

شرح الطيبي

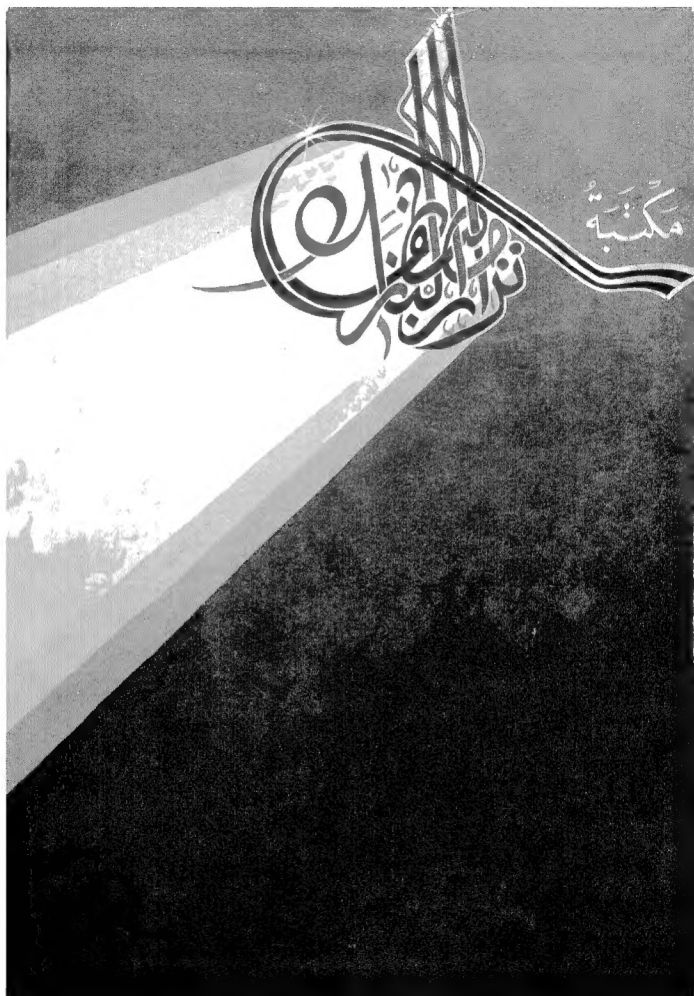
مکملی سلسلہ کا ایک حصہ ہے  
اشعری بالکاشف عن حقائق اثنین  
مصدر اربعہ تصنیف فی علم الکلام و منطق

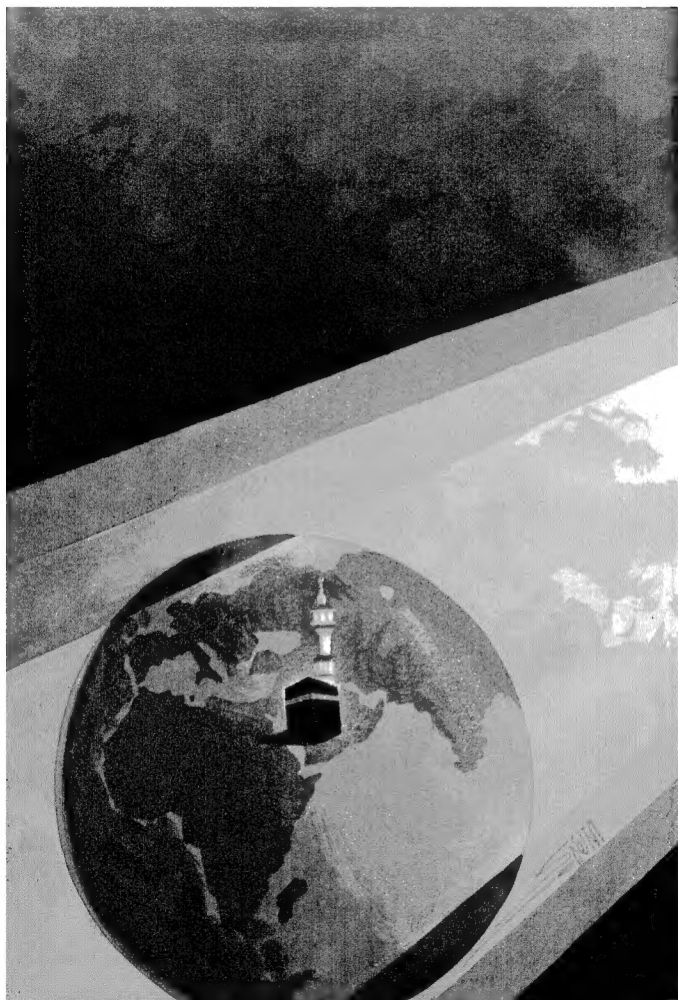
للإمام الأكبر  
شرف الدين الحسين بن عبد الله بن محمد الطوسي

و تحقیق در وراست است  
و سبب انکه سید محمد باقر  
کتابه ورا العوضه بواسطه : القدره

مکتبہ نزل العرفین  
مکتبہ افکار و فکر - ارباب











# شَرْحُ الطَّبِيبِ

عَلَى سَكَاةِ الْمَصَابِيحِ

الْمُسَمَّى بِالْكَاشِفِ عَنْ حَقَائِقِ الشُّنَنِ  
مُصَدَّرًا مَقْدَمُهُ لِلْمُحَقِّقِ فِي عُلُومِ الْحَدِيثِ وَمُصْطَلَحِهِ

لِلْإِمَامِ الْكَبِيرِ

شَرْهُ الدِّينِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ الطَّبِيبِ  
تَوَفَّى ٧٤٣ هـ

## المجلد الرابع

إعداد: مركز الدراسات والبحوث بمكتبة نزار الباز

تحقيقه ودراسته

د. عبد الحميد هندأوي

مكتبة نزار مصطفى الباز  
مكة المكرمة - الرياض

جميع الحقوق محفوظة للناسر

○ الطبعة الأولى ○

□ ١٤١٧ هـ - ١٩٩٧ م □

## المملكة العربية السعودية

مكة المكرمة : الشامية - المكتبة ن ٥٧٤٥٠٤١ / ٥٧٤٩٠٢٢

مستودع ٥٣٧٢٣٧٤٠ ص. ب ٣٠٩١

الرياض - شارع السويدي العام للنقاط مع شارع

كعب بن زهير - خلف أسواق الزاوي ص. ب : ٦٦٩٣

مكتبة : ٤٤٠٣٥٣ مستريح : ٢٤٢١٩١١ الرياض ١١٥٨٦

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



## (١٢) باب سجود القرآن

### الفصل الأول

١٠٢٣ - \* عن ابن عباس، قال: سجد النبي ﷺ (بالنجم)، وسجد معه المسلمون، والمشركون، والجن، والإنس. رواه البخاري. [١٠٢٣]

١٠٢٤ - \* وعن أبي هريرة، قال: سجدنا مع النبي ﷺ في: (إذا السماء انشقت)، و(اقرأ باسم ربك). رواه مسلم.

١٠٢٥ - \* وعن ابن عمر، قال: كان رسول الله ﷺ يقرأ (السجدة) ونحن عنده فيسجد، ونسجد معه، فتزدحم حتى ما يجد أحدنا لحيته موضعاً يسجد عليه. متفق عليه.

١٠٢٦ - \* وعن زيد بن ثابت، قال: قرأت على رسول الله ﷺ (والنجم)، فلم يسجد فيها. متفق عليه.

## باب سجود القرآن

### الفصل الأول

الحديث الأول عن ابن عباس: قوله: «سجد النبي ﷺ» لعل هذه السجدة إنما سجدها رسول الله ﷺ لما وصفه الله تعالى في مفتتح السورة من أنه لا ينطق عن الهوى، وذكر بيان قريه من الله سبحانه وتعالى وأراه من آياته الكبرى، وأنه ما راغ البصر وما طغى - شكراً لله تعالى على تلك النعمة العظمى، والمشركون لما سمعوا أسماء طواغيتهم: اللات، والعزى، ومناة الثالثة الأخرى، سجدوا معه. وأما ما يروى من أنهم سجدوا لما مدح النبي ﷺ أباطيلهم بقوله: «تلك الغرائق العلى وإن شفاعتهن لترجى» فقول باطل\*، وأنى يتصور ذلك؟ كيف يدخل هذا بين قوله: «وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحى وحى»<sup>(١)</sup> وبين قوله: «إن هي إلا أسماء سميتوهن وأنهم أباءكم ما أنزل الله بها من سلطان إن يتبعون إلا الظن وما تهوى الأنفس»<sup>(٢)</sup> فكيف وقد أدخل همزة الإنكار على الاستخبار بعد الفاء في قوله: «أفرايتم»<sup>(٣)</sup> المستدعية

[١٠٢٣] أخرجه البخاري ح/ ١٠٧١، كتاب سجود القرآن، باب سجود المسلمين مع المشركين...

(١) النجم: ٢٣.

(٢) النجم: ٤٣.

(٣) النجم: ١٩.

\* هذا الأثر أبطله الشيخ الألباني في رسالة «نصب المجانيق لنسف قصة الغرائق».

١٠٢٧ - \* وعن ابن عباس، قال: سجدة (ص) ليس من عزائم السجود، وقد رأيت النبي ﷺ يسجد فيها.

لإنكار فعل الشرك؛، والمعنى اتعملون هؤلاء شركاء الله؟ فأخبروني بأسماء هؤلاء إن كانت آلهة، وما هي إلا أسماء سميتوها بمجرد متابعة الهوى، لا عن حجة أنزلها الله تعالى بها.

روى الإمام في تفسيره عن محمد بن إسحاق بن خزيمة، أنه سئل عن هذه القصة، قال: إنها من وضع الزنادقة، وصنف فيه كتاباً. وقال الإمام أبو بكر البيهقي: هذه القصة غير ثابتة من جهة النقل، ثم أخذ يتكلم في أن رواية هذه القصة مطعونون. وذكر الشيخ أبو منصور الماتريدي في كتاب خصيص الاتقياء: الصواب أن قوله: «تلك الغرائق العلى» من جملة إحياء الشيطان إلى أوليائه من الزنادقة، حتى يلقوا بين الضعفاء وأرقاء الدين؛ ليرتابوا في صحة الدين القويم، وحضرة الرسالة بريئة من مثل هذه الرواية. وقال بعض أهل التاريخ: إن هذه الرواية من مفتريات ابن الزعبري، ومن أراد المزيد فعليه بالتفسير الكبير، والله أعلم. وسنذكر في الفصل الثالث من الباب كلاماً من نحو هذا للشيخ محيى الدين النواوى فى شرح صحيح مسلم.

الحديث الخامس عن ابن عباس رضى الله عنه: قوله: «ليس من عزائم السجود» «قضى»: يعنى ليس من السجودات المأمورة، والعزيمة فى الأصل عقد القلب على الشئ، ثم استعمل لكل أمر محترم، وفى اصطلاح الفقهاء الحكم الثابت بالأصالة، كوجوب الصلوات الخمس، وإباحة الطيبات. وإنما أتى بها ﷺ موافقة لأخيه داود عليه السلام وشكراً لقبول توبته، فإنه روى عنه أنه قال: «سجدتها أخى داود توبة، ونحن نسجدها شكراً».

والحديث دليل الشافعى على أبى حنيفة رضى الله عنهما - وقد استقر رأيهما على أن عزائم السجود أربع عشرة، واتفقا فى تفاصيله، غير أن الشافعى قال: اثنتان منها فى الحج بحديث عتبة، ولاشئ فى (ص)، وعد أبو حنيفة واحدة فى الحج، وواحدة فى (ص) وللشافعى قول قديم: إنها إحدى عشرة، ولا شئ فى المفصل؛ لقول ابن عباس رضى الله عنه إنه ﷺ: «لم يسجد فى شئ من المفصل منذ تحول إلى المدينة» وهو قول مالك رضى الله عنه. «الكشاف»: عبر فى قوله تعالى: ﴿خَرُّ رُكُوعًا﴾ وأَنَابَ<sup>(١)</sup> بالراكم عن الساجد لأنه ينحني ويخضع كالساجد، وبه استشهد أبو حنيفة فى سجود التلاوة على أن الركوع يقوم مقام السجود. وعن الحسن أنه لا يكون ساجداً حتى يركع. قيل: فيه نظر؛ لأنه بعد تعبيره به عن الساجد لا يبقى الاستشهاد،

١٠٢٨ - \* وفى رواية: قال: مجاهد: قلتُ لابن عباس: أأسجدُ فى (ص)؟  
فقرأ: (وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ) حتى أتى (فَبِهَدَاهُمْ) اقتدِه، فقال: نبيكم ﷺ مَنْ  
أمرَ أَنْ يَقْتَدِيَ بِهِمْ. رواه البخارى.

## الفصل الثانى

١٠٢٩ - \* عن عمرو بن العاص، قال: أقرأنى رسولُ الله ﷺ خمسَ عشرة  
سجدةً فى القرآن، منها ثلاثٌ فى المفصل، وفى سورة (الحج) سجدتين. رواه أبو  
داود، وابنُ ماجه. [١٠٢٩]

لعله استشهد بإطلاق الآية. وأقول: لا إطلاق؛ لأن الركوع مقيد بالحرور الذى هو السقوط،  
فلا يحمل على مجرد الركوع. «مع»: قال أصحابنا: يستحب أن يسجد فى (ص) خارج الصلاة،  
ولو سجد فى الصلاة جاهلاً أو ناسياً لم تبطل صلاته، فإن كان عامداً بطلت على الأصح.  
قوله: «نبيكم ﷺ» عن أمر أن يقتدي بهم الجواب من الأسلوب الحكيم، أى إذا كان النبى  
ﷺ مأموراً بالاعتداء بهم فانت أولى: وقال الإمام فخر الدين الرازى: الآية دالة على فضل نبينا  
ﷺ؛ لأنه تعالى أمره بالاعتداء بهداهم، ولابد من امتثاله بذلك، فوجب أن يجتمع فيه جميع  
خصائصهم وأخلاقهم المنفردة.

## الفصل الثانى

الحديث الأول عن عمرو بن العاص: قوله: «أقرأنى رسول الله ﷺ خمس عشرة» أى حملة  
أن يجمع فى قراءته خمس عشرة سجدة. «نه»: إذا قرأ الرجل القرآن والحديث على الشيخ  
يقول: أقرأنى فلان، أى حملنى أن أقرأ عليه.

«مط»: أول السجديات فى آخر الأعراف، ثم فى الرعد: ﴿ظَلَّالَهُمْ بِالْغَدُوِّ وَالْأَصَالِ﴾<sup>(١)</sup>،  
وفى النحل: ﴿وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾<sup>(٢)</sup>، وفى بنى إسرائيل: ﴿يَزِيلُهُمْ خَشُوعَا﴾<sup>(٣)</sup> وفى مريم:  
﴿خَسِرُوا سَجْدًا وَبِكَيًّا﴾<sup>(٤)</sup>، وفى الحج موضعان: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُشَاءُ﴾<sup>(٥)</sup> و﴿وَأَفْعَلُوا الْخَيْرَ  
لِعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ﴾<sup>(٦)</sup>، وفى الفرقان: ﴿وَزَادَهُمْ نَفُورًا﴾<sup>(٧)</sup>، وفى النمل: ﴿رَبِّ الْعَرْشِ  
الْعَظِيمِ﴾<sup>(٨)</sup>، وفى ألم تنزيل: ﴿وَسَبِّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾<sup>(٩)</sup>، وفى ص:

[١٠٢٩]: ضعيف.

- |                   |                |                  |
|-------------------|----------------|------------------|
| ١٠٩: الإسراء: (٣) | (٢) النحل: ٥٠. | (١) الرعد: ١٥.   |
| (٦) الحج: ٧٧.     | (٥) الحج: ١٨.  | (٤) مريم: ٥٨.    |
| (٩) السجدة: ١٥.   | (٨) النمل: ٢٦. | (٧) الفرقان: ٦٠. |

\* فى «طه» (النحل) وهو خطأ.

١٠٣٠ - \* وعن عُبَيْدِ بْنِ عَامِرٍ، قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَضِّلْتُ سُورَةَ (الحج) بَأَنِّ فِيهَا سَجْدَتَيْنِ؟ قَالَ: «نَعَمْ، وَمَنْ لَمْ يَسْجُدْهُمَا فَلَا يَقْرَأَهُمَا». رواه أبو داود، والترمذى، وقال: هذا حديثٌ ليس إسناده بالقوي. وفي «المصابيح»: «فلا يقرأها»، كما فى «شرح السنة». [١٠٣٠]

١٠٣١ - \* وعن ابنِ عمرَ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ سَجَدَ فِي صَلَاةِ الظُّهْرِ، ثُمَّ قَامَ فَرَكِعَ فَرَأَوْا أَنَّهُ قَرَأَ (تَنْزِيلَ، السَّجْدَةِ). رواه أبو داود. [١٠٣١]

١٠٣٢ - \* وعنه: أَنَّهُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ عَلَيْنَا الْقُرْآنَ، فإِذَا مَرَّ بِالسَّجْدَةِ، كَبَّرَ وَسَجَدَ وَسَجَدْنَا مَعَهُ. رواه أبو داود. [١٠٣٢]

«وَحَرَّ رَأْسُهَا وَأَتَابُهَا» (١) وفى حم: «وَهُمْ لَا يَسْأَمُونَ» (٢)؛ وفى «النجم» آخرها (٣)، وفى إذا السماء انشقت «وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ» (٤)، وفى «اقرأ» (٥) آخرها. وبهذا الحديث قال أحمد، وابن المبارك، أخرج الشافعى من جعلتها سجدة «ص»، وأخرج أبو حنيفة منها السجدة الثانية من الحج.

قوله: «وفى سورة الحج سجدتين» أى وذكر فى سورة الحج سجدتين.

الحديث الثانى من عقبة: قوله: «فلا يقرأها» «تو»: يقرأها بإعادة الضمير إلى السورة، كذا وجدناها فى نسخ المصابيح، وهو غلط، والصواب «فلا يقرأها» بإعادة الضمير إلى السجدتين، كذا وجد فى كتاب أبى داود، وأبى عيسى، وغيرهما من كتب الحديث. ووجه النهى عن قراءتها أن السجدة شرعت فى حق التالي بتلاوته، والإتيان بها من حق التلاوة وتمامها، فإن كانت بصدد التضييع فالأولى به تركها؛ لأنها لا تخلو إما أن تكون واجبة فيأثم بتركها، أو سنة فيستغفر بالتهاون بها، وهمزة الاستفهام بها مضمرة فى قوله: «فُضِّلْتُ» بدلالة قوله: «نعم» فى الجواب.

الحديث الثالث إلى السادس عن ابن عباس: قوله: «لم يسجد فى شيء من المفصل» «قضى»:

[١٠٣٠]: صحيح الشيخ إسناده لأن الراوى فيه عن ابن لهيعة هو ابن وهب، وحديثه عنه صحيح كما نص عليه الأئمة.

[١٠٣١]: ضعيف متقطع.

[١٠٣٢]: ضعيف.

(١) ص: ٢٤

(٢) فضلت: ٢٨

(٣) النجم: ٦٢

(٤) الملقن: ١٩



١٠٣٣ - \* وعنه، أنه قال: إنَّ رسولَ الله ﷺ قرأَ عامَ الفتح سجدةً، فسجدَ الناسُ كُلُّهم، منهمُ الراكبُ والسَّاجدُ على الأرضِ؛ حتى إنَّ الراكبَ ليسجدُ على يده. رواه أبو داود. [١٠٣٣]

١٠٣٤ - \* وعن ابنِ عباسٍ: أنَّ النبیَّ ﷺ لم يسجدْ في شيءٍ منَ المفصلِ منذُ تحوَّلَ إلى المدينة. رواه أبو داود. [١٠٣٤]

١٠٣٥ - \* وعن عائشة، قالت: كانَ رسولُ الله ﷺ يقولُ في سجودِ القرآنِ بالليل: «سجدَ وجهي للذي خلقه، وشفَّ سمعهُ وبصرهُ بحولِهِ وقُوَّتِهِ». رواه أبو داود والترمذی، والنسائي. وقال الترمذی: هذا حديثٌ حسنٌ صحيح. [١٠٣٥]

١٠٣٦ - \* وعن ابنِ عباسٍ، رضى الله عنهما، قال: جاء رجلٌ إلى رسولِ الله ﷺ، فقال: يا رسولَ الله! رأيتُ الليلة وأنا نائمٌ كائى أصلى خلفَ شجرةٍ، فسجدتُ، فسجدتِ الشجرةُ لسجودى، فسمعتُها تقول: اللهمَّ اكْتُبْ لى بها عندَكَ أجرًا، وضَعْ عني بها وزراً، واجعلْها لى عندَكَ ذُخْراً، وتقبلْها منى كما تقبلتها من عبدِكَ داود. قال ابنُ عباسٍ: فقرأ النبيُّ ﷺ سجدةً ثمَّ سجدَ، فسمعتُهُ وهو يقولُ مثلَ

هو قول قديم للشافعى، وقول مالك رضى الله عنهما. «تو» هذا الحديث إن صح لم يلزم منه حجة؛ لما صح أن أبا هريرة رضى الله عنه قال: «سجدنا مع رسول الله ﷺ فى إذا السماء انشقت، وقرأ باسم ربك» وأبو هريرة متأخر كما مر. وأما حديث زيد بن ثابت رضى الله عنه: «قرأت على النبيِّ ﷺ والنجم فلم يسجد فيها» فإن أبا داود روى هذا الحديث فى كتابه وقال: كان زيد الإمام فلم يسجد، والمعنى أن التالى كان زيداً، فحيث لم يسجد هو لم يسجد النبيُّ ﷺ، أو أن عارضاً منعه من السجود من نحو الحدث، أو زمان كراهية، أو أن التالى كان حيثل مختاراً فى السجود وتركه.

الحديث السابع والثامن عن ابن عباس: قوله: «جاء رجل» «تو»: هو أبو سعيد الخدرى رضى الله عنه، وقد روى هذا الحديث عنه، ومن خواص أفعال القلوب جوار اتحاد الفاعل والمفعول فيها.

[١٠٣٣]: ضيف.

[١٠٣٤]: ضيف.

[١٠٣٥]: أخرجه الحاكم ٢٢٠/١ وقال: صحيح على شرط الشيخين. وولقه الذهبى.

ما أخبره الرجلُ عن قولِ الشَّجَرَةِ. رواه الترمذِيُّ، وابنُ ماجه، إلاَّ أنَّه لم يذكر: وتقبَّلها مني كما تقبَّلها من عبدِكَ داود. وقال: الترمذِيُّ: هذا حديثٌ غريب.

### الفصل الثالث

١٠٣٧ - \* عن ابن مسعود: أنَّ النَّبيَّ ﷺ قرأ (والنجم)، فسجدَ فيها، وسجدَ مَنْ كانَ معه؛ غيرَ أنَّ شَيْخًا من قريشٍ اخذَ كُفًا من حَصَى - أو ترابٍ - فرفعه إلى جبهته، وقال: يكفيني هذا. قال عبدُ اللَّهِ: فلقد رأيتُه بعدَ قُتلِ كافِرًا. متفقٌ عليه. ورأى البخاريُّ في رواية: وهو أُمَيَّةُ بْنُ خُلَفٍ.

١٠٣٨ - \* وعن ابن عباسٍ، قال: إنَّ النَّبيَّ ﷺ سجدَ في (ص)، وقال: «سجدَها داودُ توبةً، ونسجدَها شكرًا». رواه النسائي. [١٠٣٨]

### الفصل الثالث

الحديث الأول عن ابن مسعود: قوله: «ولقد رأيتُه بعدَ قُتلِ كافِرًا» فيه أن من سجدَ مع رسولِ اللَّهِ ﷺ من المشركين قد أسلموا. «مع»: معنى قوله: «وسجدَ من كانَ معه حاضرًا» أى من كانَ حاضرًا قراءته من المسلمين، والمشركين، والجن، والإنس، قال ابن عباس، حتى شاع أن أهلَ مكة قد أسلموا.

قال القاضي عياض: كان سبب سجودهم فيما قال ابن مسعود أنها أول سجدة نزلت. قال القاضي: أما ما يرويه الأخياريون والمفسرون أن سبب ذلك ما جرى على لسان رسولِ اللَّهِ ﷺ من الثناء على آلهة المشركين في سورة النجم - فباطل، لا يصح فيه شيء، لا من جهة النقل، ولا من جهة العقل؛ لأن مدح إله غيرِ اللَّهِ تعالى كفر، ولا يصح نسبة ذلك إلى لسانِ النَّبيِّ ﷺ ولا أن يقوله الشيطان على لسانه؛ ولا يصح تسليط الشيطان على ذلك، وقد استقصينا الكلام فيه في الفصل الأول.

قوله: «أُمَيَّةُ بْنُ خُلَفٍ» قيل: قتل يوم بدر، وفي جامع الأصول «أُمَيَّةُ بْنُ خُلَفٍ» قتل يوم أحد مشركًا، قتله النَّبيُّ ﷺ بيده.

الحديث الثاني عن ابن عباسٍ قوله: «نسجدَها شكرًا» وقد مر في الحديث الخامس من الفصل الأول من الباب أنه ﷺ كان مأمورًا بالاعتناء بهدى الأنبياء السالفة عليهم السلام. ليستكمل بجميع فضائلهم الجميلة وخصائلهم الحميدة، وهى نعمة ليس وراءها نعمة، فيجب لذلك الشكر عليه.

[١٠٣٨]: صحح الشيخ إسناده.

## باب أوقات النهي

### الفصل الأول

١٠٣٩ - \* عن ابن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يتحرى أحدكم فيصليَ عندَ طلوع الشمس ولا عند غروبها».

وفى رواية، قال: «إذا طلعَ حاجِبُ الشَّمْسِ فدَعُوا الصَّلَاةَ حَتَّى تَبْرُزَ. فإذا غابَ حاجِبُ الشَّمْسِ فدَعُوا الصَّلَاةَ حَتَّى تَغِيبَ، وَلَا تَحْتَبُوا بِصَلَاتِكُمْ طُلُوعَ الشَّمْسِ وَلَا غُرُوبَهَا، فَإِنَّهَا تَطْلُعُ بَيْنَ قَرْنَيِ الشَّيْطَانِ». متفق عليه.

## باب أوقات النهي

### الفصل الأول

الحديث الأول من ابن عمر رضى الله عنهما: قوله: «لا يتحرى أحدكم فيصليَ» «تو»: يقال: فلان يتحرى الأمر، أى يتوخاه ويقصده، ومن الحرى اشتق التحرى فى الأماكن ونحوها، وهو طلب ما هو أحرى بالاستعمال فى غالب الظن، كما اشتق التقمن من القمن. ولفظ الحديث يحتمل وجهين: التحرى بمعنى التوخى والقصد، أى لا يقصد الوقت الذى تطلع فيه الشمس أو تغرب، ويتوخاه فيصلى فيه، والآخر التحرى بمعنى طلب ما هو أحرى بالاستعمال، أى لا يصلى فى ذلك الوقت ظَنًّا منه أنه قد عمل بما هو الأحرى، والأول أوجه وأبلغ فى معنى المراد.

«مظ»: «لا يتحرى» نفى بمعنى النهي. وأقول: «فيصلي» نصب على إضمار «أن»، وهو جواب النهي، ويجوز أن يتعلق بالفعل النهي عنه أيضًا، فالفعل المنهى معلن فى الأول، والفعل المعلن منهى فى الثانى. أما تقدير الثانى فلا يتحرى أحدكم فعلا يكون سببًا لوقوع الصلاة فى زمان الكراهية، وعلى الأول كأنه لما قيل: «لا يتحرى أحدكم»، قيل: لماذا ينهانا عن ذلك؟ فقيل: خيفة أن يصلوا أوان الكراهية.

قوله: «حاجب الشمس» «الجوهري»: «حاجب الشمس» نواحيها. «قفص»: هو طرف قرص الشمس الذى يبدو عند الطلوع، ولا يغيب عند الغروب. وقيل: النيارك التى تبدو إذا حان طلوعها، والمراد بالبروز ظهورها.

قوله: «ولا تحينوا» أصله لا تحينوا، أى لا تقربوا بصلاتكم طلوع الشمس، من: حان إذا قرب، ويجوز أن يكون من الحين، يقال: تحين الوارش\* إذا ترقب وقت الأكل ليدخل على

\* فى (ط) الحارس، وفى (ك) (الوارش) وهو الطفيلي المشتبه للطعام، وتظهر لسان العرب مادة (ورش) (٦/٤٨١٢) ط دار المعارف

١٠٤٠ - \* وعن عُبَيْدِ بْنِ عَامِرٍ، قَالَ: ثَلَاثُ سَاعَاتٍ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَنْهَانَا أَنْ نُصَلِّيَ فِيهِنَّ، أَوْ نَقْبِرَ فِيهِنَّ مَوْتَانَا: حِينَ تَطْلُعُ الشَّمْسُ بَارِغَةً حَتَّى تَرْتَفِعَ، وَحِينَ يَقُومُ قَائِمُ الظُّهْرِ حَتَّى تَمِيلَ الشَّمْسُ، وَحِينَ تَضَيِّفُ الشَّمْسُ لِلْغُرُوبِ حَتَّى تَغْرُبَ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

١٠٤١ - \* وعن أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا صَلَاةَ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَرْتَفِعَ الشَّمْسُ، وَلَا صَلَاةَ بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغِيبَ الشَّمْسُ» مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

١٠٤٢ - \* وعن عمرو بن عَبَّسَةَ، قَالَ: قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ الْمَدِينَةَ، فَقَدِمْتُ الْمَدِينَةَ، فَدَخَلْتُ عَلَيْهِ، فَقُلْتُ: أَخْبِرْنِي عَنِ الصَّلَاةِ. فَقَالَ: «صَلِّ صَلَاةَ الصُّبْحِ، ثُمَّ أَقْصِرْ عَنِ الصَّلَاةِ حِينَ تَطْلُعُ الشَّمْسُ حَتَّى تَرْتَفِعَ، فَإِنَّهَا تَطْلُعُ حِينَ تَطْلُعُ بَيْنَ قُرْنَيْ شَيْطَانٍ،

القوم، أَيْ لَا تَنْتَظِرُوا بِصَلَاتِكُمْ طُلُوعَ الشَّمْسِ، وَأَنْ يَكُونَ تَحِينَ بِمَعْنَى «حِينَ الشَّيْءِ» إِذَا جَعَلَ لَهُ حَيَاتًا، يَعْنِي لَا تَجْعَلُوا وَقْتَ الصَّلَاةِ طُلُوعَ الشَّمْسِ وَلَا غُرُوبَهَا بِصَلَاتِكُمْ فِيهَا.

الْحَدِيثُ الثَّانِي عَنْ عُبَيْدَةَ: قَوْلُهُ: «نَقْبِرُ» «حَسَّ»: أَيْ نُدْفِنُ، يُقَالُ: قَبْرُهُ إِذَا دَفِنَهُ، وَأَقْبَرُهُ إِذَا جَعَلَ لَهُ قَبْرًا يُوَارِي فِيهِ. «وَاخْتَلَفُوا فِي صَلَاةِ الْجَنَازَةِ فِي هَذِهِ الْأَوْقَاتِ، فَأَجَازَهُ الشَّافِعِيُّ وَرَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ ابْنُ الْمُبَارَكِ: مَعْنَى قَوْلِهِ: «أَنْ نَقْبِرَ فِيهِ مَوْتَانَا» الصَّلَاةُ عَلَى الْجَنَازَةِ.

قَوْلُهُ: «بَارِغَةً» «نَهْ»: يُقَالُ: بَزَغَتِ الشَّمْسُ، وَبَزَغَ الْقَمَرُ وَغَيْرُهُمَا - طَلَعَ.

قَوْلُهُ: «قَائِمُ الظُّهْرِ» «حَسَّ»: أَيْ قِيَامُ الشَّمْسِ وَقْتُ الزَّوَالِ، مِنْ قَوْلِهِمْ قَامَتْ بِهِ دَابَّتُهُ، وَالشَّمْسُ إِذَا بَلَغَتْ وَسْطَ السَّمَاءِ أَبْطَأَتْ حَرَكَةَ الظِّلِّ إِلَى أَنْ يَزُولَ، فَتُخِيلُ النَّاظِرُ الْمُتأملُ أَنَّهَا قَدْ وَقَفَتْ وَهِيَ سَائِرَةٌ. «مَحَّ» مَعْنَاهُ حِينَ لَا يَبْقَى لِلْقَائِمِ فِي الظُّهْرِ ظِلُّهُ فِي الْمَشْرِقِ، وَلَا فِي الْمَغْرِبِ، وَ«الظُّهْرُ» نِصْفُ النَّهَارِ. وَقَالَ: قَوْلُ ابْنِ الْمُبَارَكِ ضَعِيفٌ، لِأَنَّ صَلَاةَ الْجَنَازَةِ لَا تَكُونُ فِي هَذِهِ الْأَوْقَاتِ، كَمَا يَكُونُ تَأْخِيرُ الْعَصْرِ إِلَى اصْفَرَارِ الشَّمْسِ تَعَمُّدًا بِلَا عِلَلٍ، وَهِيَ صَلَاةُ الْمُتَأَفِّقِينَ.

قَوْلُهُ: «حِينَ تَضَيِّفُ الشَّمْسُ» «تَوَّ»: أَصْلُ الضَّيْفِ الْمِيلُ، يُقَالُ: ضَفَيْتُ إِلَى كَذَا. وَأَضَفْتُ إِلَى كَذَا، وَضَافْتُ الشَّمْسَ لِلْغُرُوبِ وَتَضَيَّفْتُ، وَضَافَ لِسَهْمٍ عَنِ الْهَدَفِ يَضِيفُ، وَاسْمُ الضَّيْفِ ضَيْفًا لِمِثْلِهِ إِلَى الَّذِي يَنْزِلُ عَلَيْهِ.

الْحَدِيثُ الثَّالِثُ وَالرَّابِعُ عَنْ عمرو بن عَبَّسَةَ: قَوْلُهُ: «فَقَدِمْتُ الْمَدِينَةَ» وَكَانَ مِنْ قِصَّتِهِ أَنَّهُ أَقْبَلَ مَكَّةَ، وَبَايَعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ مُسْتَخَفٌ بِإِيمَانِهِ، ثُمَّ عَادَ إِلَى قَوْمِهِ مُتَرَصِّدًا حَتَّى سَمِعَ أَنَّهُ ﷺ

وحينئذ يسجد لها الكفار. ثم صل فإن الصلاة مشهودة محصورة حتى يستقل الظل بالرمح، ثم أقصر عن الصلاة؛ فإن حينئذ تسجر جهنم. فإذا أقبل الفيل فوصل؛ فإن الصلاة مشهودة محصورة حتى تُصلى العصر، ثم أقصر عن الصلاة حتى تغرب

قدم المدينة، فارتحل إليه. قوله: «عن الصلاة» أى عن وقت الصلاة، بدلالة الجواب عليه.

قوله: «قرنى الشيطان» «مع»: هكذا هو فى الأصول بلا ألف ولام، وفى بعض أصول مسلم، فى حديث ابن عمر بالالف. قيل: المراد بـ «قرنى الشيطان» حزيه وأتباعه، وقيل: قوته وغلبته، وانتشار الفساد، وقيل: القرنان ناحيتا الرأس، وهذا هو الأقوى، يعنى أنه يدنى رأسه إلى الشمس فى هذه الأوقات؛ ليكون الساجدون لها من الكفار كالساجدين له فى الصورة.

قوله: «حتى يستقل الظل بالرمح» «مع»: أى يقوم مقابله فى جهة الشمال، ليس مالا إلى الغرب ولا إلى الشرق، وهو حالة الاستواء. «تو»: كذا وجدناه فى سائر نسخ المصاييح، حتى فى بعض نسخ كتاب مسلم على هذا الوجه، فعرفت أن الاختلاف فيه من بعض الرواة، ثم أطنب الشيخ فيه. وأما صاحب النهاية فقد وافق الشيخ التوريشى، حيث قال: يستقل الرمح بالظل أى حتى يبلغ ظل الرمح المفرد فى الأرض أدنى غاية القلة والنقص؛ لأن ظل كل شخص فى أول النهار يكون طويلا؛ ثم لا يزال يتقص حتى يبلغ أقصره، وذلك عند انتصاف النهار، فإذا زالت الشمس عاد الظل يزيد، وحينئذ يدخل وقت الظهر، وتجوز الصلاة، ويذهب وقت الكراهية، وهذا الظل المتناهى فى القصر هو الذى سمي ظل الزوال؛ أى الظل الذى تزول الشمس عن وسط السماء، وهو موجود قبل الزيادة، فقلوه: «يستقل الرمح بالظل» هو من القلة لا من الإقلال والاستقلال الذى بمعنى الارتفاع والاستبداد، يقال: تقلل الشيء واستقله وتقاله إذا رآه قليلا.

وأقول: لما وجد الشيخ فى بعض نسخ مسلم على ما هو عليه رواية المصاييح، وكذا وجدناه فى صحيح مسلم، وكتاب الحميدى، وشرحه للشيخ محمى الدين النواوى - كيف يرد؟ على أن له محامل: أحدها على ما ذكره من أن معنى يستقل الظل بالرمح أنه يرتفع معه، ولا يقع منه شيء على الأرض، من قولهم: استقلت السماء ارتفعت. وثانيها أن يكون المصاف محلوفا، أى يعلم قلة الظل بواسطة ظل الرمح. وثالثها أن يكون من باب: عرضت الناقة على الخوض، وطبخت بالفدن السياها، والسياع الطين، والقدن القصر، وقوله: فيكب فيعثر.

قال صاحب المفتاح: ولا يشجع على القلب إلا كمال البلاغة، مع ما فيه من المبالغة بأن الرمح صار بمنزلة الظل فى القلة والظل بمنزلة الرمح.

قوله: «فإن حينئذ تسجر جهنم» «غب»: السجر تهيج النار، يقال: سجرت التنور، ومنه

الشمس؛ فإنها تغرب بين قرني شيطان، وحيثلذ يسجد لها الكفار قال: قلت: يأنى الله! فالوُضوءُ حدثني عنه. قال: «ما منكم رجلٌ يُقربُ وضوءه فيمضمض ويستنشق فيستتر؛ إلا خرت خطايا وجهه وفيه وخياشيمه ثم إذا غسل وجهه كما أمره الله؛ إلا خرت خرت خطايا وجهه من أطراف خيته مع الماء، ثم يغسل يديه إلى المرفقين؛ إلا خرت

والبحر المسجور»<sup>(١)</sup>، وفي اسم «إن» وجهان: أحدهما تسجر على إضمار «أن»، كقوله تعالى: «ومن آياته يريكم البرق خوفاً وطمعاً»<sup>(٢)</sup>. والثاني ضمير الشأن المحذوف من إن المكسورة المثقلة، كقول الشاعر:

فلا تخذل المولى وإن كان ظلاماً      فإن به ثنال الأمور وتراب

فالتقدير فإنه يقول: لا تخذل مولاك وإن ظلمك، فرما تحتاج إليه، وترجع إلى معاونته في بعض الأمور، فيجبر كسرك. قيل: لا حلف؛ لأن المقصود من الكلام المصدر به التعظيم والفتامة، فلا يلائمه الاختصار. وأجيب بأن ضمير الشأن إنما يبين عن التعظيم لإيهامه، وحذف أدل على الإيهام. ألا ترى إلى قوله تعالى: «بعد ما كاد يزيغ قلوب فريق منهم»<sup>(٣)</sup> حذف اسم كاد وضمير الشأن ليزيد التضخيم والتهويل، وله في الأحاديث نظائر، سنذكرها إن شاء الله تعالى.

قوله: «فإذا أقبل الفء» «مع»: يعنى رجع الظل إلى جهة الشرق، وهو مختص بما بعد الزوال، والظل يقع على ما قبل الزوال وما بعده.

قوله: «فإن الصلاة مشهودة» أى يشهدها ويحضرها أهل الطاعة من سكان السماوات والأرض، وفي غير هذه الرواية عن عمرو بن عبسة: «مشهودة مكتوبة» أى تشهد بها الملائكة، فتكتب أجرها للمصلين، وهذه الرواية أحسن.

قوله: «إلا خرت خطايا وجهه» «مع»: «خرت» ضبطناه بالحاء المعجمة، وكذا نقله القاضى عياض عن جميع الرواة، إلا ابن أبى جعفر فإنه رواه بالجيم، والمراد به «الخطايا» الصغائر، وقوله: «إلا خرت خطايا» غير «ما» والمستثنى منه مقدر، أى ما منكم رجل يتصف بهذه الأوصاف وكان على حال من الأحوال إلا على هذه الحالة. وعلى هذا المعنى ينزل سائر الاستثناء، وإن لم يصرح النفى فيها لكونها فى سياق النفى بواسطة «ثم» العاطفة. و «إن» فى «فإن هو قام» شرطية، والضمير المرفوع بعدها واقعه فعل مضمر يفسره ما بعده، فلما حذف أبرز

(١) الطور: ٦

(٢) الروم: ٢٤

(٣) التوبة: ١١٧

خطايا يديه من أنامله مع الماء، ثم يمسح رأسه؛ إلا خرت خطايا رأسه من أطراف شعره مع الماء، ثم يغسل قدميه إلى الكعبين؛ إلا خرت خطايا رجله من أنامله مع الماء. فإن هو قام فصلّى فحمد الله وأثنى عليه ومجّله بالذى هو له أهل، وفرغ قلبه لله؛ إلا انصرف من خطيئته كهيته يوم ولدته أمه، رواه مسلم.

١٠٤٣ - وعن كريب: أن ابن عباس، والمِسْوَر بن مخرمة، وعبد الرحمن بن الأزهر، أرسلوه إلى عائشة، فقالوا: اقرأ عليها السلام، وسلها عن الركعتين بعد العصر. قال: فدخلت على عائشة، فبلغتها ما أرسلوني. فقالت: سل أم سلمة. فخرجت إليهم، فردوني إلى أم سلمة. فقالت أم سلمة: سمعت النبي ﷺ ينهى عنهما، ثم يصلّيهما، ثم دخل، فارسلت إليه الجارية، فقلت: قولي له: تقول أم سلمة: يا رسول الله! سمعتك تنهى عن هاتين الركعتين، وأراك تصلّيهما؟ قال: «يأبنة» أبى أمية! سألت عن الركعتين بعد العصر، وإنه أتاني ناس من عبد القيس، فشغلوني عن الركعتين اللتين بعد الظهر، فهما هاتان» متفق عليه.

الضمير المستكن فيه، وجواب الشرط محذوف، وهو المستثنى منه، أى فلا ينصرف من شيء من الأشياء إلا من خطيئته كهيته يوم ولدته أمه. وجاز تقدير النفي لما مر أن الكلام فى سياق النفي، هذا مذهب صاحب الكشف. وأما ابن الحاجب فيجوز فى الإثبات، كما يقال: قرأت إلا يوم الجمعة، ونظير هذا الشرط قول الحماسي:

وإن هو لم يحمل على النفس ضيمها فليس إلى حسن الثناء سبيل (١)

الحديث الخامس عن كريب قوله: «فشغلوني عن الركعتين اللتين بعد الظهر، فهما هاتان» «شف»: فى الحديث دلالة على أن التوافل الموقفة تقضى كما تقضى الفرائض، وعلى أن الصلاة التى لها سبب لا تكره فى هذه الأوقات المكروهة.

«قضى»: اختلفوا فى جواز الصلاة فى الأوقات الثلاثة، وبعد صلاة الصبح إلى الطلوع، وبعد صلاة العصر إلى الغروب. فذهب داود إلى جواز الصلاة فيها مطلقاً، وقد روى ذلك عن جمع من الصحابة، فلعلهم لم يسمعوا نهيه ﷺ، أو حملوه على التنزيه دون التحريم، وخالفهم الأكثرون، فقال الشافعى رضى الله عنه: لا تجوز فيها فعل صلاة لا سبب لها، أما الذى له سبب كالمندورة، وقضاء الفاتنة فجائز؛ لحديث كريب عن أم سلمة.، واستثنى أيضاً مكة، واستواء الجمعة؛ لحديث جبير بن مطعم وأبى هريرة. وقال أبو حنيفة رضى الله عنه يحرم فعل

(١) البيت منسوب للسموأل فى ديوانه ص ١٠، ومنسوب إليه كذلك فى أنوار الريح لابن معصوم ٢٤٢/٦.

## الفصل الثاني

١٠٤٤ - \* عن محمد بن إبراهيم، عن قيس بن عمرو، قال: رأى النبي ﷺ رجلاً يُصلي بعد صلاة الصبح ركعتين، فقال رسول الله ﷺ: «صلاة الصبح ركعتين ركعتين». فقال الرجل: إني لم أكن صَلَّيْتُ الرُّكْعَتَيْنِ اللَّتَيْنِ قَبْلَهُمَا، فَصَلَّيْتُهِمَا الْآنَ. فسكت رسول الله ﷺ. رواه أبو داود. وروى الترمذي نحوه، وقال: إسناده هذا الحديث ليس بمُتَّصِلٍ؛ لأنَّ محمد بن إبراهيم لم يسمع من قيس بن عمرو. وفي شرح السنة ونسخ المصابيح عن قيس بن فهد نحوه. [١٠٤٤]

كل صلاة في الأوقات الثلاثة، سوى عصر يومه عند الاصفرار، ويحرم المنلورة والنافلة بعد الصلاتين، دون المكتوبة الفائتة وسجود التلاوة. وقال مالك: تحرم فيها النوافل دون الفرائض. ووافقه أحمد، غير أنه جاز فيها ركعتي الطواف أيضاً.

### الفصل الثاني

الحديث الأول عن قيس بن عمرو: قوله: «وصلاة الصبح ركعتين» «ركعتين». منصوب بفعل مضمر ينكر عليه فعله، يعنى اتصلى بعد صلاة الصبح ركعتين، وليس بعدها صلاة؟ فاعتلزل الرجل بأنه صلى الفرض وترك النافلة، وهو حيثئذ أتى بها. هذا مذهب الشافعى ومحمد رضى الله عنهما. وعند أبى حنيفة وأبى يوسف رضى الله عنهما لا قضاء بعد القوات.

روى المالكى فى كتاب الشواهد: «الصبح أربعاً» وقال: هما منصوبان بـ «تصلى» مضمرًا، إلا أن «الصبح» مفعول، و«أربعاً» حال، وإضمار الفعل فى هذا مطرد، وفى هذا الاستفهام معنى الإنكار. ونظيره قولك لمن رأته يضحك وهو يقرأ: القرآن ضاحكًا؟ وقرينة الخلف فى الأول مشاهدة فعل الصلاة، وفى الثانى سماع قراءته، ونظيره فى الإضمار قوله ﷺ: «اللهم! سبِّحاً كسبح يوسف» (١) التقدير: ابعث عليهم وسلط عليهم سبعاً، والرفع جائز على إضمار مبتدأ أو فعل. وقول الصحابى: «الصلاة يارسول الله! أى اذكر، أو أقم، ويجوز الرفع، أى حضرت، أو حانت.

قوله: «وفى نسخ المصابيح عن قيس بن فهد» أشار المؤلف إلى الاختلاف، وأن الصحيح هو الأول، وهو قيس بن عمرو بن سهل بن ثعلبة الأنصارى، وهو صحابى.

[١٠٤٤]: قال الشيخ: الحديث له طرق وشواهد يرقى بها إلى الصحة؛ وقد استقصى ذلك العلامة أبو الطيب شمس الحق العظيم أبادى فى كتابه القيم: «إعلام أهل العصر بأحكام ركعتي الفجر» فليراجعه من شاء التفصيل.

(١) الحديث رواه البخارى ٣٣/٧، وسلم فى صفات المنافقين (٣٩).



١٠٤٥ - \* وعن جبير بن مطعم، أن النبي ﷺ قال: «يأبى عبد مناف! لا تمتنعوا أحداً طاف بهذا البيت، وصلى أية ساعة شاء من ليل أو نهار». رواه الترمذى، وأبو داود، والنسائى. [١٠٤٥]

١٠٤٦ - \* وعن أبى هريرة: أن النبي ﷺ نهى عن الصلاة نصف النهار حتى تزول الشمس إلا يوم الجمعة. رواه الشافعى. [١٠٤٦]

١٠٤٧ - \* وعن أبى الخليل، عن أبى قتادة، قال: كان النبي ﷺ كره الصلاة نصف النهار حتى تزول الشمس إلا يوم الجمعة، وقال: «إن جهنم تُسجَرُ إلا يوم الجمعة». رواه أبو داود، وقال: أبو الخليل لم يلق أبا قتادة. [١٠٤٧]

---

الحديث الثانى عن جبير: قوله: «يأبى عبد مناف» «تو»: إنما خص بنى عبد مناف بهذا الخطاب دون بطون قريش، لعلمه أن ولاية الأمر والخلافة تول إليهم مع أنهم كانوا رؤساء مكة وساداتها، وفيهم كانت السدانة، والحجابة، واللواء، والسقاية، والرفادة.

قوله: «ولا تمتنعوا أحداً طاف» اعلم أن وصف الطواف ليس بقيد مانع، بل «أحداً طاف» بمنزلة: أحداً دخل المسجد الحرام؛ لأن كل من دخله فهو يطوف بالبيت غالباً، فهو كناية.

قوله: «أية ساعة شاء» «مظ»: فيه دليل على أن صلاة التطوع فى أوقات الكراهية غير مكروهة بمكة لشرفها؛ لينال الناس فضلها فى جميع الأوقات؛ وبه قال الشافعى. وعند أبى حنيفة حكمها كحكم سائر البلاد فى الكراهية. قال المؤلف: ما ذكر فى المصابيح من قوله: «من ولى منكم من أمر الناس شيئاً» لم أجده فى الترمذى، ولا فى أبى داود والنسائى.

الحديث الثالث عن أبى هريرة: قوله: «نهى عن الصلاة نصف النهار» و «نصف النهار» ظرف للصلاة على تأويل أن يصلى.

الحديث الرابع عن أبى قتادة: قوله: «إن جهنم تسجر» «نه»: أى توقد، كأنه أراد الإبراد

---

[١٠٤٥]: إسناده صحيح.

[١٠٤٦]: قال الشيخ: إسناده ضعيف جداً.

[١٠٤٧]: فى سنن أبى داود (١٠٨٣): (لم يسمع من). قال الشيخ الألبانى: وعلى كل حال فالحديث منقطع، وفيه حلة أخرى، وهى ضعف ليث وهو ابن أبى سليم.

\* كلما فى «ط»، «ك» ولعلها «أجده»

## الفصل الثالث

١٠٤٨ - \* عن عبد الله الصنابحي، قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ الشَّمْسَ تَطْلُعُ وَمَعَهَا قرن الشيطان، فإذا ارتفعت فارقتها، ثم إذا استوت قارنها، فإذا زالت فارقتها، فإذا دنت للغروب قارنها، فإذا غربت فارقتها». ونهى رسول الله ﷺ عن الصلاة في تلك الساعات. رواه مالك، وأحمد، والنسائي. [١٠٤٨]

١٠٤٩ - \* وعن أبي بصرة الغفاري، قال: صلى بنا رسول الله ﷺ بالمخمس صلاة العصر، فقال: «إِنَّ هَذِهِ صَلَاةٌ عُرِضَتْ عَلَى مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ فَضَيَعُوهَا، فَمَنْ حَافِظٌ عَلَيْهَا كَانَ لَهُ أَجْرُهُ مَرَّتَيْنِ، وَلَا صَلَاةَ بَعْدَهَا حَتَّى يَطْلُعَ الشَّاهِدُ». والشاهد: النجم. رواه مسلم.

---

بالظهر؛ لقوله: «أبردوا بالظهر فإن شدة الحر من فيح جهنم». ولعل تسجير جهنم حيثئذ لمقارنة الشيطان الشمس، وتهيته لأن يسجد له عبدة الشمس. قال الخطابي: قوله: «تسجير جهنم» وقوله: «بين قرني الشيطان» وأمثالهما من الألفاظ الشرعية التي أكثرها ينفرد الشارع بمعانيها، يجب علينا التصديق بها. والوقوف عند الإقرار بصحتها.

### الفصل الثالث

الحديث الأول والثاني عن أبي بصرة: قوله: «أجره مرتين» أقول: إحداهما للمحافظة عليها خلافاً لمن قبلهم، وثانيتها أجر عمله كسائر الصلاة. «مع»: فيه فضيلة صلاة العصر، وشدة الاحت عليها، وأبو بصرة يفتح الباب وسكون الصاد المهمة.

قوله: الشاهد النجم «نه»: يسمى شاهداً لأنه يشهد الليل، أي يحضر ويظهر، ومنه قيل لصلاة المغرب: صلاة الشاهد. أقول: ويجوز أن يحمل على الاستعارة، شبه النجم عند طلوعه دليلاً على وجود الليل بالشاهد الذي تثبت به الدعاوى.

---

[١٠٤٨]: قال الشيخ: ورجاله ثقات، فهو صحيح إن كان عبدالله الصنابحي صحابياً، لقد اختلفوا فيه، فمنهم من أثبت صحته، ومنهم من نكاه.

١٠٥٠ - \* وعن معاوية، قال: إنكم لتُصلُّون صلاة، لقد صَحِّبنا رسولَ الله ﷺ فما رأيناهُ يُصَلِّيهِما، ولقد نهى عنهُما. يعنى الركعتين بعدَ العصر. رواه البخارى.

١٠٥١ - \* وعن أبى ذرٍّ، قال - وقد صعدَ على درجةِ الكعبة - : مَنْ عَرَفَنى فقد عَرَفَنى، وَمَنْ لَمْ يَعْرِفْنى فَأَنَا جُنْدُبٌ، سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقولُ: «لا صلاةَ بعدَ الصُّبْحِ حتى تطلعَ الشمسُ، ولا بعدَ العصرِ حتى تغربَ الشمسُ إلا بمكةَ، إلا بمكةَ إلا بمكةَ». رواه أحمدُ، ورَوَيْنِ. [١٠٥١]

## (٢٣) باب الجماعة وفضلها

### الفصل الأول

١٠٥٢ - \* عن ابن عمر، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «صلاةُ الجماعةِ تفضُلُ صلاةَ الفَدِّ بَسيْعٍ وعِشْرِينَ درجةً». متفق عليه.

الحديث الثالث والرابع عن أبى ذرٍّ: قوله: «من عرفنى فقد عرفنى» الشرط والجواز متحدان للإشعار بشهرة صدق لهجته، كما ورد: «وما اظلت الحفراء ولا اقلت الغبراء اصدق لهجة من أبى ذرٍّ» وفى معناه قول المرثع:

أنا المرثع لا أنفى على أحد ذرت بى الشمس للقاصى وللدانى

والشرطية الثانية تستدعى مقدراً، أى ومن لم يعرفنى فليعلم أنى جندب.

قوله: «لا صلاة بعد الصبح» هذا التأكيد ثم التكرير فى قوله: «إلا بمكة» مع إفادة الحصر دليل الشافعى رضى الله عنه على ما ذهب إليه فى حديث جبير بن مطعم فى قوله: «لا تمنعوا أحداً طاف بهذا البيت وصلى أية ساعة شاء»، وأن الصلاة محمولة على الحقيقة لا على الدعاء مجازاً، كما ذهب إليه الشيخ التوريشى.

## باب الجماعة وفضلها

### الفصل الأول

الحديث الأول عن ابن عمر: قوله: «صلاة الفَدِّ» «نه»: الفَدُّ الواحد، وقد فذ الرجل من أصحابه إذا شد عنهم، وبقي فرداً. «نقض»: فيه دلالة على أن الجماعة ليست شرطاً للصلاة،

[١٠٥١]: رواه أحمد فى المسند (١٦٦: ١٦٥/٥) وإسناده ضعيف قال الشيخ، لكن يشهد له الحديث المتقدم ١٠٤١ قلت: ولكن ليس فيه قوله: «إلا بمكة»، ومن ثم فهو شاهد لبعضه، لا لكلا.

١٠٥٣ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «والذي نفسى بيده، لقد هممت أن آمر بحطب فيحطب، ثم آمر بالصلاة فيؤذن لها، ثم آمر رجلاً فيؤم الناس، ثم أخالف إلى رجال - وفي رواية: لا يشهدون الصلاة - فأحرق عليهم بيوتهم؛ والذي نفسى بيده، لو يعلم أحدكم أنه يجذ عرقاً سميناً، أو مِرْمَاتَيْنِ حَسَتَيْنِ لشهد العشاء». رواه البخاري، ولمسلم نحوه.

وإلا لم يكن لمن صلى فلان درجة. أقول: ما يقنع بالدرجة الواحدة عن الدرجات الكثيرة إلا أحد رجلين: إما غير مصدق لتلك النعمة الطعيرة، أو سفيه لا يهتدى لطريق الرشد والتجارة المربحة.

«تو»: ذكر في هذا الحديث سبعاً وعشرين، وأتى في حديث أبي هريرة بخمس وعشرين، ووجه التوفيق أن يقال: عرفنا من تفاوت الفضل أن الزائد متأخر عن الناقص\*؛ لأن الله تعالى يزيد عباده من فضله، ولا ينقصهم من الموعود شيئاً، فإنه ﷺ بشر المؤمنين أولاً بمقدار فضله، ثم رأى أن الله تبارك وتعالى ين عليه وعلى أمته، فيشرهم به، وحثهم على الجماعة، وهذا الذي ذكرناه هو الضابط في التوفيق بين الأحاديث المختلفة من هذا النوع. وأما وجه قصر أبواب الفضيلة على خمس وعشرين تارة، وعلى سبع وعشرين أخرى، فإن المرجع في حقيقة ذلك إلى علوم النبوة التي قصرت عقول الألباء عن إدراك جملها وتفصيلها، ولعل الفائدة فيما كشف به حضرة النبوة هي اجتماع المسلمين مصطفون كصفوف الملائكة المقربين، والافتداء بالإمام، وإظهار شعار الإسلام وغيرها.

«مع»: ذكر فيه ثلاثة أوجه: أحدها أن ذكر القليل لا ينفي الكثير، ومفهوم اللقب باطل، وثانيها ما ذكرناه، وثالثها أنه مختلف باختلاف حال المصلي والصلاة، فيكون لبعضهم خمس وعشرون، ولبعضهم سبع وعشرون بحسب كمال الصلاة، والمحافظة على هيئاتها، وخشوعها، وكثرة جماعتها، وشرف البقعة والإمام.

الحديث الثاني عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «فيحطب» «تو» صوابه فيحطب، وهذا الحديث على هذا السياق في المصاييح أخرجه البخاري في باب إخراج الخصوم وأهل الرب من البيوت، ففي بعض نسخه يحطب على وزن يتفعل، وفي بعضها يحطب من الاحتطاب، فعلنا أن الغلط وقع من بعض الرواة، إذ التحطب على وزن التفعّل لم يوجد في كلامهم، وإنما يقال: حطب الحطب، واحتطبه، أى جمعته. قال المؤلف: «فيحطب» كذا وجدناه في صحيح البخاري، والجمع للحميدى، وجامع الأصول، وشعب الإيمان، وليس في الصحيح في هذه الرواية «لا يشهدون الصلاة» بل في رواية أخرى له.

\* قوله: الزائد متأخر عن الناقص: أى في التشريع والإخبار فكان المعنى أن الله تعالى أخبر بالاجر الأكل أولاً، ثم أخبر بعد ذلك بالاجر الأعلى.

قوله: «ثم أخالف إلى رجال» «الكشاف»: يقال: خالفني إلى كذا إذا قصدته وأنت مولد عنه، ومنه قوله تعالى: «وما أريد أن أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه»<sup>(١)</sup> المعنى أخالف إلى ما أظهرت من إقامة الصلاة واشتغال بعض الناس بها وأقصد إلى بيوت من أمرتهم بالخروج عنها للصلاة، فلم يخرجوا، فأحرقها عليهم.

قوله: «عرفًا سميًا» «نه»: العرق - بالسكون - العظم الذي أخذ منه اللحم، جمعة عراق - بالضم - وهو نادر.

قوله: «أو مرمتين حستين»، «نه» المرماة ظلف الشاة، وقيل: ما بين ظلفها تكسر ميمه وتفتح وقيل: المرماة - بالكسر - السهم الصغير الذي يتعلم به الرمي، وهو أحقر السهام وأرذلها. «حسن»: الحسن والحسن العظم الذي في المرفق مما يلي البطن، والقبح والقبيح العظم الذي في المرفق مما يلي الكتف. وأقول: «الحستين» بدل من «المرمتين» إذا أريد بهما العظم الذي لا لحم عليه، وإن أريد بهما السهمان الصغيران فالحستين بمعنى الجيدتين صفة للمرمتين.

قوله: «شهد العشاء» المضاف محلذوف، ويجوز أن يقدر وقت العشاء، فالمعنى لو علم أحدهم أنه لو حضر وقت العشاء لحصل له حظ دنيوى لحضره، وإن كان خسيساً حقيراً، ولا يحضر للصلاة، وما رتب عليها من الثواب. وإن يقدر صلاة العشاء، فالمعنى لو علم أنه لو حضر الصلاة وأتى بها لحصل له نفع ما دنيوى كعرق أو غيره كمرمتين لحضرها، لقصور همة على الدنيا وزخارفها، ولا يحضرها لما يتبعها من مثويات العقبى ونعيمها.

وأقول: انظر أيها التامل في هذه التشديدات، ثم تأمل في تكرير «ثم» مراراً ترقياً من الأهون إلى الأغلظ، لتراسخ المراتب بين مدخولاتها، فتفكر في التفاوت بين المرتبة الأولى وهي «فيحطب» والثانية «فأحرق بيوتهم» ثم في تكرير القسم وخصوصيتها بقوله: «والذي نفسى بيده» لتقف على فخامة أمر الجماعة، وشدة الخطب على تاركها. وما أدري بما يتعلل، وكيف يتكاسل؟

فإن قلت: قيل: إن الحديث وارد في شأن المنافقين، والمؤمنون خارجون عن هذا الوعيد. قلت: خروجهم عن الوعيد ليس من جهة أنهم إذا سمعوا النداء يسوغ لهم التخلف عن الجماعة. بل من جهة أن التخلف ليس من شأنهم وعادتهم، وأنه مناف لحالهم؛ لأنه من صفة المنافقين، ولو دخلوا في هذا الوعيد ابتداءً لم يكن بهذه المثابة. ويضله ما روى عن ابن مسعود رضي الله عنه: «لقد رأيتنا وما يتخلف عن الجماعة إلا منافق قد علم نفاقه» رواه مسلم. «مع»: وذلك لأنه لا يظن بالمؤمنين من الصحابة أن يؤثروا العظم السمين على حضور الجماعة مع رسول الله ﷺ وفي مسجده.

١٠٥٤ - وعنه، قال: أتى النبي ﷺ رجلٌ أعمى، فقال: يا رسول الله إنه ليس لي قائدٌ يقودني إلى المسجد، فسأل رسول الله ﷺ أن يرخصَ له فيُصلِّيَ في بيته، فرخصَ له، فلما ولى دعاهُ، فقال: «هل تسمعُ النداءَ بالصلاة؟» قال: نعم. قال: «فأجب». رواه مسلم.

«قضى»: الحديث يدل على وجوب الجماعة، وقد اختلف العلماء فيه، وظاهر نصوص الشافعي رضي الله عنه تدل على أنها من فروض الكفايات، وعليه أكثر أصحابه؛ لقوله ﷺ: «ما من ثلاثة في قرية ولا بدو لا تقام فيهم الصلاة إلا قد استحوذ عليهم الشيطان، فعليك بالجماعة، فإذا ياكل اللذبة القاصية» أي الشاة البعيدة من المشرب والراعى. واستحوذ الشيطان وهو غلبته إنما يكون بما تكون معصية، كترك الواجب، دون السنة. وذهب الياقون منهم إلى أنها سنة وليست بفرض، وهو مذهب أبى حنيفة ومالك - رضى الله عنهما - ونسكوا بالحديث السابق، وأجابوا عن هذا بأن التحريق لاستهانتهم وعدم مبالاتهم بها، لا لمجرد الترك، وشهد له ما بعده من الحديث. وقال أحمد وداود - رضى الله عنهما - : إنها فرض على الأعيان لظاهر الحديث وليست شرطاً في صحة الصلاة، وإلا لما صحت صلاة الفذ، وقد دل الحديث السابق على صحتها.

وقال بعض الظاهرية بوجوبها واشتراطها؛ لقوله ﷺ: «من سمع المنادى فلم يمنعه من اتباعه عذر لم يقبل منه الصلاة التي صلاها» أجيب عنه بأن النداء نداء الجمعة، والمراد به أنه لم يقبل صلاته قبولاً تاماً كاملاً، توفيقاً بينه وبين الحديث المتفق على صحته. وذكر نحوه الشيخ محيى الدين، وزاد عليه حيث ذكر: قيل: فيه دليل أن العقوبة كانت في بادئ الأمر بإحراق المال. وقيل: أجمع العلماء على منع العقوبة بالتحريق في غير المتخلف عن الصلاة، والغال من الغنيمة، والجمهور على منع تحريق متاعهما. وفي قوله: «ثم أمر رجلاً فيوم الناس» دليل على أن الإمام إذا عرض له شغل يستخلف من يصلى بالناس، وعلى جواز انصراف الإمام للعذر.

الحديث الثالث عن أبى هريرة رضى الله عنه: قوله: «رجلاً أعمى» «مع»: هو ابن أم مكتوم جاء مستفسراً في رواية أبى داود وغيره من أصحاب السنن. وفيه دلالة لمن قال: الجماعة واجبة. وأجاب الجمهور عنه بأنه قد أجمع المسلمون على أن حضور الجماعة يسقط بالعذر، ودليله من السنة حديث عتب بن مالك أنه قال: «يا رسول الله! إنى قد أنكرت بصرى وأنا أصلى لقومى، وإذا كانت الأمطار سال الوادى الذى بينى وبينهم، ولم أستطع أن أتى مسجدهم فأصلى لهم» الحديث. وأما ترخيص النبي ﷺ له ثم رده ثم قوله: «فأجب» فيحتمل أنه كان يوحى نزل في الحال، وأنه تغير اجتهاده، وذلك أنه رخص له أولاً إما للعذر، وإما لأن فرض

١٠٥٥ - \* وعن ابن عمر: أنه أذن بالصلاة في ليلة ذات برد وريح، ثم قال: ألا صلوا في الرجال، ثم قال: إن رسول الله ﷺ كان يأمر المؤذن إذا كانت ليلة ذات برد ومطر يقول: «ألا صلوا في الرجال». متفق عليه.

١٠٥٦ - \* وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا وُضِعَ عشاء أحدكم وأقيمت الصلاة، فابدأوا بالعشاء، ولا يجعل حتى يفرغ منه». وكان ابن عمر يوضع له الطعام، وتقام الصلاة، فلا يأتيها حتى يفرغ منه، وإنه ليسمع قراءة الإمام. متفق عليه.

١٠٥٧ - \* وعن عائشة، رضى الله عنها، أنها قالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا صلاة بحضرة طعام، ولا هو يدافع الأختبان». رواه مسلم.

---

الكفاية يحصل بحضور غيره، ثم نذهب إلى الأفضل، أى فضل لك أن تحبب وتحضر؛ لأنك من عظماء الصحابة، وهو أليق بحالك، وكان هو من فضلاء المهاجرين والسابقين الأولين.

الحديث الرابع عن ابن عمر: قوله: «في الرجال» «نه»: أى الدور والمسكن والمنازل وهى جمع رحل، يقال لمنزل الإنسان ومسكنه: رحله، وكذا فى شرح السنة.

الحديث الخامس عن ابن عمر: قوله: «فابدأوا بالعشاء ولا يجعل» فإن قلت: الأحد إذا كان فى سياق النفى يستوى فيه الواحد والجمع، والمذكر والمؤنث، وفى الحديث فى سياق الإثبات فكيف وجه الأمر إليه تارة بالجمع، وأخرى بالإنفراد؟ قلت: الأمر بالجمع موجه إلى المخاطبين فى قوله: «أحدكم»، وبالإنفراد إلى الأحد، المعنى إذا وضع عشاء أحدكم فابدأوا أنتم بالعشاء، ولا يجعل هو حتى يفرغ معكم منه.

الحديث السادس عن عائشة رضى الله عنها: قوله: «ولا هو يدافع الأختبان» أى البول والغائط. «شف»: هذا التركيب لا أحققه، وأقول: يمكن أن يقال: إن «لا» الأولى لنفى الجنس، و«بحضرة طعام» خبرها، و«لا» الثانية رائدة للتأكيد، عطفت الجملة على الجملة. وقوله: «هو» مبتدأ، و«يدافع» خبر، وفيه حذف، تقديره: ولا صلاة حين هو يدافع الأختبان فيها، يعنى الرجل يدفع الأختبين حتى يؤدى الصلاة، والأختبان يدفعانه عن الصلاة، ويجوز أن تحمل المدافعة على الدفع مبالغة، ويجوز أن يحذف اسم «لا» الثانية وخبرها. وقوله: «هو يدافع» حال، أى ولا صلاة للمصلى وهو يدافع الأختبان، ويؤيده رواية النهاية: «لا يصلى الرجل وهو يدافع الأختبين». ويجوز مثل هذا الحذف، وأنشد المطرزي فى شرح مقاماته:

١٠٥٨ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة» رواه مسلم.

١٠٥٩ - \* وعن ابن عمر، قال: قال النبي ﷺ: «إذا استأذنت امرأة أحدكم إلى المسجد فلا يمنعها». متفق عليه.

١٠٦٠ - \* وعن زينب امرأة عبد الله بن مسعود. قالت: قال لنا رسول الله ﷺ: «إذا شهدت إحداكن المسجد؛ فلا تمس طيباً». رواه مسلم.

١٠٦١ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «أيا امرأة أصابت بخوراً؛ فلا تشهد معنا العشاء الآخرة». رواه مسلم.

---

[يكون نزول الركب فيها كلا ولا غشاشاً ولا ينفون رحلا على رحل

أى ما كان بطوهم إلا مدة يسيرة كالبقرة بلا ولا غشاشاً - بالكسر - أى على عجلة من اشتغال القلب. وفي الكشف: يلمح مرتبها كلا ولا لمح أى كلا لمح ولا لمح\*.

«مح»: فيه كراهية الصلاة بحضرة الطعام الذى يريد أكله؛ لما فيها من اشتغال القلب به، وذهاب كمال الحشوع، وكراهتها مع مدافعة الأختين، ويلحق بهذا ما كان فى معناه. وهذه الكراهة عند الجمهور إذا صلى كذلك فى الوقت سعة، فإن ضاق الوقت بحيث لو اشتغل بذلك خرج وقت الصلاة صلى على حاله حرمة للوقت.

الحديث السابع عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «إذا أقيمت الصلاة» «مظ»: إذا أقام المؤذن لا يجوز أن يصلى سنة الفجر، بل يوافق الإمام فى الفريضة، وبه قال الشافعى. وقال أبو حنيفة: أنه لو علم المصلى أنه لو اشتغل بسنة الفجر أدرك الإمام فى الركعة الأولى والثانية صلى سنة الفجر أولاً، ثم يدخل مع الإمام فى الفريضة.

الحديث الثامن عن ابن عمر رضى الله عنهما: قوله: «فلا يمنعها» «مظ»: فيه دليل على جواز خروجهن إلى المسجد للصلاة، ولكن فى زماننا مكروه.

الحديث التاسع، والعاشر عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «فلا تشهد معنا العشاء الآخرة» وخصها بالذكر لأنها وقت الظلم وخطو الطرق، والعطر مهيج للشهوة، فلا يأمن من المرأة حينئذ من الفتنة، بخلاف الصبح عند إدبار الليل وإقبال النهار فحينئذ تنعكس القضية.

---

\* ما بين المكوفين كذا فى (طه) وفى (ك).



## الفصل الثاني

١٠٦٢ - \* عن ابن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تمتنعوا نساءكم المساجد، ويوتهن خير لهن». رواه أبو داود. [١٠٦٢]

١٠٦٣ - \* وعن ابن مسعود، قال: قال رسول الله ﷺ: «صلاة المرأة في بيتها أفضل من صلاتها في حُجرتها، وصلاتها في مخدعها أفضل من صلاتها في بيتها». رواه أبو داود. [١٠٦٣]

١٠٦٤ - \* وعن أبي هريرة، قال: إني سمعتُ حَبَّيْ أَبَا الْقَاسِمِ ﷺ يقول: «لا تُقبلُ صلاةُ امرأةٍ تطيبتُ للمسجدِ حتى تغتسلَ غُسلَهَا مِنَ الْجَنَابَةِ». رواه أبو داود، وروى أحمد والنسائي نحوه. [١٠٦٤]

١٠٦٥ - \* وعن أبي موسى، قال: قال رسول الله ﷺ: «كلُّ عَيْنٍ رَانِيَةٌ، وَإِنَّ الْمَرْأَةَ إِذَا اسْتَعْطَرَتْ فَمَرَّتْ بِالْمَجْلِسِ، فَهِيَ كَذَا وَكَذَا» يعني رَانِيَةٌ رواه الترمذي، ولا يبي

## الفصل الثاني

الحديث الأول، والثاني عن ابن مسعود رضى الله عنه: قوله: «في مخدعها» «نه»: الخداع إخفاء الشيء، وبه سمي المخدع، وهو البيت الصغير، الذي يكون داخل البيت الكبير، يضم ميمه وتفتح. «تو»: هو البيت الذي يخبأ فيه خير المتاع، وهو الخزانة.

الحديث الثالث عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «حتى تغتسل غُسلَهَا مِنَ الْجَنَابَةِ» «مط»: هذا إذا أصاب الطيب جميع بدنِها، وأما إذا أصاب موضعاً مخصوصاً فينسل الموضع المخصوص فحسب. وأقول: شبه خروجها من بيتها متطية مهيجة لشهوات الرجال وفتح باب حيونهم التي هي بمنزلة رائد الزنا. وحكم عليها بما يحكم على الزاني من الاختسال من الجنابة - بمبالغة وتشديد - عليها، ويعهد هذا التأويل الحديث الآتي.

وتقيده تطييبها بالمسجد بمبالغة أيضاً، أى إذا كان حكم المسجد هذا فما بال تطييبها لغيره؟.

الحديث الرابع عن أبي موسى: قوله: «فهي كَذَا وَكَذَا» كناية عن العدد، يعنى عد عليها

[١٠٦٢] صحيح الإسناد.

[١٠٦٣] صحيح الإسناد.

[١٠٦٤] إسناده ضعيف ولكن له شواهد.

داود، والنسائي نحوه. [١٠٦٥]

١٠٦٦- وعن أبي بن كعب، قال: صلى بنا رسول الله ﷺ يوماً الصُّبْحَ، فلما سلّم قال: «أشاهد فلان؟ قالوا: لا. قال: «أشاهد فلان؟ قالوا: لا. قال: «إن هاتين الصلاتين أثقل الصلوات على المنافقين، ولو تعلمون ما فيهما لأتيموهما ولو حبواً على الركب، وإنَّ الصفَّ الأوَّلَ على مثل صفِّ الملائكة، ولو علمتم ما فضيلته لأتدبرتموه، وإنَّ صلاةَ الرَّجُلِ معَ الرَّجُلِ أَرْكَى منْ صَلَاتِهِ وحده، وصلاته معَ الرَّجُلَيْنِ أَرْكَى منْ صَلَاتِهِ معَ الرَّجُلِ، وما كَثُرَ فهو أَحَبُّ إلى الله. رواه أبو داود، والنسائي. [١٠٦٦]

---

خصالا ذميمة يستلزمها الزنا. «مط»: إذا تعطرت ومرت بمجلس فقد هيجت شهوة الرجال، وحملتهم على النظر إليها؛ فإذاً يكون سبياً لللك؛ فتكون رانية.

الحديث الخامس عن أبي بن كعب: قوله: «صلى بنا» أى أننا، والباء فى «بنا» للتعدي، أى جعلنا مصليين، أو للحال، أى صلى مثلنا بنا.

قوله: «إن هاتين الصلاتين» أى الصبح والعشاء؛ لأن مبدأ النوم العشاء، ومنتهاه الصبح، فإن لذيق الكرى عند الصباح يكون، والمنافقون إذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى.

قوله: «ولو حبواً» حبواً خبر كان المحذوف، أى ولو كان الإتيان حبواً، ويجوز أن يكون التقدير: ولو أتيموها حبواً، أى حابين تسمية بالمصدر ومبالغة. «نه» الحيوان يمشي على يديه وركبتيه، أو استه، وحبا الصبى إذا رحف على استه.

قوله: «على مثل صف الملائكة» خبر إن، والمتعلق كائن، أو مقاس، شبه الصف الأول فى قربه من الإمام بصف الملائكة المقربين فى قربهم إلى الله عز وجل. فإن قلت: ما الفرق بين قوله: «لو تعلمون ما فيهما» وقوله بعد: «لو علمتم ما فضيلته؟» قلت: الدلالة على أن حضور الجماعة أفضل وأكمل من اختيار الصف الأول؛ لأن «لو» يستدعى الماضى، وإثبات المضارع عليه يشعر بالاستمرار، لاسمياً لم يصرح بالفضيلة بل أبهمها ليدل على أن إيهامهما لا يدخل تحت الوصف، بين أولاً فضيلة الجماعة، ثم نزل منه إلى بيان فضيلة الصف الأول، ثم إلى بيان كثرة الجماعة.

---

[١٠٦٥] إسناده حسن.

[١٠٦٦] إسناده ضعيف ولكن له شاهد.

١٠٦٧ - \* وعن أبي الدرداء، قال: قال رسول الله ﷺ: «مامن ثلاثة في قرية ولا بدو لا تقام فيهم الصلاة، إلا قد استحوذ عليهم الشيطان». فعليك بالجماعة؛ فإنما يأكل الذئب القاصية». رواه أحمد، وأبو داود، والنسائي. [١٠٦٧]

١٠٦٨ - \* وعن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: «من سمع المنادي فلم يمنعه من أتباعه عذر. قالوا: وما العذر؟ قال: «خوف أو مرض؛ لم تقبل منه الصلاة التي صلى». رواه أبو داود، والدارقطني. [١٠٦٨]

---

قوله: «أزكى» إن ذهب إلى أنه من النمو فيكون المعنى أن الصلاة مع الجماعة أكثر ثواباً، وإن ذهب إلى أنه من الطهارة فيكون المعنى أن المصلي مع الجماعة آمن من رجس الشيطان وتوسيله.

الحديث السادس عن أبي الدرداء: قوله «استحوذ» «نه»: أى استولى عليهم، وحواهم إليه، وهذه اللفظة أحد مجاه على الأصل من غير إعلال خارجة عن أخواتها. وقوله: «فعليك بالجماعة» من الخطاب العام الذى لا يختص بسامع دون آخر تفخيماً للأمر، والفاء الأولى مسببة عن قوله: «قد استحوذ عليهم الشيطان»، والثانية سببية عن المجموع، يعنى إذا عرفت هذه الحالة فأعرف مثاله في الشاهد، ويحتمل أن يراد بالصورة الأولى صورة الإمامة الصغرى، وحال انفراد الرجل عنها، واستيلاء الشيطان عليه فأعرف حال الإمامة الكبرى، وقس عليها حال المنفرد، وغلبة الشيطان عليه، كما سبق فى باب الاعتصام فى قوله: «يد الله على الجماعة ومن شذ شذ فى النار» الحديث. والكلام فيه تشبيه؛ لأن المشبه والمشبه به مذكوران، شبه من فارق الجماعة التي يد الله عليهم أى حفظه وكرامته، ثم هلكه فى أودية الضلال المؤدية إلى النار بسبب تسويل الشيطان بالشاة المنفردة عن القطيع البعيدة عن نظر الراعى، ثم يسلط الذئب عليها، وجعلها فريسة له.

الحديث السابع عن ابن عباس رضى الله عنهما: قوله «لم تقبل منه الصلاة «حسن»: اتفقوا على أنه لا رخصة فى ترك الجماعة لأحد، إلا من عذر، لهذا الحديث والحديث الذى سبق، وفيه حلف، أى من سمع نداء المنادى. ولقوله ﷺ حين جاءه ابن أم مكتوم فقال: يا رسول الله إني رجل أعمى - الحديث: «فأجب». قال عطاء بن رباح ليس لأحد من خلق الله فى الحضر والغربة رخصة إذا سمع النداء فى أن يدع الصلاة. وقال الحسن إن منعه أمه عن العشاء فى الجماعة شفقة لم يطعها. وقال الأوزاعي: لاطاعة للوالد فى ترك الجمعة والجماعات، سمع النداء أو لم يسمع.

---

[١٠٦٧]: إسناده حسن.

[١٠٦٨]: صحيح بشواهده.

١٠٦٩ - \* وعن عبدالله بن أرقم، قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «إذا أقيمت الصلاة، وَوَجَدَ أَحَدُكُمْ الْخَلَاءَ فَلْيَبْدَأْ بِالْخَلَاءِ». رواه الترمذي، وروى مالك، وأبو داود، والنسائي نحوه. [١٠٦٩]

١٠٧٠ - \* وعن ثوبان، قال: قال رسول الله ﷺ: «ثَلَاثٌ لَا يَحِلُّ لِأَحَدٍ أَنْ يَفْعَلَهُنَّ: لَا يُؤْمِنُ رَجُلٌ قَوْمًا فَيُخْصُّ نَفْسَهُ بِالْدَعَاءِ دُونَهُمْ، فَإِنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَقَدْ خَانَهُمْ. وَلَا يَنْظُرُ فِي قَعْرِ بَيْتٍ قَبْلَ أَنْ يَسْتَأْذِنَ، فَإِنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَقَدْ خَانَهُمْ. وَلَا يُصَلُّ وَهُوَ حَقْنٌ حَتَّى يَتَخَفَّفَ». رواه أبو داود، وللترمذي نحوه. [١٠٧٠]

«مع: في حديث الكهان والعراف معنى عدم قبول الصلاة لانه لأثواب له فيها، وإن كانت مجزية في سقوط الفرض عنه، ولا يحتاج معها إلى الإعادة، ونظيره الصلاة في الأرض المخصصة فإنها مجزية مسقطه للقضاء، ولكن لأثواب فيها، قاله جمهور أصحابنا. وقالوا: صلاة الفرض وغيرها من الواجبات إذا أتى بها على وجهها الكامل ترتب عليها شيئاً: سقوط الفرض عنه، وحصول الثواب، فإذا أداها في أرض مخصصة حصل الأول، دون الثاني. ولا بد من هذا التأويل في هذا الحديث، فإن العلماء متفقون على أنه لا يلزم من أتى العراف إعادة الصلاة - انتهى.

فإن قلت: ثبت في حديث ابن عمر أن صلاة الجماعة تفضل صلاة الفرد بسبع وعشرين درجة لمن صلى منفرداً، فكيف الجميع؟ قلت: يحمل على أنه صلاها لعل من الأعداء.

قوله: «من سمع المنادي فلم يجعه من اتباعه علر، قالوا: وما العلر؟» «شف:» «فلم تقبل» خبر للمبتدأ، وهو قوله: «من سمع المنادي»، وما توسط بينهما من السؤال والجواب اعتراض من الراوي. وقوله: «صلى» كذا في سنن أبي داود، وكتاب الدارقطني وجامع الأصول، وفي نسخ المصابيح «صلاها».

الحديث الثامن من عبدالله بن أرقم: قوله: «وجد أحدكم الخلاء» أي وجد حاجة نفسه إلى البراء ليقيضها، فليبدأ بما احتاج إليه من قضاء الحاجة. يعنى من احتاج إلى قضاء الحاجة جاز له ترك الجماعة لهذا العلر.

الحديث التاسع عن ثوبان: قوله: «وهو حقن» «نه»: الحاقن هو الذى حبس بوله، كالحاقب

[١٠٦٩]: إسناده صحيح.

[١٠٧٠]: ضعيف وقيل الجزء الأول منه موضوع، وإباقه شواهد.

١٠٧١ - \* وعن جابر، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تؤخروا الصلاة لطعام ولا لغيره». رواه في «شرح السنة». [١٠٧١]

### الفصل الثالث

١٠٧٢ - \* عن عبدالله بن مسعود، قال: لقد رأيتنا وما يتخلف عن الصلاة إلا منافق قد علم نفاقه، أو مريض إن كان المريض ليمشي بين رجلين حتى يأتي الصلاة

للغائط. قيل في قوله: «فقد خانهم»: نسب الخيانة إلى الإمام باختصاصه الدعاء لنفسه، لأن شرعية الجماعة أن يفيض كل من الإمام والمأموم الخير على صاحبه ببركة قربه من الله تعالى، فمن خص نفسه فقد خان صاحبه، وشرعية الاستئذان والحجاب إنما كانت لتلا يهجم قاصد على عورات البيت، فالتنظر في قعر البيت خيانة، والصلاة إنما هي مناجاة وقرب إلى الله تعالى واشتغال عن الغير، والحاقن كأنه يخون نفسه حقها. ولعل توسط الاستئذان بين حالتي الصلاة، للجمع بين مراعاة حق الله تعالى وحق العباد، وتخصيص الاستئذان بالذكر لانه من مراعاة حق العباد، ومن راعى هذه الدقيقة فهو لمراعاة ما فوقها أخرى وأجلر.

الحديث العاشر عن جابر: قوله: «لا تؤخروا الصلاة لطعام» «تو»: للمعنى لا تؤخروها عن وقتها، وإنما ذهبنا إلى ذلك دون التأخير على الإطلاق لقوله ﷺ: «إذا وضع عشاء أحدكم وأقيمت الصلاة فابدؤا بالعشاء» فجعل له تأخير الصلاة مع بقاء الوقت في هذا الحديث، وعلى هذا فلا اختلاف بين الحديثين، وأقول: يمكن أن يكون المعنى لا تؤخروا الصلاة لغرض الطعام لكن إذا حضر الطعام أخروها للطعام، قدمت للاشتغال بها عن الغير تبجيلاً لها، وأخرت تفرقاً للقلب عن الغير تعظيماً لها، فلها الفضل تقديماً وتأخيراً. والأوجه أن يقال: إن النهي في الحقيقة وارد على إحضار الطعام، والملابسة بغيره قبل أداء الصلاة، أي لا تتركوا لما إن حضرت الصلاة تؤخروها لأجله، من إحضار الطعام، والاشتغال بغيره.

### الفصل الثالث

الحديث الأول عن عبدالله ابن مسعود رضى الله عنه: قوله: «لقد رأيتنا وما يتخلف» قد تقرر أن اتحاد الفاعل والمفعول إنما يسوغ في أفعال القلوب، وأنها من الدواخل على المبدأ والخبر، والمفعول الثانى الذى هو بمنزلة الخبر هنا محذوف، وسد قوله: «وما يتخلف عن الصلاة» وهو حال سد مسده، وقوله: «إن كان» استئناف، والتذكير في «مريض» للتضخيم، أى ما يتخلف إلا منافق، أو مريض بين المرض عاجز، فتوجه لسائل أن يقول: فما بال المريض الذى ليس كذلك؟ فأجيب إن كان إلى آخره.

[١٠٧١]: منكرو.

وقال: «إن رسول الله ﷺ عَلَّمَنَا سُنَنَ الْهُدَى، وَإِنَّ مِنْ سُنَنِ الْهُدَى الصَّلَاةَ فِي الْمَسْجِدِ الَّذِي يُؤَذَّنُ فِيهِ. وَفِي رَوَايَةٍ قَالَ: مِنْ سِرِّهِ أَنْ يَلْقَى اللَّهَ تَعَالَى غَدًا مُسْلِمًا؛ فليُحَافِظْ عَلَى هَذِهِ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ، حَيْثُ يُنَادَى بِهِنَّ، فَإِنَّ اللَّهَ شَرَعَ لِنَبِيِّكُمْ سُنَنَ الْهُدَى، وَإِنَّهُنَّ مِنْ سُنَنِ الْهُدَى، وَلَوْ أَنَّكُمْ صَلَّيْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ كَمَا يُصَلِّي هَذَا الْمُتَخَلِّفُ فِي بَيْتِهِ لَتَرَكْتُمْ سُنَّةَ نَبِيِّكُمْ، وَلَوْ تَرَكْتُمْ سُنَّةَ نَبِيِّكُمْ لَضَلَلْتُمْ، وَمَا مِنْ رَجُلٍ يَتَطَهَّرُ فَيُحْسِنُ الطَّهْرَ، ثُمَّ يَعْبُدُ إِلَى مَسْجِدٍ مِنْ هَذِهِ الْمَسَاجِدِ؛ إِلَّا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِكُلِّ خُطْوَةٍ يَخْطُوهَا حَسَنَةً، وَرَفَعَهُ بِهَا دَرَجَةً، وَحَطَّ عَنْهُ بِهَا سَيِّئَةٌ، وَلَقَدْ رَأَيْتُنَا وَمَا يَتَخَلَّفُ عَنْهَا إِلَّا مُنَافِقٌ مَعْلُومُ النِّفَاقِ، وَلَقَدْ كَانَ الرَّجُلُ يُؤْتَى بِهِ يُهَادَى بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ حَتَّى يَقَامَ فِي الصَّفِّ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

١٠٧٣ - \* وعن أبي هريرة، عن النبي ﷺ، قال: «لولا ما في البيوت من النساء

---

وفيه من التشديد والتأكيد ما لا يخفى من إتيان «إن» المخففة، واللام المؤكدة الفارقة، والإبهام بإضمار ضمير الشأن، وخصوصية التهديد المنبئ عن كمال اعتناؤه بشأن الجماعة، كل ذلك تشديد وتأكيد ترك التخلّف عن الجماعة. «مع»: هذا دليل ظاهر على صحة ما سبق تأويله في الذين همّ رسول الله ﷺ بتحريق بيوتهم، أنهم كانوا منافقين.

قوله: «سنن الهدى» «مع»: روى بضم السين وفتحها، والمعنى متقارب، أى طريق الهدى والصواب.

قوله: «هذا المتخلف» فى اسم الإشارة إشارة إلى تحقيره وتبعيده عن مظان الزلفى، كما أن اسم الإشارة فى قوله: «هذه المساجد» ملوح إلى تعظيمها، وبعد مرتبتها في الرفع. «لضللتم» يدل على أن المراد بالنسبة المزعمة.

قوله: «يهادى بين الرجلين» «نه»: أى يمشى بينهما محتكما عليهما من ضعفه وتمايله، من تهادت المرأة فى مشيها، إذا تمايلت. «مع»: فى هذا كله تأكيد أمر الجماعة، وتحمل المشقة فى حضورها، وأنه إذا أمكن للمريض ونحوه التوصل إليها استحب له حضورها.

الحديث الثانى عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «من النساء» بيان لما عدل من «من» إلى «ما» إما لإرادة الوصفية، وبيان أن النساء والذرية بمنزلة ما لا يعقل، وأنه مما لا يلزمه حضور الجماعة، وإما أن البيوت محتوية عليهما وعلى الامتعة والأثاث، فخصا بالذكر للاعتناء

والذرية، أقمْتُ صلاةَ العشاءِ، وأمرتُ فتيتي يُحرقونَ مافي البيوتِ بالنارِ. رواه أحمد. [١٠٧٣]

١٠٧٤ - \* وعنه، قال: أمرنا رسولُ الله ﷺ: «إذا كتُم في المسجدِ فنودي بالصلاةِ فلا يخرجُ أحدُكم حتى يُصلي». رواه أحمد. [١٠٧٤]

١٠٧٥ - \* وعن أبي الشعثاء، قال: خرجَ رجلٌ من المسجدِ بعدما أُذِّنَ فيه. فقال أبو هريرة: أمّا هذا فقد عصى أبا القاسمِ ﷺ. رواه مسلم.

١٠٧٦ - \* وعن عثمان بن عفان، رضى الله عنه، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «من أدركه الأذانُ في المسجدِ، ثم خرجَ لم يخرجْ لحاجة، وهو لا يريد الرجعة، فهو منافق» رواه ابن ماجه. [١٠٧٦]

١٠٧٧ - \* وعن ابن عباس، رضى الله عنه، عن النبي ﷺ، قال: «من سمعَ النداءَ فلم يجبه؛ فلا صلاةَ له إلا من عذر» رواه الدارقطني. [١٠٧٧]

١٠٧٨ - \* وعن عبد الله بن أم مكتوم، قال: يارسول الله! إن المدينةَ كثيرةُ الهوامِ بشأنهما. وما؟ قد تستعمل عاماً فيما يعقل وفيما لا يعقل حقيقة، كما إذا رأيت شبحاً من بعيد قلت: ما ذلك؟ في الكشف<sup>(١)</sup>.

قوله: «أمرنا رسول الله ﷺ» الأمور به محذوف، وقوله: «إذا كتُم» إلى آخره، مقول للمفعول، وهو حال بيان للمحذوف، المعنى أمرنا أن لا نخرج من المسجد إذا كنا فيه وسمعنا الأذان حتى نصلي، قالوا: «إذا كتُم» إلى آخره.

الحديث الرابع عن أبي الشعثاء: قوله: «أمّا هذا» أما للتفصيل يقتضى شيئين فصاعداً، والمعنى أما من ثبت في المسجد وأقام الصلاة فيه فقد أطاع أبا القاسم، وأما هذا فقد عصى. الحديث الخامس، والسادس [عن ابن عباس] قوله: «إلا من عذر» اعلم أن «إلا» هذه مركبة من «أن» الشرطية و«لا» أى إن لم تكن عدم الإجابة من عذر فلا صلاة\*.

[١٠٧٣] قال الشيخ في إسناده ضعف.

[١٠٧٤] إسناده حسن.

[١٠٧٦] إسناده ضعيف جداً.

[١٠٧٧] صحيح وانظر صحيح ابن ماجه ج/ ٦٤٥.

(١) كذا في الأصول (الصحيح).

\* ما بين المكونين سقط من «ط» وأبتناه من «ك».

■ كذا في (ط) وفي (ك).

والسَّابِعَ، وأنا ضَرِيرُ البَصَرِ، فهل تُجِدُ لِي مِنْ رُحْصَةٍ؟ قال: «هَلْ تَسْمَعُ؟ حَيٌّ عَلَى الصَّلَاةِ، حَيٌّ عَلَى الْفَلَاحِ؟» قال: نعم. قال: «فَحَيَّهَا». ولم يُرْخَصْ [لَهُ]. رواه أبو داود، والنسائي. [١٠٧٨]

١٠٧٩ - \* وعن أمِّ الدرداء، قالت: دخل عليَّ أبو الدرداء وهو مُغَضَّبٌ، فقلت: ما أَغْضَبَكَ؟ قال: والله ما أَعْرِفُ مِنْ أَمْرِ أُمِّ مُحَمَّدٍ ﷺ شَيْئًا إِلَّا أَنَّهُمْ يُصَلُّونَ جَمِيعًا. رواه البخاري.

١٠٨٠ - \* وعن أبي بكر بن سليمان بن أبي حثمة، قال: إنَّ عمرَ بنَ الخطاب فَقَدَ سليمانَ بنَ أبي حثمةَ في صلاةِ الصبح، وإنَّ عمرَ عَدَا إِلَى السُّوقِ، وَمَسَكَنُ سُلَيْمَانَ بَيْنَ الْمَسْجِدِ وَالسُّوقِ، فَمَرَّ عَلَى الشَّفَاءِ أُمِّ سُلَيْمَانَ. فقال لها: لم أَرِ سُلَيْمَانَ فِي الصَّبْحِ، فَقَالَتْ: إِنَّهُ بَاتَ يُصَلِّي فَغَلَبَتْ عَيْنَاهُ. فقال عمرُ: لَأَنْ أَشْهَدَ صَلَاةَ الصَّبْحِ فِي جَمَاعَةٍ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَقُومَ لَيْلَةً. رواه مالك. [١٠٨٠]

١٠٨١ - \* وعن أبي موسى الأشعري، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «اِثْنَانِ فَمَا فَوْقَهُمَا جَمَاعَةٌ» رواه ابنُ ماجه. [١٠٨١]

الحديث السابع عن عبدالله بن أم مكتوم: قوله: «فَحَيَّهَا» هي كلمة حث واستعجال وضعت موضع «أجب»، «الكشاف»: أحسن الجواب وأرقعه ما كان مشتقاً من السؤال ومتزجاً منه، وقيل لا يبي تمام: لم تقول ما لا يفهم؟ فأجاب: لم لا يفهم ما يقال؟. الحديث الثامن عن أم الدرداء - هي زوجة أبي الدرداء، واسمها خيرة - قوله: «والله ما أعرِف» إلى آخره، وقع جواباً لقولها: «ما أغضبك» على معنى رأيت ما أغضبنى من الأمر المتكرر غير المعروف من دين محمد ﷺ وهو ترك الجماعة.

الحديث التاسع عن أبي بكر بن سليمان: قوله: «الشَّفَاء» اسم أو لقب، «وأم سليمان» إما بدل، أو عطف بيان. قوله: «فغلبت عيناه» والأصل غلب عليه النوم، فأسند إلى مكان النوم على المجازى. قوله: «ليلتاه» أضاف الليل إلى الصبح لأن الموازنة وقعت بين ذلك الصبح وليله. الحديث العاشر عن أبي موسى: قوله: «اِثْنَانِ فَمَا فَوْقَهُمَا اِثْنَانِ مَبْتَدَأُ صِفَةٍ لِمُوصُوفٍ

[١٠٧٨] صحيح وانظر صحيح أبي داود/ح/٥١٧.

[١٠٨٠] رواه مالك في الموطأ (١/١٣١) وإسناده صحيح.

[١٠٨١] إسناده ضعيف، ورواه أحمد مرسلًا ٢٦٩/٥.



١٠٨٢ - \* وعن بلال بن عبد الله بن عمر، عن أبيه، قال: قال رسول الله ﷺ: «لَا تَمْنَعُوا النِّسَاءَ حُظُوظَهُنَّ مِنَ الْمَسَاجِدِ إِذَا اسْتَأَذَنَكُمْ». فقال بلال: والله لَنَمْنَعُنَّ. فقال له عبد الله: أقول: قال رسول الله ﷺ: «وتقول أنت: لنمنعن». ا.

١٠٨٣ - \* وفي رواية سالم عن أبيه، قال: فاقبل عليه عبد الله فسيه سبًا ما سمعت سبه مثله قط، وقال: أخبرك عن رسول الله ﷺ: «وتقول: والله لَنَمْنَعُنَّ!» رواه مسلم.

١٠٨٤ - \* وعن مجاهد، عن عبد الله بن عمر، أن النبي ﷺ قال: «لَا يَمْنَعَنَّ رَجُلٌ أَهْلَهُ أَنْ يَأْتُوا الْمَسَاجِدَ». فقال ابن لعبد الله بن عمر: فإنا نمنعن، فقال عبد الله: أحذثك عن رسول الله ﷺ؟ وتقول هذا؟! قال: فما كلمه عبد الله حتى مات رواه أحمد. [١٠٨٤]

محذوف، ويجوز أن يخصص بالعطف على قول، فإن الغاء للتعقيب، والمعنى اثنان وما يزيد عليهما على التعاقب واحدة بعد واحدة بعد جماعة، نحو قولك: الأمثل فالأمثل، والأفضل فالأفضل، وقولك: بعثت بذرهمين فصاعدًا. ولية أن أقل الجمع اثنان؛ لما فيه من معنى انضمام الشيء إلى الشيء.

الحديث الحادى عشر عن بلال: قوله: «وتقول أنت: لنمنعن» يعنى أنا أتيك بالنص القاطع، وأنت تتلقاه بالرأى، كأن بلال لما اجتهد ورأى من النساء وما فى خروجهن إلى المساجد من المنكر وأقسم على متعهن، ورده أبوه بأن النص لا يعارض بالرأى. والرأية الأخيرة أبلغ لسبه إياه سبًا بليغًا. وهذا دليل قوى لأمزيد عليه فى الباب.

الحديث الثانى عشر عن مجاهد: قوله: «أن يأتوا المساجد» ذكر ضمير النساء تعظيمًا لهن، ولما قصد من أن يسكن فى سلك الرجال الركع السجد، على نحو قوله تعالى: «فوَكَانَتْ مِنَ الْقَانِئِينَ»<sup>(١)</sup> وقال الشاعر:

وإن شئت حرمت النساء سواكم

قوله: «فما كلمه عبد الله حتى مات»، أقول: عجبت ممن يتسمى بالسنى وإذا سمع سنة من سنة رسول الله ﷺ وله رأى رجح رأيه عليها، وأى فرق بينه وبين المبتدع؟ أما سمع: «لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعًا لما جئت به»؟ وها هو ابن عمر، وهو من أكابر فقهاء الصحابة، والمرجوع إليه بالفتيا والاجتهاد، كيف غضب لله ولرسوله، وهجر فلذة كبده وشقيق روحه لتلك الهنة، عبرة لأولى الألباب.

[١٠٨٤] رواه أحمد فى المستد (٣٦/٢) ومسنده صحيح.

(١) التحريم: ١١.

## (٢٤) باب تسوية الصف

### الفصل الأول

١٠٨٥- \* عن النعمان بن بشير، قال: كان رسول الله ﷺ يسوي صفوفنا حتى كأنما يسوي بها القداح، حتى رأى أننا قد عقلنا عنه، ثم خرج يوماً، فقام حتى كاد أن يكبر، فرأى رجلاً باديًا صدره من الصف، فقال: «عباد الله! لتسوّن صفوفكم، أو ليخالفن الله بين وجوهكم». رواه مسلم.

### باب تسوية الصف

#### الفصل الأول

الحديث الأول عن النعمان: قوله: «كأنما يسوي بها القداح» «تو»: «القدح» - بالكسر- السهم قبل أن يراش ويركب نصله، وجمعه قداح، وضرب المثل به هاهنا من أبلغ الأشياء في المعنى المراد منه؛ لأن القدح لا يصلح لما يراد منه إلا بعد الانتهاء في الاستواء، وإنما جمع لمكان الصفوف، أي ليسوى كل صف على حدته. أقول: روى في قوله: «يسوي بها القداح» نكتة؛ لأن الظاهر أن يقال: كما يسويها بالقداح، والباء للالة، كما في قولك: كتبت بالقلم، فمعكس وجعل الصفوف هي التي يسوي به القداح مبالغة في استوائها.

قوله: «حتى عقلنا عنه» يعني لم يبرح صفوفنا حتى استويتنا استواء أرادته منا، وتعقلنا عنه لعله.

قوله: «لتسوّن صفوفكم» «قض»: اللام فيه هي التي يتلقى بها القسم، ولكونه في معرض القسم مقدم أكده بالنون المشددة، و«أو» للعطف، ردد بين تسويتهم الصفوف وما هو كاللارم لنقيضها. وأقول: إن مثل هذا التركيب متضمن للأمر توبيخًا وتهديدًا، أي ليكون أحد الأمرين: إما تسوية صفوفكم، أو أن يخالف الله بين وجوهكم.

«نه»: أراد وجوه القلوب؛ لما ورد: «إلا لا تختلفوا فتختلف قلوبكم» أي هواها وإرادتها.

«قض»: يريد أن تقدم الحارج صدره عن الصف يفرق على الداخل، وذلك قد يؤدي إلى وقوع الضغينة، وإيقاع المخالفة كناية عن المهاجرة والمعاداة. «مظ»: يعني أدب الظاهر علامة أدب الباطن، فإن لم تطيعوا أمر الله وأمر رسوله في الظاهر يؤدي ذلك إلى اختلاف القلوب، فيورث كدورة فيسرى ذلك إلى ظاهرهم فتقع بينكم حداوة بحيث يعرض بعضكم عن بعض وقيل معنى مخالفة الوجوه تحولها إلى الإدبار فليل: تغير صورتها إلى صورة أخرى كما قال: «إن يحول الله رأسه رأس حمير».

١٠٨٦ - \* وعن أنس، قال: أقيمت الصلاة، فأقبل علينا رسول الله ﷺ بوجهه، فقال: «أقيموا صفوفكم وتراصوا؛ فإني أراكم من وراء ظهري». رواه البخاري. وفي المتفق عليه قال: «إتّموا الصفوف؛ فإني أراكم من وراء ظهري».

١٠٨٧ - \* وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «سووا صفوفكم، فإنّ تسوية الصفوف من إقامة الصلاة» متفق عليه؛ إلا أنّ عند مسلم: «من تمام الصلاة».

١٠٨٨ - \* وعن أبي مسعود الأنصاري، قال: كان رسول الله ﷺ يمسخ مناكبنا في الصلاة، ويقول: «استووا ولا تختلفوا فتختلف قلوبكم، لئني منكم أولو الأحلام والنهي، ثمّ الذين يلونهم، ثمّ الذين يلونهم» قال أبو مسعود: فأنتم اليوم أشدّ اختلافًا. رواه مسلم.

١٠٨٩ - \* وعن عبد الله بن مسعود، قال: قال رسول الله ﷺ: «لئني منكم

أقول: ويؤيد أنّ المراد باختلاف الرجوه اختلاف الكلمة وهيج الفتن قول أبي مسعود: «أنتم اليوم أشدّ اختلافًا» لعله أراد الفتن التي وقعت بين الصحابة، و«أشدّ» يحتمل أن يجرى على المبالغة من وضع أفعال مقام اسم الفاعل، أي فأنتم اليوم في اختلاف لا مزيد عليه.

الحديث الثاني عن أنس: قوله: «وتراصوا» «نه»: أي تلاصقوا حتى لا يكون بينكم فرج، من: رص البناء يرصه رصًا. «حسن»: فيه بيان أنّ الإمام يقبل على الناس فيأمرهم بتسوية الصفوف، قوله: «فإني أراكم من وراء ظهري» هذا من معجزاته ﷺ.

الحديث الثالث عن أنس: قوله: «من إقامة الصلاة» أي من جملة إقامة الصلاة في قوله تعالى: «والذين يقيمون الصلاة» (١) وهي تعديل أركانها، وحفظها من أن يقع ريغ في فرائضها وسنتها وآدابها، من: أقام العود إذا قومه.

الحديث الرابع عن أبي مسعود: قوله: «فتختلف» بالنصب، أي إن اختلفت فتختلف من قبيل: لا تدن من الأسد ياكلك. فيه أنّ القلب تابع للأعضاء، فإن اختلفت اختلفت، فإذا اختلف فسد، ففسدت الأعضاء؛ لأنّه رئيسها. وأما قول أبي مسعود: «فأنتم اليوم أشدّ اختلافًا» يخاطب القوم الذين هيجوا الفتن، فإنه أراد أنّ سبب هذا الاختلاف والفتن عدم تسوية صفوفكم، وقد سبق في الحديث الأول بيانه.

أولو الأحلام والنهى، ثم الذين يكونهم ثلاثاً وإليكم هيشات الأسواق. رواه مسلم.

١٠٩٠ - \* وعن أبي سعيد الخدري، قال: رأى رسول الله ﷺ في أصحابه تأخراً، فقال لهم: «تقدموا وأتموا بي، وليأتم بكم من بعدكم، لا يزال قوم يتأخرون حتى يؤخرهم الله». رواه مسلم.

الحديث الخامس عن عبدالله بن مسعود: قوله: «ليني» الولي القرب والدنو. «مع»: هو بكسر اللام وتخفيف النون من غير ياء قبل النون، ويجوز إثبات الياء مع تشديد النون على التوكيد. «تو»: ومن حق هذا اللفظ أن تحذف عنه الياء؛ لأنه على صيغة الأمر، وقد وجدناه بإثبات الياء وسكونها في سائر كتب الحديث، والظاهر أنه غلط. «نه»: «الأحلام» جمع حلم - بالكسر - كانه من الحلم، وهو الإثاء والتثبت في الأمور، وذلك من شعار العقلاء. «والنهي» العقل الناهي عن القبائح، وجمعها نهى.

«قص»: قوله: «ثم الذين يلونهم» «تو»: كالمراهقين، ثم كالصبيان المميزين، ثم كالنساء، فإن نوع الذكر أشرف على الإطلاق. «مظ»: المعنى ليدن من العلماء النجباء أولو الأخطار، وذورا السكينة والوقار، أمرهم به ليحفظوا صلاته، ويضبطوا الأحكام والسنن، فيبلغوها من بعدهم، وفي ذلك بعد الإفصاح بجلالة شئونهم ونباهة أقدارهم، حث لهم على المسابقة إلى تلك، وفيه إرشاد لمن قصر عن المساهمة معهم في المنزلة إلى تحرى ما يزاحمهم فيها. «مظ»: قدموا ليحفظوا صلاته إن سها فيجبرها، أو يجعل أحدهم خليفة له إن احتاج إليها.

قوله: «وهيشات الأسواق» «حس»: هي ما يكون من الجلبة وارتفاع الأصوات. وقيل: هي الاختلاط، أى لا تختلطوا اختلاط أهل الأسواق، فلا يتميز الذكور من الإناث، ولا الصبيان من البالغين. ويجوز أن يكون المعنى اتقوا أنفسكم من الاشتغال بأمور الأسواق؛ فإنه يمنعكم عن أن تلونى.

الحديث السادس عن أبي سعيد: قوله: «وليأتم بكم من بعدكم» يحتمل أن يراد به الاقتداء في الصلاة. وقوله: «رأى رسول الله ﷺ في أصحابه تأخراً» يحتمل أن يراد به التأخر في صفوف الصلاة، والتأخر عن أخذ العلم، فعلى الأول المعنى هو ليقف العلماء والأيام من دونهم في الصف الثاني يقتدون بالصف الأول ظاهراً لا حكماً، وعلى الثاني المعنى ليتعلم كلهم من العلم وأحكام الشريعة، وليتعلم التابعون منكم، وكذلك من يلونهم قرناً بعد قرن إلى انقضاء الدنيا. هذا تلخيص كلام المظهر.

١٠٩١ - \* وعن جابر بن سمرة، قال: خرج علينا رسول الله ﷺ فرأنا حلقاً، فقال: «مالي أراكم عزين؟». ثم خرج علينا فقال: «ألا تصفون كما تصف الملائكة عند ربها؟» فقلنا: يا رسول الله! وكيف تصف الملائكة عند ربها؟ قال: «يتصفون الصُّفوف الأولى، ويتراصون في الصف». رواه مسلم.

١٠٩٢ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «خير صفوف الرجال أولها، وشرها آخرها. وخير صفوف النساء آخرها، وشرها أولها». رواه مسلم.

قوله: «حتى يؤخرهم الله» «مع»: أى من رحمته، وعظيم فضله، ورفع منزلته، وعن العلم ونحو ذلك. أقول: جاء فى حديث عائشة رضى الله عنها فى الفصل الثالث: «حتى يؤخرهم الله فى النار» ومعناه لا يزال يؤخرهم من رحمته وفضله حتى تكون عاقبة أمرهم إلى النار.

الحديث السابع من جابر: قوله: «خرج علينا» أى طلع. «حلقاً» «تو»: أى رأنا جلوساً حلقة حلقة، كل صف منها قد تحلق.

قوله: «عزين» أى جماعات متفرقين حلقة حلقة. «نه»: هى جمع عزة، وهى الحلقة للمجتمعة من الناس، وأصلها عزة فحللت الواو، وجمعت جمع السلامة على غير قياس، كتيين ويزين جمع ثبة وبرة. والمعنى ما لى أراكم اشتتاً متفرقين، وفى معناه قوله سبحانه: ﴿هِنَ الشَّامِلِ عَزِينَ﴾ (١).

أقول: قوله: «ما لى أراكم عزين» إنكار على رؤيته ﷺ إياهم متفرقين اشتتاً، والمقصود الإنكار عليهم كائنين على تلك الحالة، يعنى لا ينبغي لكم أن تتفرقوا ولا تكونوا مجتمعين مع توصيتى إياكم بذلك، وكيف وقد قال الله تعالى: ﴿وَاصْتَمِعُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعاً وَلَا تَفَرَّقُوا﴾ (٢) ولعل العذر من طرفى، وذلك أنكم مجتمعون، وإنى أراكم متفرقين، ولو قال: «وما لكم متفرقين» لم يفد من المبالغة فائدة. ونظيره قوله تعالى: ﴿مَالِيَ لَا أَرَى الْهَدْدَ﴾ (٣) حكاية عن سليمان عليه السلام، أنكر على نفسه عدم رؤية الهدد\* إنكاراً بليغاً على معنى أنه لا يراه وهو حاضر لساتر سترة، أو غير ذلك من الأعداء الخارجين.

(١) المعارج: ٣٧. (٢) آل عمران: ١٠٣.

(٣) النمل: ٢٠.

\* سقط من «ط»، أثبتته من «ك».

## الفصل الثاني

- ١٠٩٣ - \* عن أنس ، قال: قال رسول الله ﷺ: «رُصُّوا صُفُوفَكُمْ، وقاربوا بينها، وحاذُوا بالأعناق؛ فوالذي نفسي بيده، إني لأرى الشيطانَ يدخلُ من خللِ الصفِّ كأنَّها الحُلُفُ». رواه أبو داود. [١٠٩٣]
- ١٠٩٤ - \* وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «اتَّمُوا الصفَّ المُقَدَّم، ثمَّ الذي يليه، فما كانَ منْ نقصٍ فليُكُنْ في الصفِّ المُؤَخَّرِ». رواه أبو داود. [١٠٩٤]

الحديث الثامن عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «خير صفوف الرجال» الخير والشر في صفى الرجال والنساء للتفصيل، أحدهما شركة الآخر فيه، فيناقض، ونسبة الشر إلى الصف الأخير- وصفوف الصلاة كلها غير- إشارة إلى أن تأخير الرجل عن مقام القرب مع تمكنه منه هضم لحقه، وتسفيه لرابيه، فلا يبعد أن يسمى شركاً. قال أبو الطيب:

ولم أر من صيوب الناس شيئاً كتقص القادرين على التمام

«مظ»: يعنى الرجال مأمورون بالتقدم، فمن هو أكثر تقدماً فهو أشد تعظيماً لأمر الشرع، ليحصل له من الفضيلة ما لا يحصل لغيره. وأما النساء فمأمورات بالحجاب، فمن هو أقرب إلى صف الرجال تكون أكثر تركاً للحجاب، فهي للملك شر من اللائى تكن في الصف الأخير .

## الفصل الثاني

الحديث الأول عن أنس رضي الله عنه: قوله: «قاربوا بينها» «نقص»: أى قاربوا بين الصفوف بحيث لا تتسع بينها صفّاً آخر، حتى لا يقلد الشيطان أن يمر بين أيديكم، فيصير تقارب أشباحكم سبباً لتعاضد أرواحكم. «وحاذوا بالأعناق» بأن لا يقف أحدكم مكاناً أرفع من مكان الآخر، ولا هبرة بالأعناق أنفسها؛ إذ ليس للطويل أن ينحس\* عنقه ليحاذى عنق القصير.

قوله: «الحُلُف» بالحاء المهملة والذال المعجمة. «ته»: هي الغنم الصغار الحجاجية، واحداثها حذقة- بالتحريك- . وقيل: هى صغار جرد ليس لها آذان ولا أذقان، يجهأ بها من جرش اليمن. «فأ»: كأنها سميت حذقةً لأنها محذوفة عن المقدار الطويل. «مظ»: الضمير فى «كأنها» راجع إلى مقدر، أى جعل نفسه شاة أو ماعزة كأنها الحلف. وأقول: الضمير إذا وقع بين شيئين أحدهما عبارة عن الآخر فيعتبر التذكير والتأنيث باعتبار أحد المذكورين، وإن اختلف لفظهما

[١٠٩٣] إسناده صحيح.

[١٠٩٤] إسناده صحيح.

\* كلما فى «طه» و«ك» ولعلها «ينكس»، ونكس رأسه: أماله، والتاكس: التماثل رأسه.

١٠٩٥ - \* وعن البراء بن عازب، قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى الَّذِينَ يَلُونَ الصُّفُوفَ الْأُولَى، وَمَا مِنْ خُطْوَةٍ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ مِنْ خُطْوَةٍ يَمْشِيهَا يَصِلُ [العبد] بِهَا صَفًّا». رواه أبو داود. [١٠٩٥]

١٠٩٦ - \* وعن عائشة، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا. قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى مَيَامِنِ الصُّفُوفِ». رواه أبو داود. [١٠٩٦]

١٠٩٧ - \* وعن النعمان بن بشير، قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُسَوِّي صُفُوفَنَا إِذَا قُمْنَا إِلَى الصَّلَاةِ، فإِذَا اسْتَوَيْنَا كَبَّرَ. رواه أبو داود. [١٠٩٧]

١٠٩٨ - \* وعن أنس، قال كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ عَنْ يَمِينِهِ: «اعْتَدِلُوا، سَوُّوا صُفُوفَكُمْ». وعن يساره: «اعْتَدِلُوا، سَوُّوا صُفُوفَكُمْ». رواه أبو داود. [١٠٩٨]

١٠٩٩ - \* وعن ابن عباس، قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «خِيَارُكُمْ أَلْيَنُكُمْ مَنَاقِبَ فِي الصَّلَاةِ». رواه أبو داود. [١٠٩٩]

---

تذكيراً وتأنيقاً، كما في قولك: من كانت أمك. فههنا الحذف مؤنث، والشيطان شبه بها، فيجوز تأنيث الضمير باعتبار الحذف، وتذكيره باعتبار الشيطان.

الحديث الثاني إلى السابع عن ابن عباس: قوله: «أَلْيَنُكُمْ مَنَاقِبَ» «مظ»: معناه أنه إذا كان في الصف وأمره أحد بالاستواء ويضع يده على منكبه - ينقاد ولا يتكبر. «مظ»: معناه لزوم السكينة والوقار في الصلاة، فلا يلتفت ولا يحاك منكبه منكب صاحبه، أو لا يمنح لضيق المكان على من يريد الدخول بين الصف لسد الخلل. والوجه الأول أليق بالباب، ويؤيده حديث أبي أمامة في الفصل الثالث قوله: «وَلْيَنُوا فِي أَيْدِي إِخْوَانِكُمْ».

---

[١٠٩٥] خطره الأول له طريق تصحيحه.

[١٠٩٦] قال الشيخ: إسناده حسن، لكن أخطأ في منته بعض رواته فقال: «على ميامن الصفوف» وخالفه جماعة من الثقات فرووه بلفظ: «على الذين يصلون الصفوف» وهو الصواب كما بيته في: «صحيح أبي داود» و«ضعيفه».

[١٠٩٧] قال الشيخ: إسناده صحيح على شرط مسلم.

[١٠٩٨] إسناده ضعيف.

[١٠٩٩] صحيح بشواهده.

## الفصل الثالث

١١٠٠ - \* عن أنس، قال: كان النبي ﷺ يقول: «اسْتَوْوَا، اسْتَوْوَا، اسْتَوْوَا؛ فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، إِنِّي لَأَرَاكُمْ مِنْ خَلْفِي كَمَا أَرَاكُمْ مِنْ بَيْنِ يَدَيَّ». رواه أبو داود. [١١٠٠]

١١٠١ - \* وعن أبي أمامة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى الصَّفِّ الْأَوَّلِ». قالوا: يارسول الله! وعلى الثاني؟ قال: «إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى الصَّفِّ الْأَوَّلِ». قالوا: يارسول الله! وعلى الثاني؟ قال: «وَعَلَى الثَّانِي». وقال رسول الله ﷺ: «سَوُّوْا صُفُوفَكُمْ، وَحَاذُوا بَيْنَ مَنَاكِبِكُمْ، وَلِينُوا فِي أَيْدِي إِخْوَانِكُمْ، وَسُدُّوا الْخَلَلَ، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَدْخُلُ فِيمَا بَيْنَكُمْ بِمِزْلَةٍ الْخَلْفِ» يعني أولاد الضبَّان الصُّغَارِ. رواه أحمد. [١١٠١]

١١٠٢ - \* وعن ابن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «أَقِيمُوا الصُّفُوفَ، وَحَاذُوا بَيْنَ الْمَنَاكِبِ، وَسُدُّوا الْخَلَلَ، وَلِينُوا بِأَيْدِي إِخْوَانِكُمْ، وَلَا تَنْدَرُوا فُرُجَاتِ الشَّيْطَانِ، وَمَنْ وَصَلَ صَفًّا وَصَلَهُ اللَّهُ، وَمَنْ قَطَعَهُ قَطَعَهُ اللَّهُ». رواه أبو داود وروى النسائي منه قوله: «وَمَنْ وَصَلَ صَفًّا إِلَى آخِرِهِ». [١١٠٢]

١١٠٣ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «تَوَسَّطُوا الْإِمَامَ وَسُدُّوا الْخَلَلَ». رواه أبو داود. [١١٠٣]

## الفصل الثالث

الحديث الأول إلى السادس عن أبي هريرة رضى الله عنه قوله: «تَوَسَّطُوا الْإِمَامَ» أى اجعلوا إمامكم متوسطاً، بأن تقفوا فى الصفوف عن يمينه وشماله.

[١١٠٠] ورواه أحمد (٣/ ٢٦٨ : ٢٨٦)، قال الشيخ: وسنده صحيح على شرط مسلم.

[١١٠١] رواه أحمد فى المسند (٥/ ٢٦٢)، وإسناده ضعيف لضعف (فرج بن فضالة) ضعفه الجمهور.

[١١٠٢] صحيح الإسناد.

[١١٠٣] إسناده ضعيف ولشطره الآخر شاعده من حديث ابن عمر السابق.



- ١١٠٤ - \* وعن عائشة، رضي الله عنها، قالت: قال رسول الله ﷺ: «لا يزال قوم يتأخرون عن الصف الأول، حتى يؤخرهم الله في النار». رواه أبو داود. [١١٠٤]
- ١١٠٥ - \* وعن وابصة بن معبد، قال: رأى رسول الله ﷺ رجلاً يُصلي خلف الصف وحده، فأمره أن يُعيد الصلاة. رواه أحمد، والترمذي، وأبو داود. وقال الترمذي: هذا حديث حسن.

## (٢٥) باب الموقف

### الفصل الأول

- ١١٠٦ - \* عن عبدالله بن عباس، قال: بتُّ في بيت خالتي ميمونة، فقام رسول الله ﷺ يُصلي، فقمْتُ عن يساره، فأخذَ يدي من وراء ظهره فعَدَنِي كذلك من وراء ظهره إلى الشَّقِّ الأيمن. متفق عليه.

قوله: «فأمره أن يعيد الصلاة» إنما أمره بإعادة الصلاة تغليظاً وتشديداً، ويؤيده حديث أبي بكر في آخر الفصل من باب الموقف. قوله: «حتى يؤخرهم» أي عن الخيرات، ويدخلهم في النار.

## باب الموقف

### الفصل الأول

الحديث الأول من عبدالله: قوله: «فعدلني كذلك» بالتخفيف، والكاف صفة مصدر محذوف، أي عدلني عدولاً مثل ذلك، والمشار إليه هي الحالة المشبهة بها التي صورها ابن عباس بيده عند التحديث. «حسن»: في الحديث فوائد: منها جوار الصلاة النافذة بالجماعة، ومنها أن المأموم الواحد يقف على يمين الإمام، ومنها جوار العمل اليسير في الصلاة، ومنها عدم جوار تقدم المأموم على الإمام، لأن النبي ﷺ أداره من خلفه، وكانت إدارته من بين يديه أي سره، ومنها جوار الصلاة خلف من لم يتو الإمامة، لأن النبي ﷺ شرع في صلاته منفرداً، ثم اتهم به ابن عباس.

[١١٠٤] في إسناده ضعف ويشهد له حديث مسلم السابق برقم (١٠٩٠).

١١٠٧ - \* وعن جابر، قال: قام رسول الله ﷺ ليُصليَ، فجثتُ حتى قُمتُ عن يساره، فأخذَ يدي فأدارني حتى أقامني عن يمينه، ثم جاءَ جبارُ بنَ صخر، فقامَ عن يسارِ رسولِ الله ﷺ، فأخذَ يدينا جميعاً، فدفعنا حتى أقامنا خلفه. رواه مسلم.

١١٠٨ - \* وعن أنس، قال: صليتُ أنا ويثيم في بيتنا خلفَ النبي ﷺ، وأمَّ سليمٍ خلفنا. رواه مسلم.

١١٠٩ - \* وعنه، أنَّ النبي ﷺ صلى به وبأُمِّه أو خالته، قال: فأقامني عن يمينه، وأقام المرأة خلفنا. رواه مسلم.

١١١٠ - \* وعن أبي بكر: أنه انتهى إلى النبي ﷺ وهو رافعٌ، فركعَ قبلَ أنْ يصلَ إلى الصفِّ، ثم مشى إلى الصفِّ. فذكرَ ذلكَ للنبي ﷺ، فقال: «رأيتُ اللهَ حرصاً، ولا تُعَدُّ». رواه البخاري.

الحديث الثاني عن جابر: قوله: «فأخذَ يدينا» لعله ﷺ أخذَ بيمينه شمالَ أحدهما وشماله يمين الآخر فدفعهما. «قضى»: فيه دليل على أن الأولى أن يقفَ واحد عن يمين الإمام، ويصطفِ اثنان فصاعدًا خلفه، وأن الحركة الواحدة والحركتين المتصلتين باليد لا تبطل، وكلما ما راد على ذلك إذا تفصلت، إذ لو كانت متصلة لما صح.

الحديث الثالث، والرابع عن أنس رضي الله عنه: قوله: «أنا ويثيم» «حسن»: فيه دليل على تقديم الرجال على النساء في الموقف، وأن الصبي يقف مع الرجال.

الحديث الخامس عن أبي بكر: قوله: «فرُكِعَ قبلَ أنْ يصلَ» «حسن»: فيه دلالة على أن من صلى خلف الصف منفردًا بصلاة الإمام تصح صلاته؛ لأن أبا بكر فعل ذلك فلم يأمره ﷺ بالإعادة، وأرشده في المستقبل إلى ما هو أفضل بقوله: «لا تُعَدُّ» وهذا نهى تنزيه وإرشاد، لأنَّه تحريم، ولو كان للتحريم لأمره بالإعادة، وفيه دليل على أن من أدرك الإمام على حال يجب عليه أن يصنع كما يصنع الإمام، ثم إن أدركه في الركوع كان مدرجًا للركعة.

«قضى»: ذهب الجمهور إلى أن الانفراد خلف الصف مكروه غير مبطل، وقال النخعي وحماد وابن أبي ليلى ووكيع وأحمد رضي الله عنهم: يبطل، والحديث حجة عليهم؛ فإنه ﷺ ما أمره بإعادة الصلاة، ولو كان الانفراد مفسدًا لم تكن صلاته منعقدة لاقتراان المفسد بتحريمها.

قوله: «لا تُعَدُّ» «قضى»: أي لا تفعل ثانيًا مثل ما فعلت، إن جعل نهياً عن اقتدائه منفردًا، أو ركوعه قبل أن يصل إلى الصف لا يدل على فساد الصلاة؛ إذ ليس كل محرم يفسد الصلاة،

## الفصل الثاني

١١١١ - \* عن سَمُرَةَ بْنِ جَنْدُبٍ، قَالَ: أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا كُنَّا ثَلَاثَةً أَنْ يَتَقَدَّمَ أَحَدُنَا. رواه الترمذى. [١١١١]

١١١٢ - \* وعن عَمَّارِ بْنِ يَاسِرٍ: أَنَّهُ أَمَّ النَّاسَ بِالْمَدَائِنِ، وَقَامَ عَلَى دُكَّانٍ يُصَلِّي وَالنَّاسُ أَسْفَلَ مِنْهُ، فَتَقَدَّمَ حَلِيفُهُ فَأَخَذَهُ عَلَى يَدَيْهِ، فَاتَّبَعَهُ عَمَّارٌ حَتَّى أَنْزَلَهُ حَلِيفُهُ، فَلَمَّا فَرَغَ عَمَّارٌ مِنْ صَلَاتِهِ، قَالَ لَهُ حَلِيفُهُ: أَلَمْ تَسْمَعْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِذَا أَمَّ الرَّجُلُ الْقَوْمَ فَلَا يَقُمْ فِي مَقَامٍ أَرْقَعَ مِنْ مَقَامِهِمْ، أَوْ نَحْوَ ذَلِكَ؟» فَقَالَ عَمَّارٌ: لِلذَّكَ اتَّبَعْتُكَ حِينَ أَخَذْتَ عَلَى يَدَيَّ. رواه أبو داود. [١١١٢]

١١١٣ - \* وعن سهل بن سعد الساعدي، أَنَّهُ سُئِلَ: مِنْ أَيِّ شَيْءٍ الْمُنْبَرُ؟ فَقَالَ: هُوَ مِنْ أَثْلِ الْغَابَةِ، عَمِلَهُ فُلَانٌ مَوْلَى فُلَانَةٍ لِرَسُولِ اللَّهِ، وَقَامَ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

ويحتمل أن يكون عائداً على المشى إلى الصف في الصلاة، فإن الخطوة والخطوتين وإن لم تفسد الصلاة لكن الأولى التحرر عنها. وأقول: فعلى هذا النهى عن العود أمر بأن يقف حيث أحرم بالصلاة، ويتمها منفرداً.

## الفصل الثاني

الحديث الأول عن سمرة: قوله: «أن يتقدمنا» معمول أمرنا على حذف الباء، و«إذا كنا» ظرف «يتقدمنا»، وإنما جار تقديمه على «أن» المصدرية لاتساع الظرفية.

الحديث الثاني، والثالث عن سهل بن سعد: قوله: «أثل الغابة» «نه»: الأثل شجر شبيه بالطرفاء، إلا أنه أعظم منه، والغابة غيضة ذات شجر كثير، وهي تسع أميال من المدينة.

قوله: «عمله فلان» «تو»: هو باقوم\* الرومي، ذكر أنه صنعه ثلاث درجات.

وقيل: إن فلانة اسمها عائشة الأنصارية، وقيل: لم يتحقق.

قوله: «ثم رجع القهقري» وهو الرجوع إلى خلف، مصدر أى رجع الرجوع الذى يعرف

[١١١١] إسناده ضعيف.

[١١١٢] حسن، انظر صحيح أبى داود (٥٥٨).

\* فى «ك» ناقوم.

حينَ عَمَلٍ وَوُضِعَ ، فاستقبلَ القبلةَ وكَبَّرَ وقَامَ الناسُ خَلْفَهُ ، فقرأَ ورَكَعَ ، ورَكَعَ الناسُ خَلْفَهُ ، ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ ، ثُمَّ رَجَعَ الْقَهْقَرَى ، فسجدَ على الأرضِ ، ثُمَّ هَادَ إِلَى الْمُنْبَرِ ، ثُمَّ قَرَأَ ، ثُمَّ رَكَعَ ، ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ ، ثُمَّ رَجَعَ الْقَهْقَرَى ، حتى سجدَ بالأرضِ . هذا لفظُ البخاريّ ، وفي المتفقِ عليه نحوهُ ، وقال في آخره : فلمَّا فرغَ أَقْبَلَ على الناسِ ، فقال : « أَيُّهَا النَّاسُ ! إِنَّمَا صَنَعْتُ هَذَا لِتَأْتُمُّوا بِي وَلِتَعَلَّمُوا صَلَاتِي » .

١١١٤ - \* وعن عائشةَ ، قالت : صلى رسولُ الله ﷺ في حُجْرَتِهِ والناسُ يَأْتُمُّونَ بِهِ مِنْ وِزَامِ الْحِجْرَةِ . رواه أبو داود . [١١١٤]

بهذا الوجه . «مط»: هذا المنبر كان ثلاث درجات متقاربة ، فالتزول منه يتيسر بخطوة أو خطوتين ، ولا يطل الصلاة . وفيه دلالة على أن الإمام إذا أراد تعليم القوم الصلاة جاز أن يكون موضعه أعلى من موضع المأمومين . أقول : قوله : «عمل فلان» إلى آخره ، زيادة في الجواب ، كأنه قال : سؤالك هذا لا يهكم ، بل المهم أن تعرف هذه المسألة الغريبة ، وهي نافعة لك ، وإنما أدخل حكاية الصانع في البين لينبه على أنه عارف بتلك المسألة وما يتصل بها من الأحوال والنوافذ ، وهو من الأسلوب الحكيم . وهذا الحديث إنما ذكره المؤلف في الفصل الثاني - وهو من الفصل الأول ؛ لأنه متفق عليه - تاسياً بالمصابيح ، لأنه مذكور في الحسان ، لكن نبه بقوله : هذا لفظ البخاري - وفي المتفق عليه نحوه إلى آخره - على أنه من الفصل الأول .

الحديث الرابع من عائشة رضي الله عنها : قوله : «في حجرتها» قالوا : هي المكان الذي اتخذته ﷺ من حصير حين أراد الاحتكاف ، ويؤيده الحديث الصحيح : «أن النبي ﷺ اتخذ حجرة في المسجد من حصير صلى ﷺ فيها ليالي» وقيل : هي حجرة عائشة رضي الله عنها ، وليس بذلك ؛ إذ لو كانت لقلت : في حجرتي . ولأن صلاته ﷺ في حجرتها مع اقتداء الناس به في المسجد لاتصيح إلا بشرائط ، وهي مفقودة ؛ ولأنه ثبت أن بابها كان حذاء القبلة ، فإذا لا يتصور اقتداء من كان في المسجد به ﷺ ؛ ولأنه لو كان كذلك لم يتكلف ﷺ في مرضه الذي توفي فيه أن يتهاذى بين رجلين ورجلاه تضطبان في الأرض .

## الفصل الثالث

١١١٥ - \* عن أبي مالك الأشعري، قال: ألا أحدثكم بصلاة رسول الله ﷺ؟ قال: أقام الصلاة، وصف الرجال، وصف خلفهم الغلمان، ثم صلى بهم، فذكر صلاته، ثم قال: «هكذا صلاة»- قال عبد الأعلى: لا أحسبه إلا قال:- «أمتي». رواه أبو داود. [١١١٥]

١١١٦ - \* وعن قيس بن عباد، قال: بينا أنا في المسجد، في الصف المقدم، فجذبني رجل من خلفي جذباً، فنحناني، وقام مقامي، فوالله ما عقلت صلاتي. فلما انصرف، إذا هو أبي بن كعب. فقال: يا فتى! لا يسوك الله، إن هذا عهد من النبي ﷺ إلينا أن نليه، ثم استقبل القبلة، فقال: هلك أهل العقد ورب الكعبة، ثلاثاً، ثم قال: والله ما عليهم آسى ولكن آسى على من أضلوا. قلت: يا أبا يعقوب! ما تعنى بأهل العقد؟ قال: الأمراء. رواه النسائي. [١١١٦]

## الفصل الثالث

الحديث الأول عن أبي مالك: قوله: «صف الرجال» الضمير الفاعل لرسول الله ﷺ. «الجهري»: يقال: صففت القوم فاصطفوا، إذا أقمتم في الحرب صفًا. وقوله: «فذكر صلاته»، أى وصف الراوى صلاة رسول الله ﷺ وقال: ﷺ كيت وكيت، فحلف المعطوف عليه ثقة بفهم السامع، ثم قال: قال رسول ﷺ: «هكذا صلاة أمتي».

الحديث الثانى عن قيس: قوله: «عباد» بضم العين وتخفيف الباء «فجذبني» مقلوب جذبني. وقوله: «فوالله ما عقلت» مسبب عما قبله، والقسم معترض، أى كان فعله سبباً لعدم درايتى المعنى، ما دريت كيف أصلى وكم صليت؟ لما فعل بى ما فعل.

قوله: «عهد من النبي ﷺ» أى وصية منه، أو أمر منه ﷺ إلينا، يريد قوله: «إلينا منكم أولو الأحلام والنهى». وفيه أن قيساً لم يكن منهم، ولذلك نجاه، وسلاه بقول: يا فتى لا يسوك الله. وكان من الظاهر أن يقول: لا يسوك ما فعلت بك، ولما كان ذلك من أمر الله وأمر رسوله أسند إلى الله مزيداً للتسلية.

[١١١٥] إسناده ضعيف، فيه شهر بن حوشب سى الحفظ.

[١١١٦] إسناده صحيح.

## (٢٦) باب الإمامة

### الفصل الأول

١١١٧ - \* وعن أبي مسعود، قال: قال رسول الله ﷺ: «يَوْمُ الْقَوْمِ أَقْرَاهُمْ لِكِتَابِ اللَّهِ؛ فَإِنْ كَانُوا فِي الْقِرَاءَةِ سَوَاءً، فَأَعْلَمُهُمُ بِالسُّنَّةِ؛ فَإِنْ كَانُوا فِي السُّنَّةِ سَوَاءً، فَأَقْدَمُهُمْ هِجْرَةً؛ فَإِنْ كَانُوا فِي الْهَجْرَةِ سَوَاءً، فَأَقْدَمُهُمْ سِنًا. وَلَا يُؤْمِنُ الرَّجُلُ الرَّجُلَ فِي سُلْطَانِهِ. وَلَا يَقْعُدُ فِي بَيْتِهِ عَلَى تَكْرِمَتِهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ. وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ: «وَلَا يُؤْمِنُ الرَّجُلُ الرَّجُلَ فِي أَهْلِهِ».

قوله: «هلك أهل العقد» «نه»: يعني أصحاب الولايات على الأمصار، من عقد الولاية للأمراء ومنه: «هلك أهل العقد» يريد البيعة المعقودة للولاية.

قوله: «أسى» «نه»: الأسى مقصوراً مفتوحاً الحزن، أسى يأسى فهو أسى، المعنى أنى لا أحزن على هؤلاء الجورة والضلال، بل أحزن على أتباعهم الذين أضلّوهم، لعله قال ذلك تعريضاً بأمراء عهد، وذكره بعد الصلاة مستقبل القبلة تحسراً عظيماً عليهم.

### باب الإمامة

### الفصل الأول

الحديث الأول عن ابن مسعود: قوله: «يَوْمُ الْقَوْمِ أَقْرَاهُمْ» إخبار في معنى الأمر، كما أن قوله تعالى: ﴿الزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ﴾<sup>(١)</sup> إخبار في معنى النهي. «حسن»: لم يختلفوا في أن القراءة والفقه يقدمان على غيرهما، واختلفوا في الفقه مع القراءة، فلعجب جماعة إلى تقدمها على الفقه، وبه قال أصحاب أبي حنيفة - رحمهم الله تعالى - عملاً بظاهر هذا الحديث، وذهب قوم إلى أن الفقه أولى إذا كان يحسن من القراءة ما تصح بها الصلاة، وبه قال مالك والشافعي - رحمهما الله سبحانه وتعالى - وذلك أن الفقيه يعلم ما يجب من القراءة في الصلاة؛ لأنه محصور، وما يقع فيها من الجواز غير محصور، وقد يعرض للمصلي ما يفسد صلاته وهو لم يعلم إذا لم يكن فقيهاً.

قوله: «فأقدمهم هجرة» «حسن»: الهجرة اليوم منقطعة، وفضلها موروثه\*، فأولاد المهاجرين مقدمون على غيرهم. قوله: «فأقدمهم سنًا» «حسن»: لأن من يقدم سنًا يقدم إسلامًا.

قوله: «في سلطانه» «تو»: السلاطة التمكن من القهر، وهو من التسلط، ومنه السلطان،

(١) النور: ٣.

\* كلما في «ط» و«ك» ولعلها «موروث».

١١١٨ - \* وعن أبي سعيد، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا كَانُوا ثَلَاثَةً فَلْيُؤْمَرُوا أَحَدُهُمْ، وَأَحْقُهُمْ بِالْإِمَامَةِ أَقْرَاهُمْ». رواه مسلم.

وذكر حديث مالك بن الحويرث في باب بعد باب «فضل الأذان».

## الفصل الثاني

١١١٩ - \* عن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: «لِيُؤْذَنَ لَكُمْ خِيَارُكُمْ وَلِيُؤْمَرَ قُرَاؤُكُمْ». رواه أبو داود. [١١١٩]

والسلطان يقال في السلاطة، ولذي السلاطة، والمراد الأول، والمعنى لا يؤم الرجل الرجل في محل ولايته، ومظهر سلطانه، أو فيما يملكه، أو في محل يكون في حكمه، ويعضد هذا التأويل الرواية الأخرى: «في أهله». وتحريره أن الجماعة شرعت لاجتماع المؤمنين على الطاعة، وتألفهم وتوادهم، فإذا أم الرجل في سلطانه أفضى ذلك إلى توهين أمر السلطنة، وخلع ربة الطاعة، وكذا إذا أمه في أهله وقومه أدى ذلك إلى التباغض والتقاطع، وظهور الخلاف الذي شرع لرفعه الاجتماع، فلا يتقدم الرجل على ذي السلطنة، لاسيما في الأعياد والجمعات، ولا على إمام الحي ورب البيت إلا بالإذن.

قوله: «على تكريمته» «تو»: وهي ما يعد للرجل إكراماً له في منزله من فراش وسجادة ونحوهما. وقيل: «تكريمته» مائلته، ولا إسناد لهذا ولا مأخذ يعتد به. «قض»: على هذا هو في الأصل مصدر كرم تكريماً، أطلق على ما يكرم به مجازاً.

الحديث الثاني عن أبي سعيد: قوله: «أحقهم بالإمامة أقروهم» «حسن»: وذلك أن أصحاب النبي ﷺ كانوا يسمون كباراً، فيتفقهون قبل أن يقرأوا، ومن بعدهم يتعلمون القراءة صفاراً قبل أن يتفقهوا، فلم يكن فيهم قارئ إلا وهو فقيه.

## الفصل الثاني

الحديث الأول عن ابن عباس رضي الله عنه: قوله: «ليؤذن لكم خياركم» «الجوهري»: الخيار خلاف الأشرار، والخيار الاسم من الاختيار، إنما كانوا خياراً لما ورد أنهم أمناء؛ لأن أمر الصائم من الإفطار والاكل والباشرة منوط إليهم، وكذا أمر المصلي لحفظ أوقات الصلاة متعلق بهم، فهم بهذا الاعتبار مختارون.

١١٢٠ - \* وعن أبي عطية العُقيلي، قال: كان مالكُ بن الحويرث يأتينا إلى مصلاتنا يتحدث، فحضرت الصلاة يوماً، قال أبو عطية: فقلنا له: تقدم فصله. قال لنا: قدموا رجلاً منكم يصلي بكم، وسأحدثكم لم لا أصلي بكم؟ سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «من زارَ قوماً فلا يؤمهم، ولْيؤمهم رجلٌ منهم». رواه أبو داود، والترمذي، والنسائي إلا أنه اقتصرَ على لفظ النبي ﷺ. [١١٢٠]

١١٢١ - \* وعن أنس، قال: استخلفَ رسولُ ﷺ ابنَ أمِّ مكتوم يؤم الناسَ وهو أعمى. رواه أبو داود. [١١٢١]

١١٢٢ - \* وعن أبي أمامة، قال: قال: رسولُ الله ﷺ: «ثلاثة لا تجاوزُ صلاتهم أذانهم: العبدُ الأبقى حتى يرجع، وامرأةٌ باتت وزوجها عليها ساخط، وإمامٌ قومٌ وهم له كارهون». رواه الترمذي وقال: هذا حديثٌ غريب. [١١٢٢]

الحديث الثاني، والثالث عن أنس رضى الله عنه: قوله: «يؤم الناس وهو أعمى» «شف»: فيه دليل على جواز إمامة الأعمى. روى أنه ﷺ استخلفه مرتين «تو»: واستخلفه على الإمامة حين خرج إلى تبوك، مع أن علياً رضى الله عنه فيها، كيلا يشغله شاغل عن القيام بحفظ من استخلفه من الأهل والمال، حلماً أن ينالهم عدو بمكره.

الحديث الرابع عن أبي أمامة: قوله: «لا تجاوز صلاتهم أذانهم» «تو»: أى لا ترفع إلى الله سبحانه وتعالى رفع العمل الصالح، بل أدنى شيء من الرفع، وخص الأذن بالذكر لما يقع فيها من التلاوة والدعاء، ولا يصل إلى الله قبولاً وإجابة. وهذا مثل قوله فى المارقة: «يقراون القرآن لا يتجاوز تراقيهم» صبر عن عدم القبول بعدم مجاوزته الأذان، بدليل التصريح بعدم القبول فى الحديث الآتى. ويحتمل أن يراد لا يرفع عن أذانهم فيظلمهم، كما يظل العمل الصالح صاحبه يوم القيامة. أقول: ويمكن أن يقال: إن هؤلاء استوصوا بالمحافظة على ما يجب عليهم، من مراعاة حق السيد والزوج والصلاة، فلما لم يقوموا بما استوصوا به لم تتجاوز طاعتهم عن مسامعهم كما أن القارئ الكامل هو أن يتلوا القرآن بقلبه، ويتلقاه بالعمل، فلما لم يقم بذلك لم يتجاوز من صدره إلى ترقوته. قوله: «وامرأة باتت وزوجها عليها ساخط» «مظ»: هذا إذا كان السخط لسوء خلقها، وإلا فالأمر بالعكس.

[١١٢٠] فى إسناده ضعف.

[١١٢١] إسناده حسن.

[١١٢٢] حسن الشيخ إسناده.

\* كذا فى «ط»، و«ك» ولعلها «من».

■ أى فى المدينة.



١١٢٣ - \* وعن ابن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «ثلاثة لا تقبل منهم صلاتهم: من تقدم قوماً وهم له كارهون، ورجل أتى الصلاة دباراً - والدبار: أن يأتيها بعد أن تفوته - ورجل اعتبد محررة». رواه أبو داود، وابن ماجه. [١١٢٣]

١١٢٤ - \* وعن سلامة بنت الحر، قالت: قال رسول الله ﷺ: «إن من أشرط الساعة أن يتنافع أهل المسجد لا يجدون إماماً يصلي بهم». رواه أحمد، وأبو داود، وابن ماجه. [١١٢٤]

١١٢٥ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «الجهاد واجب عليكم

قوله: «إمام قوم» القوم في الأصل مصدر قام، فوصف به، ثم غلب على الرجال دون النساء، قال الله تعالى: ﴿الرجال قوامون على النساء﴾ (١). «حسن»: قيل: المراد بالإمام إمام ظلم، وأما من أقام بالعدالة فاللوم على من كرهه. وقيل: هو إمام الصلاة، وليس من أهلها فيتغلب، فإن كان مستحقاً لها فاللوم على من كرهه. قال أحمد وإسحاق: إذا كرهه واحد أو اثنان أو ثلاثة فله أن يصلي بهم حتى يكرهه أكثر القوم.

الحديث الخامس عن ابن عمر: قوله: «دباراً» في الغربيين عن ابن الأعرابي: دبار جمع دبر ودبر، وهو آخر أوقات الشيء، أى يأتى الصلاة بعد ما يفوت الوقت، فإقبال الأمر وإدباره أوله وآخره، و«دباراً» انتصابه على المصدر.

قوله: «اعتبد محررة» أى نسمة أو رقبة محررة، «نه» يقال: أعتدته واعتدته إذا اتخذته عبداً وهو حر، وذلك بأن يعتقه ثم يكتمه إياه، أو يملكه فيستخدمه كرهاً، أو يأخذ حراً فيدعيه عبداً ويملكه.

الحديث السادس عن سلامة: قوله: «أشرط الساعة» هى علامتها، واحداثها شرط بالتحريك. «خط»: أنكر بعضهم هذا التفسير، وقال: هى ما ينكره الناس من صفات أمور الساعة قبل أن تقوم.

قوله: «يتنافع» «مظ»: أن يتنافع أى يندرك كل من أهل المسجد الإمامة عن نفسه، ويقول: لست أهلاً لها؛ لما ترك تعلم ما تصح الإمامة به.

الحديث السابع عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «الجهاد واجب عليكم» «مظ»: أى

[١١٢٣] إسناده ضعيف.

[١١٢٤] إسناده ضعيف.

(١) النساء: ٣٤

مع كل أمير، برأ كان أو فاجراً، وإن عمل الكبائر. والصلاة واجبة عليكم خلف كل مسلم، برأ كان أو فاجراً، وإن عمل الكبائر. والصلاة واجبة على كل مسلم، برأ كان أو فاجراً، وإن عمل الكبائر. رواه أبو داود. [١١٢٥]

### الفصل الثالث

١١٢٦ - \* عن عمرو بن سلمة، قال: كنا بماء تمر الناس، يُمرُّنا الركبانُ نسألهم: ما للناس ما للناس؟ ما هذا الرجل؟ فيقولون: يزعم أن الله أرسله أوحى إليه، أوحى إليه كذا. فكنت أحفظ ذلك الكلام، فكأنما يغرّى في صدري، وكانت العرب تلوِّم بإسلامهم الفتح. فيقولون: اتركوه وقومهم، فإنه إن ظهر عليهم فهو نبي صادق. فلما كانت وقعة الفتح، بادر كل قوم بإسلامهم، وبدر أبي قومي بإسلامهم، فلما قدم،

طاعة السلطان واجبة على الرعية إذا لم يأمرهم بالمعصية ظالمًا كان أو عادلاً. وفيه أن السلطان لا ينزع بالفسق، والمسألة الثانية تدل على جواز الصلاة خلف الفاسق والمبتدع، والمسألة الثالثة على جواز صلاة الفاسق، وعلى أن الكبيرة لا تحبط العمل الصالح.

قوله: «الصلاة واجبة عليكم» «شف»: أي جائزة عليكم، لأن الوجوب والجواز مشتركان في جانب الإتيان بهما. وقال أيضاً: قد تمسك بظاهره القائل بوجوب الجماعة في الصلوات. وفي قوله: «وإن عمل الكبائر» دلالة على أن أتى الكبائر لا يخرج عن الإسلام. ولفظ الكبائر على صيغة الجمع يدل على تعدد صدور الكبيرة عنه.

أقول: في ظاهر كل قرينة دلالة على وجوب أمر وجواز آخر، فالأولى تدل على وجوب الجهاد على المسلمين، وعلى جواز كون الفاسق أميراً، والثانية تدل على وجوب الصلاة بالجماعة عليهم، وجواز أن يكون الفاجر إماماً، والثالثة على وجوب الصلاة عليهم وعلى جواز صدورهما عن الفاجر، هذا ظاهر الحديث. ومن قال: إن الجماعة ليست بواجبة على الأعيان، تأوله بأنه فرض على الكفاية كالجهاد، وعليه دليل إثبات ما ادعاه.

### الفصل الثالث

الحديث الأول عن عمرو: قوله: «بماء» خبر «كان»، و«مر الناس صفة لماء»، أو بدل منه، أي تارلين يمكن فيه ما يمر الناس عليه، وقوله «يمر بنا الناس» استئناف، أو حال من ضمير الاستقرار في الخبر.

[١١٢٥] ضعيف، والجملة الأولى منه لها شاهد.

قال: جِئْتُمْكَمُ وَاللَّهِ مِنْ عِنْدِ النَّبِيِّ حَقًّا، فقال: صَلُّوا صَلَاةَ كَذَا فِي حِينَ كَذَا، وَصَلَاةَ كَذَا فِي حِينَ كَذَا. فَإِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَلْيُؤَدِّنْ أَحَدُكُمْ، وَلْيُؤَمِّمْكُمْ أَكْثَرَكُمْ قِرَاءًا». فنظروا فلم يكن أحدًا أكثر قِرَاءًا مِنِّي، لما كُنْتُ أَتَلَّقِي مِنَ الرِّكْبَانِ، فَقَدَّمُونِي بَيْنَ أَيْدِيهِمْ، وَأَنَا ابْنُ سِتٍّ أَوْ سَبْعِ سِنِينَ، وَكَانَتْ عَلَيَّ بُرْدَةٌ كُنْتُ إِذَا سَجَدْتُ تَقَلَّصْتُ عَنِّي. فَقَالَتْ امْرَأَةٌ مِنَ الْحَيِّ: أَلَا تُغَطُّونَ عَنَّا اسْتِ قَارِيَكُمْ؟ فَاشْتَرَوْا، فَقَطَّعُوا لِي قَمِيصًا. فَمَا فَرِحْتُ بِشَيْءٍ فَرَحِي بِذَلِكَ الْقَمِيصِ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

١١٢٧ - \* وعن ابن عمر، قال: لَمَّا قَدِمَ الْمُهَاجِرُونَ الْأَوَّلُونَ الْمَدِينَةَ، كَانَ يُؤَمِّمُهُمْ سَالِمٌ مَوْلَى أَبِي حَذِيفَةَ، وَفِيهِمْ عَمْرٌ، وَأَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الْأَسَدِ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

قوله: «ما للناس» سؤالهم هذا يدل على حدوث أمر غريب، ولذلك كرروه، «وما هذا الرجل» يدل على سماعهم منه نبأ عجيبًا، فيكون السؤال عن وصفه، ولذلك وصفوه بالنبوة والرسالة في الجواب. وقوله: «كلما» كناية عما أوحى إليه من القرآن، هذا هو المعنى بقوله: «لما كنت أتلقى من الركبان».

قوله: «يفري في صدري» «نه»: أي يلصق به، يقال: غري هذا الحديث في صدري - بالكسر - «يفري» - بالفتح - كانه ألصق بالغراء، والغراء - بالمد والقصر - ما تلصق به الأشياء، ويتخذ من أطراف الجلود والسبك.

قوله: «تلوم بإسلامهم» «نه»: أي ينتظر، أراد تلوم، فحذف إحدى التائين تخفيفًا، وهو كثير في كلامهم. وفي «المغرب»: التلوم من الانتظار، ومنه أصبحوا مفطرين متلومين. أي منتظرين.

قوله: «الفتح» «غب»: الفتح إزالة الإغلاق والإشكال، «والفتح»: النصرة والظفر والحكم، «والفاء» في قوله: «فيقولون» للتعقيب عقب التفسير المفسر، فإن «يقولون» بيان لتلوم.

قوله: «وبدر أبي» هو من باب المغالبة بدليل قوله: «بأدر كل قوم بإسلامهم» أي بأدر القوم أبي فبدرهم، أي غلبهم في البدار. و«حقًا» حال من ضمير العائد إلى الموصول، أعني الألف واللام في «النبي» على تأويل الذي نبأ حقًا. قوله: «تقلصت عني» «نه»: يقال: قلصت الدرع وتقلصت، اجتمعت وانضمت.

الحديث الثاني عن ابن عمر: قوله: «يؤمهم سالم» فيه إشارة إلى أن سالمًا مع كونه مفضولًا كان أقرأهما، وهو مولى أبي حذيفة بن عتبة بن ربيعة، كان من أهل فارس، وكان من فضلاء

١١٢٨ - \* وعن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: «ثلاثة لا ترفع لهم صلاتهم فوق رؤوسهم شبرًا: رجلٌ أمٌ قوماً وهم له كارهون، وامرأةٌ باتت وزوجها عليها ساخطٌ، وأخوانٌ متصارمان». رواه ابن ماجه. [١١٢٨]

## (٢٧) باب ما على الإمام

### الفصل الأول

١١٢٩ - \* عن أنس، قال: ما صليت وراء إمام قط أخف صلاة ولا أتم صلاة من النبي ﷺ، وإن كان ليسمع بكاء الصبي فيخف مخافة أن تفتن أمه. متفق عليه.

الموالي ومن خيار الصحابة، وهو معدود في القراء؛ لأنه كان يحفظ كثيرًا منه. قال النبي ﷺ: «خلدوا القرآن من أربعة...» وهو أحدهم، وأبو سلمة هو عبدالله بن عبدالمخزومي القرشي روج أم سلمة قبل النبي ﷺ.

الحديث الثالث عن ابن عباس: قوله: «أخوان متصارمان» الصرم القطع، وأخوان أعم من أن يكونا من جهة النسب أو الدين؛ لما ورد: «لا يحل لمسلم أن يصرم مسلمًا فوق ثلاث» أي يهجره ويقطع مكالته، وقد مضى شرح الحديث في الفصل الثاني.

## باب ما على الإمام

### الفصل الأول

الحديث الأول عن أنس: قوله: «أخف صلاة» «قص»: خفة الصلاة عبارة عن عدم تطويل قراءتها، والاعتصار على قصار الفصل وعن ترك الدعوات الطويلة في الانتقالات. وتماها عبارة عن الإتيان بجميع الأركان والسنن، واللبث راكمًا وساجدًا بقدر ما يسبح ثلاثًا. و«إن» في «وإن كان ليسمع» هي المخففة من الثقلة، واسمه ضمير الشأن للمحذوف، ولذلك أدخلت على فعل من أفعال المبتدأ، ولزمتها اللام. «مظه»: فيه دليل على أن الإمام إذا أحس برجل يريد معه الصلاة وهو راكم، جاز له أن ينتظر راكمًا ليدرك الركعة، لأنه إذا كان له أن يقتصر لحاجة إنسان في أمر ديني، كان له أن يزيد له في أمر أخروي. وكرهه بعضهم، وقال: أخاف أن يكون شركًا، وهو ملهيب مالك.

قوله: «أن تفتن أمه» أي تتشوش وتخزن، بدليل الحديث الآتي من شدة وجد أمه من بكائه، أي حزنها. «فيخف» أنه ﷺ قطع قراءة السورة، واقتصر على بعضها، وما أتمها وأسرع في

[١١٢٨] ضعيف، وله شاهد.

١١٣٠ - \* وعن أبي قتادة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إني لأدخلُ في الصلاة وأنا أريدُ إطالتها، فأسمع بكاءَ الصبيِّ فاتجوزُ في صلاتي، ممَّا أعلمُ من شدةِ وجَدِ أمِّه من بكائه» رواه البخاري.

١١٣١ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا صلى أحدُكم للناس فليخفُف، فإنَّ فيهِمُ السَّقيمَ والضعيفَ والكبيرَ. وإذا صلى أحدُكم لنفسه فليطولَ ما شاء» متفق عليه.

١١٣٢ - \* وعن قيس بن أبي حازم، قال: أخبرني أبو مسعود أنَّ رجلاً قال: والله يارسولَ الله! إني لأتأخرُ عن صلاةِ الغداةِ من أجلِ فلانٍ ممَّا يطيلُ بنا، فما رأيتُ رسولَ الله ﷺ في موعظةٍ أشدَّ غضباً منه يومئذٍ، ثمَّ قال: «إنَّ منكم مُنفرين؛ فأيكُم ما صلى بالناسِ فليَتَجَوَّزْ؟ فإنَّ فيهِمُ الضعيفُ، والكبيرُ، وذو الحاجةِ» متفق عليه.

١١٣٣ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «يُصلونَ لكم. فإنَّ أصابوا فلکم، وإنَّ أخطأوا فلکم وعليهم» رواه البخاري.

### وهذا البابُ خالٍ عن: الفصل الثاني.

أفعاله على ما سبق. وهو معنى قوله ﷺ في الحديث الآتي بعد. «فاتجوز» أي فأخفف كأنه يجاوز عما كان يقصده ويفعله لولا بكاء الصبي.

الحديث الثاني، والثالث، والرابع عن قيس: قوله: «من أجل» من ابتدائية متعلقة بـ«تأخر»، والثانية مع «ما» في حيزها بدل منها. ومعنى تأخره عن الصلاة أنه لا يصلِّيها مع الإمام.

قوله: «أشدَّ غضباً منه يومئذٍ» أي كان ﷺ في ذلك اليوم أشدَّ غضباً منه في الأيام الأخر. وفيه وعيد على من يسعى في تخلف الغير عن الجماعة.

قوله: «فأيكم ما صلى» «ما» صلة مؤكدة لمعنى الإبهام في «أي» و«صلى» فعل شرط، و«فاتجوز» جوابه، كقوله تعالى: ﴿أَيُّهَا مَا قُلْهُوا فله الأسماء الحسنى﴾<sup>(١)</sup> أرشد الأئمة أياما كانوا إلى تجوز الصلاة، لئلا تنفر الناس عن الجماعة.

الحديث الخامس عن أبي هريرة: قوله: «يصلون لكم» «قصر»: الضمير الغائب للأئمة، وهم وإن كانوا يصلون لله تعالى لكنهم من حيث أنهم ضمانة لصلاة المأمومين، فكانهم يصلون لهم، «فإن أصابوا» أي اتوا بجميع ما كان عليهم من الأركان والشرائط، فقد حصلت الصلاة

## الفصل الثالث

١١٣٤ - \* وعن عثمان بن أبي العاص، قال: آخر ما عهد إلي رسول الله ﷺ: «إِذَا أَمَمْتَ قَوْمًا فَأَخِفْ بِهِمُ الصَّلَاةَ» رواه مسلم.

وفي رواية له: أن رسول الله ﷺ، قال له: «أَمِّ قَوْمَكَ». قال: قلت: يا رسول الله! إني أجد في نفسي شيئاً. قال: «أدته»، فأجلسني بين يديه، ثم وضع كفه في صدري بين ثديي، ثم قال: «تَحَوَّلْ»، فوضعتها في ظهري بين كتفي، ثم قال: «أَمِّ قَوْمَكَ، فَمَنْ أَمَّ قَوْمًا فَلْيُخَفِّفْ، فَإِنَّ فِيهِمُ الْكَبِيرَ، وَإِنَّ فِيهِمُ الْمَرِيضَ، وَإِنَّ فِيهِمُ الضَّعِيفَ، وَإِنَّ فِيهِمُ ذَا الْحَاجَةِ. فَإِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ وَحْدَهُ فَلْيُصَلِّ كَيْفَ شَاءَ».

١١٣٥ - \* وعن ابن عمر، قال: كان رسول الله ﷺ يأمرنا بالتخفيف، ويؤمنا بالصافات. رواه النسائي. [١١٣٥]

لكم ولهم تأمة كاملة، وإن أخطوا بأن أغلوا ببعض ذلك حمداً أو سهواً فتصح الصلاة لكم، والتبعة من الويال، والنقصان عليهم. هذا إذا لم يعلم المأموم بحاله فيما أخطاه، وإن علم فعلية الويال والإعادة. «حسن»: فيه دليل على أنه إذا صلى الإمام بقوم وكان جنباً أو محدثاً فعليه الإعادة، وصلاة القوم صحيحة، سواء كان الإمام عالماً بحديثه متعمداً للإمامة، أو كان جاهلاً. «مظ»: قيل: «فإن أصابوا فلكم» ولم يقل: «فلهم ولكم» دلالة على أن ثواب إصابتهم إذا تجاوز إلى غيرهم منهم، فبالطريق الأولى أن يثبت لهم.

## الفصل الثالث

الحديث الأول عن عثمان: قوله: «أجد في نفسي شيئاً» أي أرى في نفسي ما لا أستطيع على شرائط الإمامة وإيفاء حقها، لما في صدري من الوسواس، وقلة تحملي القرآن والفقه، فيكون وضع رسول الله ﷺ يده على صدره وظهره، لإزالة ما يمنعه منها وإثبات ما يقوته على احتمال ما يصلحه لها من القرآن والفقه، والله أعلم. «مع»: ويحتمل أنه أراد الخوف من حصول شيء من الكبر والإعجاب له مقدماً على الناس، فأذهب الله ببركة كف رسول الله ﷺ ودعائه. «وثنيني» و«كتفي» بتشديد الياء على التثنية، وفيه إطلاق التثني على حلمة الرجل. وهذا هو الصحيح.

الحديث الثاني عن ابن عمر: قوله: «يأمرنا بالتخفيف ويؤمنا بالصافات» فإن قلت: بين

[١١٣٥] إسناده صحيح.

## (٢٨) باب ما على المأموم من المتابعة

### وحكم المسبوق

#### الفصل الأول

١١٣٦ - \* عن البراء بن عازب، قال: كُنَّا نُصَلِّي خَلْفَ النَّبِيِّ ﷺ، فإذا قال: «سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ»، لَمْ يَحْنُ. أَحَدٌ مِنَّا ظَهَرَ حَتَّى يَضَعَ النَّبِيُّ ﷺ جَبْهَتَهُ عَلَى الْأَرْضِ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

١١٣٧ - \* وعن أنس، قال: صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذَاتَ يَوْمٍ، فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ أَقْبَلَ عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ، فَقَالَ: «أَيُّهَا النَّاسُ! إِنِّي إِمَامُكُمْ فَلَا تَسْقُونِي بِالرُّكُوعِ، وَلَا بِالسُّجُودِ، وَلَا بِالْقِيَامِ، وَلَا بِالْإِنْصِرَافِ؛ فَإِنِّي أُرَاكُمْ أَمَامِي وَمِنْ خَلْفِي» رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

المعطوف والمعطوف عليه تناف؛ لأن الأمر بالتخفيف والإمامة بالصفات عما يتنافيان. قلت: إنما كان كذلك إذا لم يكن لرسول الله ﷺ فضيلة يختص بها، وهي أن يقرأ الآيات الكثيرة في سبيل من الزمان والله أعلم بالصواب.

## باب ما على المأموم من المتابعة، وحكم المسبوق

### الفصل الأول

الحديث الأول عن البراء بن عازب: قوله: «فإذا قال: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ - إلى قوله - حتى يضع جبهته على الأرض» أي إذا رفع رأسه من الركوع، قاموا قياماً حتى يرونه قد سجد. قال المالكي: في إثبات النون بعد «حتى» إشكال؛ لأن «حتى» فيه معنى «إلى أن»، والفعل مستقبل بالنسبة إلى القيام، فحقه أن يكون بلانون لكنه جاء على لغة من يرفع الفعل بعد أن حملاً على ما اختارها قراءة مجاهد: «لَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَتِمَّ الرُّضَاعَةُ»<sup>(١)</sup> - بضم الميم -؛ لأن «أن» و «ما» مصدرتان.

وقوله: «لم يحن» «نه»: أي لم يش ولم ينمط. «مط»: فيه دلالة على أن السنة أن المأموم يتخلف الإمام في أفعال الصلاة مقدار هذا التخلف، وإن لم يتخلف جاز إلا في تكبيرة الإحرام؛ إذ لا بد أن يصبر المأموم حتى يفرغ الإمام منها.

الحديث الثاني عن أنس: قوله: «ولا بالانصراف» «مط»: يحتمل أن يراد به الفراغ من الصلاة وإن يراد به الخروج من المسجد، وسنذكر هذا البحث في الحديث الآخر من باب (الدعاء في التشهد).

(١) البقرة: ٢٣٢.

١١٣٨ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تُبادِرُوا الإمامَ: إذا كَبَّرَ فكَبِّروا، وإذا قال: (ولا الضَّالِّينَ) فقولوا: آمين، وإذا رَكَعَ فاركعوا، وإذا قال: سَمِعَ اللهُ لِمَنْ حَمَدَهُ، فقولوا: اللّهُمَّ ربَّنَا لَكَ الْحَمْدُ، متفقٌ عليه، إِلَّا أَنَّ الْبُخَارِيَّ لَمْ يَذْكُرْ: «وإذا قال: (ولا الضَّالِّينَ)».

١١٣٩ - \* وعن أنس: أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ رَكِبَ فَرَسًا، فَصُرِّعَ عَنْهُ، فَجُحِشَ شِقُّهُ الْأَيْمَنُ، فَصَلَّى صَلَاةً مِنَ الصَّلَوَاتِ وَهُوَ قَاعِدٌ، فَصَلَّيْنَا وَرَاءَهُ قُعُودًا، فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ: «إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ، فَإِذَا صَلَّى قَائِمًا فَصَلُّوا قِيَامًا، وَإِذَا رَكَعَ فاركعوا، وَإِذَا رَفَعَ فارفعوا، وَإِذَا قَالَ: سَمِعَ اللهُ لِمَنْ حَمَدَهُ فقولوا: رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ، وَإِذَا صَلَّى جَالِسًا فَصَلُّوا جُلُوسًا أَجْمَعُونَ».

قال الحميدي: قوله: «إِذَا صَلَّى جَالِسًا فَصَلُّوا جُلُوسًا» هُوَ فِي مَرَضِهِ الْقَدِيمِ، ثُمَّ

الحديث الثالث، والرابع عن أنس رضي الله عنه قوله: «ليؤتم به» «قض»: الالتزام الاقتداء والاتباع، أي جعل الإمام ليقتنى به ويتبع، ومن شأن التابع أن لا يسابق متبوعه، ولا يساوقه، بل يراقب أحواله ويأتي على أثره بنحو ما فعله. وقوله: «وإذا قال: سَمِعَ اللهُ لِمَنْ حَمَدَهُ، فقولوا: اللّهُمَّ ربَّنَا لَكَ الْحَمْدُ» يروى أن المأموم لا يقول سَمِعَ اللهُ لِمَنْ حَمَدَهُ. وهو مذهب مالك وأحمد رضي الله عنهما. وأجيب عنه بأنه لما كان الإمام يقول، ينبغي أن يقول المأموم تحقيقًا للالتزام المأمور به في صدر الحديث، والمقصود من قوله: «فقولوا» تعليم الدعاء، لا المنع من غيره. وفيه نظر؛ لأن الفاء تقتضي معاقبة قوله هذا قول الإمام، وذلك ينفي التلفظ بغيره فيما بينهما، وقد انتفى المساوقة في التسميع؛ لقوله: «ليؤتم به».

وقوله: «وإذا صلى جالسًا فصلوا جُلُوسًا» أي إذا جلس للشهادة فاجلسوا، والمتشهد مصل وهو جالس. وقيل: معناه: أن الإمام لو جلس في حال القيام لعلوه، وافقه المأموم وإن لم يكن به بأس. ثم اختلفوا فيه، فقيل: إنه محكم، باق على حكمه، وهو قول أحمد وإسحاق. وقيل: إنه منسوخ بحديث عائشة رضي الله عنها، وهو «أنه ﷺ صلى في مرضه الذي توفي فيه قاعدًا والناس خلفه قيامًا» وهو مذهب سفيان الثوري وابن المبارك وأبي حنيفة والشافعي رضي الله عنهم. وقال مالك: لا يجوز لأحد أن يؤم الناس قاعدًا، وكلا الحديثين حجة عليه. ودليله ما روي أنه ﷺ قال: «لا يؤم أحد بعدي جالسًا»، وهو مرسل ومحمول على التنزيه، توفيقًا بينه وبينهما.



صلى بعد ذلك النبي ﷺ جالساً والناسُ خلفه قيامٌ لم يأمرهم بالقعود، وإنما يؤخذ بالآخر فالآخر من فعل النبي ﷺ. هذا لفظ البخاري. واتفق مسلمٌ إلى «أجمعون». وزاد في رواية: «فلا تختلفوا عليه، وإذا سجدَ فاسجدوا».

١١٤ - \* وعن عائشة، قالت: لما ثقل رسولُ الله ﷺ، جاء بلالٌ يؤذنه بالصلاة. فقال: «مروا أبابكرَ أن يصليَ بالناسِ»، فصلى أبوبكرُ تلك الأيام. ثم إنَّ النبي ﷺ وجدَّ في نفسه خفةً، فقام يهادي بين رجلين، ورجلاه تخطان في الأرض، حتى دخلَ المسجدَ، فلما سمعَ أبوبكرُ حِسَّهُ، ذهبَ يتأخَّرُ، فأومأَ إليه رسولُ الله ﷺ أن لا يتأخَّرَ، فجاءَ حتى جلسَ عن يسارِ أبي بكرٍ، [وكانَ أبوبكرُ يصلي قائماً، وكانَ رسولُ الله ﷺ يصلي قاعداً، يقتدي أبو بكرُ بصلاة رسولِ الله ﷺ، والناسُ يقتدون بصلاة أبي بكرٍ. متفقٌ عليه. وفي روايةٍ لهما: يُسمعُ أبوبكرُ الناسَ التكبيرَ.

«مع»: اختلفوا في قوله: «إذا صلى جالساً فصلوا جلوساً» فقالت طائفة بظاهره، وهو مذهب أحمد والأوزاعي - رضي الله عنهما - وقال مالك في رواية: لا يجوز للقادر على القيام أن يصلي خلف القاعد إلا قائماً. واحتجوا بأن النبي ﷺ صلى في مرض وفاته بعد هذا وصلى قاعداً وأبو بكر والناس من خلفه قياماً، وإن كان بعض العلماء زعم أن أبا بكر كان هو الإمام والنبي ﷺ مقتدياً به، لكن الصواب أن النبي ﷺ كان هو الإمام.

قوله: «جشش» «نه»: أي انخلش وانسحج. قوله: «قال الحميدي» وهو من شيوخ البخاري، وليس بصاحب الجمع بين الصحيحين.

الحديث الخامس عن عائشة: قوله: «لما ثقل رسول الله ﷺ الثقل هنا عبارة عن اشتداد المرض، وتناهي الضعف، وركود الأعضاء عن خفة الحركات والتهادي» قد سبق معناه.

قوله: «يؤذنه» «مظ»: - يسكون الهمزة وتخفيف اللال - أي يعلمه ويخبره، ويؤذنه - يفتح الهمزة وتشديد اللال - يدهوه، والتأذين رفع الصوت في دعاء أحد غيره، ومنه الأذان. وقوله: «حسه» أي حركته، لعله من باب تسمية المفعول بالمصدر. وقوله: «ذهب يتأخَّر» أي طفق.

قوله: «يُسمع أبو بكر الناس التكبير» يعني كان أبو بكر يسمع تكبير رسول الله ﷺ الناس، فيكون مقتدياً برسول الله ﷺ، والناس يقتدون بأبي بكر رضي الله عنه. وهذا توضيح الرواية السابقة [كان رسول الله ﷺ قاعداً، يقتدي أبو بكر بصلاة رسول الله ﷺ، والناس يقتدون بصلاة أبي بكر]. ويدفع زعم من قال: إن أبا بكر رضي الله عنه كان هو الإمام، والنبي ﷺ مقتدياً به. وقول الحميدي صريح في أن حديث عائشة رضي الله عنها ناسخ لقوله: «إذا صلى جالساً فصلوا جلوساً»، فوجب المصير إلى مذهب الإمامين رضي الله عنهما.

١١٤١ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «أَمَّا يَخْشَى الَّذِي يَرْفَعُ رَأْسَهُ قَبْلَ الْإِمَامِ أَنْ يُحَوَّلَ اللَّهُ رَأْسَهُ رَأْسَ حِمَارٍ» متفقٌ عليه.

## الفصل الثاني

١١٤٢ - \* عن علي، ومعاذ بن جبل، رضي الله عنهما، قالوا: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا أتَى أَحَدُكُمْ الصَّلَاةَ وَالْإِمَامُ عَلَى حَالٍ، فَلْيَصْنَعْ كَمَا يَصْنَعُ الْإِمَامُ» رواه الترمذي وقال: هذا حديث غريب. [١١٤٢]

١١٤٣ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا جِئْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ، وَنَحْنُ سَجُودٌ، فَاسْجُدُوا وَلَا تَعْلَوْهُ شَيْئًا، وَمَنْ أَدْرَكَ رُكْعَةً فَقَدْ أَدْرَكَ الصَّلَاةَ» رواه أبو داود. [١١٤٣]

«حسن»: في الحديث من الفقه: أنه تجوز الصلاة بإمامين من غير حذف الأول، مثل أن يقتدي بإمام فيفارقه ويقتدي بإمام آخر، وأنه يجوز أن يقتدي بإمام والمأموم سابق ببعض صلاته، ويجوز إنشاء القدوة في أثناء الصلاة، وفيه دلالة على أن إيا بكر رضي الله عنه أفضل الناس بعده، وأولاهم بغلافته، كما قالت الصحابة رضي الله عنهم: رضي رسول الله ﷺ لدينا، أفلا نرضاه لديننا.

الحديث السادس عن أبي هريرة: قوله: «أَنْ يَحُولَ اللَّهُ» «شئ»: أي يجعله بليداً، وإلا فالمسخ غير جائز في هذه الأمة. وأقول: لعل المأموم لما لم يحمل بما أمر به من الاقتداء بالإمام، ولم يفهم أن معنى المأموم والإمام ما هو، شبه بالحمار في البلادة، كقوله تعالى: «مِثْلَ النِّعِينَ حَمَلُوا الثُّورَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمِثْلِ الْحِمَارِ» (١) وقد سبق عن الخطابي جواز المسخ في هذه الأمة، فيجوز أن يحمل على الحقيقة.

## الفصل الثاني

الحديث الأول والثاني عن أبي هريرة: قوله: «ونحن سجود» أي ساجدون؛ فوضع السجود موضع الساجدين مبالغة.

قوله: «ومن أدرك ركعة فقد أدرك الصلاة» «مظ»: قيل: أراد بالركعة الركوع، وبالصلاة

[١١٤٢] له شاهد يصححه.

[١١٤٣] صحيحه الألباني في الصحيحة بشواهده.

(١) الجمعة: ٥.

١١٤٤ - \* وعن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ صَلَّى اللَّهُ أَرْبَعِينَ يَوْمًا فِي جَمَاعَةٍ يُدْرِكُ التَّكْبِيرَةَ الْأُولَى، كُتِبَ لَهُ بَرَاءَتَانِ: بَرَاءَةٌ مِنَ النَّارِ، وَبَرَاءَةٌ مِنَ التَّفَاقُ» رواه الترمذي. [١١٤٤]

١١٤٥ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ تَوَضَّأَ فَاحْسَنَ وَضُوئِهِ، ثُمَّ رَاحَ، فَوَجَدَ النَّاسَ قَدْ صَلُّوا؛ أَعْطَاهُ اللَّهُ مِثْلَ أَجْرٍ مِنْ صَلَاتِهِمْ وَحَضَرَهَا، لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ أَجُورِهِمْ شَيْئًا» رواه أبو داود، والنسائي. [١١٤٥]

١١٤٦ - \* وعن أبي سعيد الخدري، قال: جاء رجلٌ وقد صَلَّى رسول الله ﷺ، فقال: «أَلَا رَجُلٌ يَتَصَدَّقُ عَلَيَّ هَذَا فَيُصَلِّيَ مَعَهُ؟» فقام رجلٌ فصلَّى معه. رواه الترمذي، وأبو داود. [١١٤٦]

الركعة، أي من أدرك الركوع مع الإمام فقد أدرك تلك الركعة، وقيل: من أدرك ركعة فقد أدرك الصلاة مع الإمام، يعني يحصل له ثواب صلاة الجماعة، هذا الحكم في الجمعة، وإلا يحصل له ثواب الجماعة إن أدرك بعضها من الصلاة قبل السلام. وملحظ مالك: أنه لا يحصل له فضيلة جماعة إلا بإدراك ركعة تامة، سواء في الجمعة وغيرها.

الحديث الثالث عن أنس: قوله: «براءة من التفاق» أي يؤمنه في الدنيا أن يعمل عمل المنافق، ويوفقه لعمل أهل الإخلاص، وفي الآخرة يؤمنه بما يعذب به المنافق من النار، أو يشهد له أنه غير منافق؛ فإن المنافقين إذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى، وحال هذا بخلافهم.

الحديث الرابع عن أبي هريرة: قوله: «أعطاه مثل أجر من صلاها» «مظ»: هذا إذا لم يكن التأخير بتقصيره. أقول: لعله يعطى الثواب لوجهين: أحدهما أن نية المؤمن خير من عمله، والآخر جبراً لما حصل له من التحسر لفواتها.

الحديث الخامس عن أبي سعيد: قوله: «يتصدق على هذا» «مظ»: سماه صدقة؛ لأنه يتصدق عليه ثواب ست وعشرين درجة، إذ لو صلى منفرداً لم يكن له إلا ثواب صلاة واحدة، وفيه دلالة على أن من صلى بالجماعة يجوز أن يصلي مرة أخرى بالجماعة، إما ما كان أو مأموماً. و«فيصلي» منصوب لوقوعه جواب قوله: «ألا رجل» كما تقول: ألا تنزل عندنا فتصيب خيراً. وقيل: الهمزة في «ألا» للاستفهام و«لا» بمعنى ليس. وعلى هذا «فيصلي» مرفوع عطف على الخبر، كان هذا الوجه أولى، ونظيره قول الشاعر:

ألا موت للطعم يأتي      فيتقلن من الموت الكربة

[١١٤٤] حسن، انظر صحيح الترمذي (٧٠٠).

[١١٤٥] انظر «شرح السنة» ٣/ ٣٤٢ برقم (٧٨٩)، وقال محققه فيه «محسن بن علي الفهرى وهو مجهول الحال.

[١١٤٦] قال الشيخ: إسناده صحيح.

## الفصل الثالث

١١٤٧ - \* وعن عبيد الله بن عبد الله، قال: دخلتُ على عائشة، فقلتُ: ألا تحبُّني عن مرضي رسول الله ﷺ؟ قالت: بلى، ثقل النبي ﷺ، فقال: «أصلى الناس؟» قلنا: لا يا رسول الله وهم ينتظرونك فقال: «ضعوا لي ماء في المخضب». قالت: ففعلنا فاغتسل، فذهب لينوء، فأغمي عليه، ثم أفاق، فقال: «أصلى الناس؟» قلنا: لا، هم ينتظرونك يا رسول الله! قال: «ضعوا لي ماء في المخضب» قالت: فقعدت فاغتسل، ثم ذهب لينوء، فأغمي عليه، ثم أفاق، فقال: «أصلى الناس؟» قلنا: لا، هم ينتظرونك يا رسول الله! قال: «ضعوا لي ماء في المخضب» فقعدت فاغتسل ثم ذهب لينوء فأغمي عليه ثم أفاق فقال: أصلى الناس؟ قلنا: لا، هم ينتظرونك يا رسول الله؟. والناسُ عُكوفٌ في المسجد ينتظرون النبي ﷺ لصلاة العشاء الآخرة. فأرسل النبي ﷺ إلى أبي بكر: بأن يُصلي بالناس، فاتاه الرسولُ، فقال: إنَّ رسول الله ﷺ يأمرُك أن تُصلي بالناس. فقال أبو بكر - وكان رجلاً رقيقاً - : يا عمرُ! صل بالناس. فقال له عمرُ: أنتَ أحقُّ بذلك. فصلَّى أبو بكرُ تلك الأيامَ. ثم إنَّ النبي ﷺ وجد في نفسه خفةً، وخرج بين رجلين أحدهما العباسُ لصلاة الظهر، وأبو بكرٍ يُصلي بالناس، فلما رآه أبو بكر ذهب ليتأخَّر، فأومأ إليه النبي ﷺ بأن لا يتأخَّر. قال: «أجلساني إلى جنبه»، فأجلساهُ إلى جنب أبي بكرٍ، والنبي ﷺ قاعدٌ. وقال عبيد الله: فدخلتُ على عبد الله بن عباس، فقلتُ له: ألا أعرضُ عليك ما حدثتني به عائشة عن مرضي رسول الله ﷺ؟ قال: هات. فعرضتُ عليه حديثها فما أنكر منه شيئاً، غير أنه قال: أسمتُ لك الرجلَ الذي كان مع العباسِ؟ قلتُ: لا. قال: هو عليٌّ [رضي الله عنه]. متفق عليه.

## الفصل الثالث

الحديث الأول عن عبيد الله بن عمرو: قوله: «وهم ينتظرونك» حال من المقدر، أي لم يصلوا، والحال أنهم ينتظرونك.

قوله: «في المخضب» «نه»: المخضب - بالكسر - شبه المكن، هي إجابة يقبل فيها الثياب. و«النوء»: النهوض، والطلوع. و«العكوف»: الإقامة على الشيء، أو بالمكان ولزومها. و«رفيق» أي ضعيف هين لين.

قوله: «غير أنه قال» أي إلا أنه قال. فإن قلت: كيف يستقيم استثناء هذا القول من «شيئاً»،

١١٤٨ - \* وعن أبي هريرة، أنه كان يقول: مَنْ أدرك الركعة فقد أدرك السجدة، ومن فاتته قراءة أم القرآن فقد فاتته خير كثير. رواه مالك. [١١٤٨]

١١٤٩ - \* وعنه، أنه قال: الذي يرفع رأسه ويخفضه قبل الإمام، فإنما ناصيته بيد الشيطان. رواه مالك. [١١٤٩]

## (٢٩) باب من صلى صلاة مرتين

### الفصل الأول

١١٥٠ - \* عن جابر، قال: كان معاذ بن جبل يصلي مع النبي ﷺ، ثم يأتي قومه فيصلي بهم. متفق عليه.

وهو منكر؟ قلت: «شيئاً» ليس مفعولاً به، بل هو مفعول مطلق كما في قوله تعالى: ﴿يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا﴾<sup>(١)</sup>. وفي وجه يعني ما أنكر شيئاً من الإنكار إلا هذا، كأنه أنكر على أن عاتشة لم تسم علياً مع العباس، لما كان عندها شيء من علي (رضوان الله عليهم أجمعين). قيل: في الحديث دليل على استحباب الغسل من الإغماء، وإذا تكرر الإغماء استحسب تكرار الغسل، ولو اغتسل مرة لتعدد الإغماء لجاء.

الحديث الثاني والثالث عن أبي هريرة: قوله: «إنه كان يقول» يحتمل أن يكون الضمير في «إنه» راجع إلي أبي هريرة، فحيث يكون موقوفاً.

قوله: «من أدرك الركعة» أي الركوع فقد أدرك السجدة أي الركعة، «ومن فاتته قراءة أم القرآن فقد فاتته خير كثير»، يعني من أدرك الركوع وإن كان قد أدرك الركعة فقد فاتته ثواب كثير؛ حيث فاتته قراءة أم القرآن. والله أعلم.

## باب من صلى صلاة مرتين

### الفصل الأول

الحديث الأول والثاني عن جابر: قوله: «وعنه» أي جابر. «قال: كان معاذ - إلى آخره» ذكره المؤلف ولم يبين راويه من أصحاب السنن في هذا الفصل، يشير إلى أنه ما وجهه في الصحيحين، وقد تكلم عليه الشيخ التوريشتي حيث قال: هذا الحديث أثبت في كتاب المصابيح

[١١٤٨] معضل.

[١١٤٩] قال الشيخ: فيه ملحق بن عبد الله السعدى وأورده ابن أبي حاتم، ولم يذكر فيه جرحاً ولا تعديلاً.

(١) البقرة: ٤٨.

١١٥١ - \* وعنه، قال: كَانَ مَعَاذُ يُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ ﷺ الْعِشَاءَ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى قَوْمِهِ فَيُصَلِّي بِهِمُ الْعِشَاءَ وَهِيَ لَهُ نَافِلَةٌ. رواه. [١١٥١]

## الفصل الثاني

١١٥٢ - \* وعن يزيد بن الأسود، قال: شَهِدْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ حِجَّتَهُ، فَصَلَّيْتُ

من طريقين: أما الأول فقد أوردته الشيخان في كتابيهما، وأما الثاني بالزيادة التي فيه وهي قوله: «وهي له نافلة» فلم نجد في أحد الكتاتين، وقد أورد المؤلف في قسم الصحاح، فلا أدري أتزيد من خائض اتحم به الفضول إلى متاعه لم يعرف طرقها، أم حديث أوردته المؤلف على وجه البيان للحديث الأول، فخفي قصده لإهمال التمييز بينهما، أم سهو وقع منه. وقد ذكر أهل العلم بالحديث أن قوله: «وهي له نافلة» في حديث جابر غير محفوظ. ونقل عن أبي عبد الله أحمد أنه قال: حديث معاذ أخشى أن لا يكون محفوظاً، لأن ابن عينة يزيد فيه كلاماً لا يقوله أحد. قال الشيخ: قلت: وقد روي في بعض الروايات ما يتنافى تلك الزيادة، وذلك قوله: «إما أن تخفف بهم الصلاة، وإما أن تجعل الصلاة معنا» ولو كانت صلاته مع النبي ﷺ نافلة على ما روه، لم يكن ليقول: «وإما أن تجعل صلاتك معنا». «قضى»: في الحديث دليل على جواز إعادة الصلاة بالجماعة. وقد اختلف فيه، فذهب الشافعي رضي الله عنه إلى جوازه مطلقاً. وقال أبو حنيفة رضي الله عنه: لا يعاد إلا الظهر والعشاء. وأما الفجر والعصر؛ فللنبي عن الصلاة بعدهما. وأما المغرب؛ فلائه وتر النهار، فلو أعادها صارت شفعاً. وقال مالك رضي الله عنه: إن كان قد صلاها في جماعة لم يعدها، وإن كان قد صلاها منفرداً أعادها في الجماعة إلا المغرب. وقال النخعي والأوزاعي: يعيد إلا المغرب والصبح. وعلى أن اقتداء المفترض بالمتنفل جائز؛ لأن الصلاة الثانية كانت نافلة لمعاذ؛ لقوله ﷺ في حديث يزيد بن الأسود: «إذا صليتما في رحالكما، ثم أتيتما مسجد جماعة فصليا معهم؛ فإنها لكما نافلة، وصلاة القوم كانت فريضة» انتهى كلامه. ويؤيد مذهب أبي حنيفة رضي الله عنه حديث عبد الله بن عمر في آخر الفصل الثالث من هذا الباب.

## الفصل الثاني

الحديث الأول عن يزيد بن الأسود: قوله: «في مسجد الحيف» «فا»: الخيف ما انحدر من غليظ الجبل، وارتفع عن المسيل. قوله: «علي بهما» «علي» متعلقة بمحذوف، و«بهما» حال، أي

[١١٥١] قال الشيخ: يبايخ في الأصول كلها إلا المطبوعة بتربورخ فيها (رواه البيهقي ورواه البخاري) والظاهر أن جملة (رواه البيهقي) ملحقة من بعضهم، وأما قوله رواه البخاري فينبو أنه خطأ مطبعي وليس الحديث عند البخاري بهذا اللفظ، بل بلفظ الحديث رقم (١١٥٠) وأما هذا فقد أخرجه الشافعي في مسنده (ص ٣١) والطحاوي (٢٣٧/١) والدارقطني (ص ١٠٢) والبيهقي (٨٦/٣) بإسناد صحيح عنه.

معَه صلاة الصبح في مسجد الحَيْف، فلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ وانحرفَ فإذا هوَ برجلينِ في آخرِ القومِ لم يُصَلِّيا معه، قال: «عليَّ بهما»، فجيءَ بهما ترعدُ فرائضَهُما. فقال: «ما منعكما أنْ تُصَلِّيا معنا؟» فقالا: يا رسولَ اللهِ! إنا كنَّا قد صَلَّينا في رحلتنا. قال: «فلا تفعلَا، إذا صَلَّيْتُمَا في رحلتكما، ثمَّ أتَيْتُمَا مسجدَ جماعةٍ فصلَّيا معهم، فإنها لكما نافلة». رواه الترمذِيُّ، وأبو داود، والنسائي. [١١٥٢].

### الفصل الثالث

١١٥٣ - \* عن يَسْرِ بْنِ مِحْجَنٍ، عَنِ أَبِيهِ، أَنَّهُ كَانَ فِي مَجْلِسٍ مَعَ رَسُولِ اللهِ ﷺ فَاذْنُ بِالصَّلَاةِ، فَقَامَ رَسُولُ اللهِ ﷺ، فَصَلَّى وَرَجَعَ، وَمِحْجَنٌ فِي مَجْلِسِهِ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «مَامَنَعَكَ أَنْ تُصَلِّيَ مَعَ النَّاسِ؟ أَلَسْتُ بِرَجُلٍ مُسْلِمٍ؟» فَقَالَ: بَلَى، يَارَسُولَ اللهِ! وَلَكِنِّي كُنْتُ قَدْ صَلَّيْتُ فِي أَهْلِي. فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «إِذَا جِئْتَ الْمَسْجِدَ، وَكُنْتَ قَدْ صَلَّيْتَ، فَأَقِمْتَ الصَّلَاةَ، فَصَلِّ مَعَ النَّاسِ وَإِنْ كُنْتَ قَدْ صَلَّيْتَ». رواه مالكٌ، والنسائي. [١١٥٣].

١١٥٤ - \* وعن رجلٍ من أسدِ بنِ خُزَيْمَةَ، أَنَّهُ سَأَلَ أَبَا أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيَّ، قَالَ: يُصَلِّي أَحَدُنَا فِي مَنْزِلِهِ الصَّلَاةَ، ثُمَّ يَأْتِي الْمَسْجِدَ، وَتَقَامُ الصَّلَاةُ، فَأُصَلِّي مَعَهُمْ، أَقْبِلْ عَلَيَّ أَتَيَا بِهِمَا، أَوْ اسْمِ فَعَلَ، وَبِهِمَا متعلق به، أي أحضرهما عندي. قوله: «ترعد فرائضهما» «نه» الفريضة: اللحمة التي بين جنب الذبابة وكتفها، وهي ترجف عند الخوف.

### الفصل الثالث

الحديث الأول عن بسر: قوله: «إن كنت قد صليت» تكرير وتقرير لقوله: «لو كنت قد صليت» وتحسين للكلام، كما في قوله تعالى: «إِنْ رَيْكَ لِلدِّينِ عَمَلُوا السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا إِنْ رَيْكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ» (١) فإن قوله: «لغفور رحيم» خبر لقوله: «إن ريك للدين عملوا السوء» وقوله: «إن ريك من بعدها» تكرير للتقرير والتحسين. وفي قول الحماسي:

وإن امرأ دامت موافيق عهدك على مثل هذا إنه لكريم

الحديث الثاني عن رجل من أسد: قوله «فأصلي معهم» فيه التثنية من الغيبة على سبيل

[١١٥٣] إسناده صحيح.

[١١٥٢] إسناده صحيح.

(١) النحل: ١١٩.

فأجدُ في نفسي شيئاً من ذلك. فقال أبو أيوب: ما لنا عن ذلك النبي ﷺ، قال: «فذلك له سهمٌ جمع». رواه مالك، وأبو داود. [١١٥٤]

١١٥٥ - \* وعن يزيد بن عامر، قال: جثت رسول الله ﷺ وهو في الصلاة، فجلستُ ولم أدخل معهم في الصلاة. فلما انصرف رسول الله ﷺ رأني جالساً فقال: «ألم تُسلم يا يزيد؟» قلتُ: بلى، يا رسول الله! قد أسلمت. قال: «وما منعك أن تدخل مع الناس في صلاتهم؟» قال: إني كنتُ قد صليتُ في منزلي، أحسبُ أن قد صليتُم. فقال: «إذا جثت الصلاة فوجدت الناس، فصل معهم وإن كنتُ قد صليتُ، تكن لك نافلة، وهذه مكتوبة». رواه أبو داود. [١١٥٥]

التجريد؛ لأن الأصل أن يقال: أصلي في منزلي، بدل قوله: «يصلى أحدنا». وقوله: «ذلك له سهم جمع» أي نصيب من ثواب الجماعة. و«ذلك» مبتدأ و«له» خبره و«سهم جمع» فاعله، لاعتماد الظرف على المبتدأ. ويجوز أن يكون الظرف خبر «سهم جمع» والجملة خبر «ذلك»، والضمير المجرور «للرجل»، والمشار إليه «بذلك» ما أشير به ذلك الأول والثاني، وهو ما كان يفعله الرجل من إعادة الصلاة مع الجماعة بعد ما صلاها منفرداً، كأنه قال: إني أجد في نفسي من فعلي ذلك حزاة، هل ذلك لى أم علي؟ ف قيل: «ذلك له سهم جمع» أي ذلك له لا عليه. ويجوز أن يكون المعنى: إني أجد في نفسي من فعلي ذلك روحاً وراحة، ف قيل له: ذلك الروح نصيبه من صلاة الجماعة كما ورد أنه ﷺ قال لبلال: «أرحنا بها يا بلال» أي أذن بالصلاة نسترح من شغل القلب بها عن الأمور الدنيوية. والأول أوجه، ويشهد له الحديث السابق واللاحق. وفي قوله: «فإني أجد في نفسي» ضرب من الالتفات، حيث قال أولاً: «إن أحدنا يصلّي» على سبيل الغيبة، ثم التفت إلى حكاية النفس بقوله: «فأجد».

الحديث الثالث عن يزيد بن عامر: قوله: «أحسب أن قد صليت» جملة حالية، أي ظاناً صلاتكم. قوله: «وهذه مكتوبة» جعلت الصلاة الواقعة في وقتها المسقط للقضاء نافلة، والصلاة مع الجماعة التي هي غير مسقط للقضاء فريضة، دلالة على أن الأصل في الصلاة أن تصلّى مع الجماعة وما ليس كذلك فهو غير معتد به اعتدادها.

[١١٥٤] إسناده ضعيف.

[١١٥٥] قال الشيخ: إسناده صحيح.



١١٥٦ - \* وعن ابنِ عمرَ، رضي الله عنهما، أنَّ رجلاً سألَه فقال: إني أصلي في بيتي، ثم أدركَ الصلاةَ في المسجدِ مع الإمام، أفأصلي معه؟ قال له: نعم: قال الرجلُ: أيتُّهما أجعلُ صلاتي؟ قال ابنُ عمرَ: وذلك إليك؟ إنما ذلك إلى الله عزَّ وجلَّ، يجعلُ أيُّهما شاءَ. رواه مالكٌ. [١١٥٦].

١١٥٧ - \* وعن سليمانَ مولى ميمونةَ، قال: أتينا ابنَ عمرَ على البلاط، وهم يُصلونَ. فقلتُ: ألا تُصلي معهم؟ فقال: قد صليتُ، وإني سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «لا تُصلُّوا صلاةً في يومٍ مرتين» رواه أحمد، وأبو داود، والنسائي. [١١٥٧].

١١٥٨ - \* وعن نافع، قال: إنَّ عبدَ الله بنَ عمرَ كان يقولُ: مَنْ صلى المغربَ أو الصبحَ، ثمَّ أدركهُما مع الإمام؛ فلا يُعدُّ لهما. رواه مالكٌ. [١١٥٨].

الحديث الرابع عن عبد الله بن عمر: قوله: «ذلك إليك» إخبار في معنى الاستفهام الإنكاري بدليل قوله: «إِنَّمَا ذَلِكَ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ» وهو أحد أقوال مالك. قوله: «فأصلي» أي أريد الصلاة، فأصلي.

الحديث الخامس عن سليمان: قوله: «على البلاط» «نه»: البلاط ضرب من الحجارة تفرش به الأرض، ثم سُمي المكان بلاطاً اتساعاً، وهو موضع بالمدينة. وقوله: «لا تُصلُّوا صلاةً في يومٍ مرتين» محمول على ما سبق في الفصل الأول في الحديث الأول على ملهه مالك.

الحديث السادس ظاهر.

[١١٥٦] قال الشيخ: إسناده صحيح على شرطهما.

[١١٥٧] رواه أحمد في المسند (٤١: ١٩/٢)، وقال الشيخ: إسناده حسن، وصححه النووي وغيره، كما بيته

في صحيح أبي داود.

[١١٥٨] قال الشيخ: رواه مالك في الموطأ (١٣٣/١) بإسناد صحيح على شرطهما.

## (٣٠) باب السنن وفضائلها

### الفصل الأول

١١٥٩ - \* عن أم حبيبة، قالت: قال رسول الله ﷺ: «من صلى في يوم وليلة اثنتي عشرة ركعة؛ بُني له بيت في الجنة» أربعاً قبل الظهر، وركعتين بعدها، وركعتين بعد المغرب، وركعتين بعد العشاء، وركعتين قبل صلاة الفجر». رواه الترمذي.

وفي رواية لمسلم أنها قالت: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «ما من عبدٍ مسلم يصلي لله كل يوم اثنتي عشرة ركعة تطوعاً غير فريضة؛ إلا بنى الله له بيتاً في الجنة» - أو إلا بُني له بيت في الجنة - .

١١٦٠ - \* وعن ابن عمر، قال: صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ رَكَعَتَيْنِ قَبْلَ الظُّهْرِ، وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَهَا، وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ فِي بَيْتِهِ، وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْعِشَاءِ فِي بَيْتِهِ، قَالَ: وَحَدَّثَنِي حَفْصَةُ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ حِينَ يُطْلَعُ الْفَجْرُ. متفق عليه.

١١٦١ - \* وعنه، قال: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ لَا يُصَلِّي بَعْدَ الْجُمُعَةِ حَتَّى يَنْصَرِفَ، فَيُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ فِي بَيْتِهِ. متفق عليه.

١١٦٢ - \* وعن عبدالله بن شقيق، قال: سَأَلْتُ عَائِشَةَ عَنْ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَنْ تَطَوُّعِهِ: فَقَالَتْ: كَانَ يُصَلِّي فِي بَيْتِي قَبْلَ الظُّهْرِ أَرْبَعًا، ثُمَّ يَخْرُجُ فَيُصَلِّي بِالنَّاسِ، ثُمَّ يَدْخُلُ فَيُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ، وَكَانَ يُصَلِّي بِالنَّاسِ الْمَغْرِبَ، ثُمَّ يَدْخُلُ فَيُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ، ثُمَّ يُصَلِّي بِالنَّاسِ الْعِشَاءَ، وَيَدْخُلُ يَسْتِي فَيُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ، وَكَانَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ تِسْعَ

## باب السنن وفضائلها

### الفصل الأول

الحديث الأول عن أم حبيبة: قوله: «غير فريضة» صفة مؤكدة للتطوع؛ لأن التطوع التبرع من نفسه بفعل الطاعات، وهو قسمان: راتبة، وغير راتبة، وهذا من القسم الأول. والراتبة: هي التي داوم عليها رسول الله ﷺ، مأخوذة من الرتوب، وهو الدوام والثبوت.

الحديث الثاني والثالث عن ابن عمر: قوله: «فيصلي» عطف من حيث الجملة لا التشريك

ركعات فيهنّ الوتر، وكان يُصلى ليلاً طويلاً قائماً، وليلاً طويلاً قاعداً، وكان إذا قرأ وهو قائم ركع وسجد وهو قائم، وكان إذا قرأ قاعداً ركع وسجد وهو قاعداً، وكان إذا طلع الفجر صَلَّى ركعتين. رواه مسلم. وزاد أبو داود: ثم يخرجُ فيصلّي بالناس صلاة الفجر.

١١٦٣ - \* وعن عائشة، رضي الله عنها، قالت: لم يكن النبي ﷺ على شيء من النوافل أشدّ تعاهداً منه على ركعتي الفجر. متفق عليه.

١١٦٤ - \* وعنهما، قالت: قال رسول الله ﷺ: «ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها». رواه مسلم.

على «يتصرف» أي لا يصلى بعد الجمعة حتى ينصرف، فإذا انصرف يصلى ركعتين. ولا يستقيم أن يكون منصوباً عطفاً عليه؛ لما يلزم منه أن يصلى بعد الركعتين الصلاة. ونظيره في العطف قوله تعالى: ﴿تَقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ﴾<sup>(١)</sup> على تقدير: أو هم يسلمون. قال ابن الحاجب: الرفع على الاشتراك بين «يسلمون وتقاتلونهم» على معنى التشريك بينهما في عامل واحد، أو على الابتداء بجملة معربة إعراب نفسها غير مشترك بينها وبين ما قبلها في عامل واحد.

الحديث الرابع من عبدالله بن شقيق: قوله: «عن تطوعه» بدل من «عن صلاة رسول الله ﷺ» كذا في صحيح مسلم. وهذه العبارة أولى بما في المصاييح وهو قوله: «من التطوع». قوله: «ركع وسجد وهو قائم» أي ينتقل إليهما من القيام، وكذا التقدير في الذي بعده، أي ينتقل إليهما من القعود.

الحديث الخامس من عائشة: قوله: «تعاهداً» أي محافظة. و«على» متعلقة بها. ويجوز تقدم معمول التمييز عليه. والتعهد: المحافظة على الشيء، ورعاية حرمته. والظاهر أن خبر «لم يكن على شيء»، أي لم يكن يتعاهد على شيء من النوافل «وأشدّ تعاهداً» حال أو مفعول مطلق على تأويل أن يكون التعاهد متعاهداً، كقوله تعالى: ﴿يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً﴾<sup>(٢)</sup> على الوجهين.

الحديث السادس من عائشة: قوله: «خير من الدنيا» إن حمل الدنيا على أعراضها وزهرتها، فالخير إما مجرى على رعم من يرى فيها خيراً، أو يكون من باب «أى الفريقين خير مقاماً»<sup>(٣)</sup>. وإن حمل على الإنفاق في سبيل الله، فتكون هاتان الركعتان أكثر ثواباً منها.

(٣) مريم: ٧٣.

(٢) النساء: ٧٧.

(١) الفتح: ١٦.

١١٦٥ - \* وعن عبدالله بن مغفل قال: قال النبي ﷺ: «صلُّوا قبل صلاة المغرب ركعتين، صلُّوا قبل صلاة المغرب ركعتين»، قال في الثالثة: «لن شاء» كراهية أن يتخذها الناس سنة. متفق عليه.

١١٦٦ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «من كان منكم مُصلِّياً بعد الجمعة؛ فليصل أربعاً». رواه مسلم.

وفي أخرى له، قال: «إذا صلى أحدكم الجمعة فليصل بعدها أربعاً».

## الفصل الثاني

١١٦٧ - عن أم حبيبة، قالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من حافظ على أربع ركعات قبل الظهر، وأربع بعدها؛ حرمه الله على النار». رواه أحمد، والترمذي، وأبو داود، والنسائي، وابن ماجه. [١١٦٧]

الحديث السابق عن عبدالله بن مغفل: قوله: «صلُّوا قبل صلاة المغرب» مع: فيه استحباب ركعتين بين الغروب وصلاة المغرب، أو بين الأذان والإقامة؛ لما ورد: «بين كل أذانين صلاة». وفيها وجهان: أشهرهما: لا يستحب، والأصح يستحب؛ للأحاديث الواردة فيه. وعليه السلف من الصحابة والتابعين، والخلف كأحمد وإسحاق. ولم يستحبهما الخلفاء الراشدون، ومالك وأكثر الفقهاء. وحجتهم: أنه يلزم من استحبابه تأخير المغرب عن أول وقته. قال الشيخ محيي الدين: المختار استحبابهما للأحاديث الصحيحة الصريحة. وأما قولهم: «يؤدى إلى التأخير» فلا يلتفت إليه؛ لأنه منابذ للسنّة، ومع هذا فهو تأخير يسير.

قوله: «كراهية أن يتخذها الناس سنة» «نه»: فيه دليل على أن أمر النبي ﷺ على الوجوب، حتى يقوم دليل الإباحة، وكذلك نهيه. «قفس»: لما كان ظاهر الأمر يقتضى الوجوب، وكان مراده التذنب، خير المكلف وعلّق الأمر على المشيئة مخافة أن يحمل الأمر على الظاهر، لاسيما وقد أكد الأمر بتكريره ثلاثاً. قوله: «لن شاء» أى ذلك الأمر لمن شاء.

الحديث الثامن ظاهر.

## الفصل الثاني

الحديث الأول والثاني عن أبي أيوب: قوله: «ليس فيهن تسليم» «حسن»: اختلفوا فى صلاة

[١١٦٧] صحيح بطرقة.

١١٦٨ - \* وعن أبي أيوب الأنصاري، قال: قال رسول الله ﷺ: «أربعٌ قبلَ الظهرِ ليسَ فيهنَّ تسليمٌ، تفتحُ لهنَّ أبوابُ السَّماءِ». رواه أبو داود، وابن ماجه. [١١٦٨]

١١٦٩ - \* وعن عبدالله بن السائب، قال: كانَ رسولُ الله ﷺ يُصلي أربعاً بعدَ أن تَزولَ الشمسُ قبلَ الظهرِ، وقال: «إنَّها ساعةٌ تُفتحُ فيها أبوابُ السَّماءِ. فأحبُّ أن يصعدَ لي فيها عملٌ صالحٌ». رواه الترمذي. [١١٦٩]

١١٧٠ - \* وعن ابنِ عمر، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «رَحِمَ اللهُ امرأً صليَ قبلَ العصرِ أربعاً» رواه أحمد، والترمذي. [١١٧٠]

١١٧١ - \* وعن عليٍّ [رضي الله عنه]، قال: كانَ رسولُ الله ﷺ يُصلي قبلَ العصرِ أربعَ ركعاتٍ، يفصلُ بينهنَّ بالتسليمِ على الملائكةِ المقرَّين، ومن تبعهم من المسلمينَ والمؤمنينَ. رواه الترمذي. [١١٧١]

١١٧٢ - \* وعنه، قال: كانَ رسولُ الله ﷺ يُصلي قبلَ العصرِ ركعتينِ. رواه أبو داود. [١١٧٢]

١١٧٣ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «منَ صليَ بعدَ المغربِ

النهار، فذهبَ بعضهم إلى أنها مثنى مثنى كصلاةِ الليل، وبعضهم إلى أن تطوعَ الليل مثنى مثنى والنهار أربعاً أربعاً أفضل.

الحديث الثالث إلى الخامس عن علي: قوله: «يفصل بينهن بالتسليم على الملائكة» «حسن»: يعني به التشهد. أقول: سمى التشهد بالتسليم لاشتماله عليه، ويؤيده حديث عبدالله بن مسعود في المتفق عليه، قال: «كنا إذا صلينا مع النبي ﷺ، قلنا: السلام على الله قبل عباده، السلام على جبريل، السلام على ميكائيل، السلام على فلان، وكان ذلك في التشهد».

---

[١١٦٨] إسناده ضعيف.

[١١٦٩] إسناده صحيح.

[١١٧٠] حسن الشيخ إسناده.

[١١٧١] حسن الشيخ إسناده.

[١١٧٢] حسن الشيخ إسناده.

ست ركعات لم يتكلم فيما بينهما بسوء؛ عدلن له بعبادة ثنتي عشرة سنة». رواه الترمذي وقال: هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث عمر بن أبي خشم، وسمعت محمد بن إسماعيل يقول: هو منكر الحديث، وضعفه جدًا. [١١٧٣]

١١٧٤ - \* وعن عائشة، قالت: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ صَلَّى بَعْدَ الْمَغْرَبِ عَشْرِينَ رَكْعَةً بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ». رواه الترمذي. [١١٧٤]

١١٧٥ - \* وعنهما، قالت: ماصلى رسول الله ﷺ الْعِشَاءَ قَطُّ فَدَخَلَ عَلَيَّ، إِلَّا صَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ أَوْ سِتَّ رَكَعَاتٍ. رواه أبو داود.

١١٧٦ - \* وعن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: «(إِدْبَارَ النُّجُومِ) الرُّكْعَتَانِ قَبْلَ الْفَجْرِ، وَ(إِدْبَارَ السُّجُودِ) الرُّكْعَتَانِ بَعْدَ الْمَغْرَبِ». رواه الترمذي. [١١٧٦]

الحديث السادس والسابع من أبي هريرة: قوله: «عدلن له بعبادة ثنتي عشرة» «قص»: فإن قلت: كيف تعادل العبادة القليلة العبادات الكثيرة؛ فإنه تضييع لما زاد عليها من الأفعال الصالحة؟ قلت: الإعلان إن اختلفا نوعًا فلا إشكال عليه، وإن اتفقا فلعل القليل يكتفى بمقارنة ما يخصها من الأوقات والأحوال ما يرجعه على أمثاله، فلعل القليل في هذا الوقت والحال يضاعف الكثير في غيرهما.

«تو»: يحتمل أن يراد أن ثواب القليل مضاعفًا يعادل ثواب الكثير غير مضاعف. أقول: وقد سبق أن أمثال هذا من باب الحث والترغيب، فيجوز أن يفضل ما لا يعرف فضله على ما يعرف وإن كان أفضل حثًا وتحريضًا. ونظيره قوله تعالى: ﴿عَمَّا خَطِيئَاتِهِمْ أُغْرِقُوا﴾<sup>(١)</sup> خصت الخطيئات استعظامًا لها وتنفيرًا عن ارتكابها، وجعلت حلة للإغراق دون الكفر، وإنه أغلظ وأصعب.

«مظ»: المقصود من الحديث: أن الست المذكورة فيه والعشرين في الحديث الآتى هي مع الركعتين الرابعتين، وكذا أربع ركعات أو ست ركعات بعد العشاء وليس في الحديث الآخر، ليست من الوتر.

الحديث الثامن إلى العاشر من ابن عباس رضى الله عنهما: قوله: «و(إِدْبَارَ السُّجُودِ)

[١١٧٣] ضعيف.

[١١٧٤] ضعيف.

[١١٧٦] ضعيف.

(١) توح: ٢٥.

## الفصل الثالث

١١٧٧ - \* وعن عمر<sup>(رضي الله عنه)</sup> قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «أربع ركعات قبل الظهر، بعد الزوال، تُحسب بمثلهن في صلاة السَّحَرِ. وما من شيء إلا وهو يُسبِّح الله تلك الساعة»، ثم قرأ: (يَتَقَيَّ ظِلَالُهُ مِنَ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ سُجَّدًا لَهُ وَهُمْ دَاخِرُونَ). رواه الترمذي، والبيهقي في «شعب الإيمان».

١١٧٨ - \* وعن عائشة، قالت: ماترك رسول الله ﷺ ركعتين بعد العصر عندي قط. متفق عليه.

وفي رواية للبخاري، قالت: والذي ذهب به ماتركهما حتى لقي الله.

الركعتان، أى صلاة أدبار السجود الركعتان، أطلق السجود، وأراد به الصلاة إطلاقاً للجزء الأعظم على الكل. أدبار نصب بـ«سج» فى التنزيل أوقعه مضاعفاً إليه فى الحديث على الحكاية، ونحوه أشد فى الكشف:

تنادوا بالرحيل غداً وفى ترحالهم نفسي

قال: «بالرحيل» روى مرفوعاً ومجروحاً.

## الفصل الثالث

الحديث الأول من عمر: قوله: «قبل الظهر» صفة لـ«أربع» و«تُحسب» الخبر، أى توازى وتعدل أربع ركعات قبل الظهر بأربع فى الفجر من السنة والفريضة، لموافقة المصلى سائر الكائنات فى الخسوف والدخور لبارئها؛ فإن الشمس أعظم وأعلى منظوراً فى الكائنات، وعند روالها يظهر هبوطها وانحطاطها، وسائر ما يتقيأ بها ظلاله عن اليمين والشمال. ومعنى الآية: أو لم يروا إلى ما خلق الله من الأجرام التى لها ظلال متقية عن إيمانها وشماتها، كيف تنقاد لله تعالى غير ممتنعة عليه فيما سخرها له من التنقيز، والأجرام فى نفسها داخرة أيضاً صاغرة منقادة، ومن ثم لما بزغت الشمس قال الخليل عليه السلام: ﴿هَذَا رَبِّى هَذَا أَكْبَرُ فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَ يَا قَوْمِ إِنِّى بَرِّئٌ مِّمَّا تَشْرِكُونَ﴾<sup>(١)</sup>. فإن قلت: فلم استدل الخليل عليه السلام بغروبها على عدم صلاحيتها للرؤية دون روالها؟ قلت: لأنه عليه السلام قاله تعريضاً بقومه، وأنهم لم يكونوا يفهموا ذلك لغباوتهم، بخلاف هؤلاء الألباء ذوى البصائر.

الحديث الثانى عن عائشة: قوله: «ما ترك رسول الله ﷺ» «مح»: يعنى بعد وفود قوم

(١) الأتعام: ٧٨. وقد كتبت الآية فى (ط) بلفظ «هَذَا رَبِّى هَذَا أَكْبَرُ فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَ لاَ أَحِبُّ الْآفِلِينَ».

١١٧٩ - \* وعن المختار بن فلفل، قال: سألت أنس بن مالك عن التطوع بعد العصر. فقال: كان عمر يضرب الأيدي على صلاة بعد العصر. وكنا نصلي على عهد رسول الله ﷺ ركعتين بعد غروب الشمس قبل صلاة المغرب. فقلت له: أكان رسول الله ﷺ يصليهما؟ قال: كان يرانا نصليهما فلم يأمرنا ولم ينهنا. رواه مسلم.

١١٨٠ - \* وعن أنس، قال: كنا بالمدينة، فإذا أذن المؤذن لصلاة المغرب. ابتدروا السواري، فركعوا ركعتين، حتى إن الرجل الغريب ليدخل المسجد، فيحسب أن الصلاة قد صليت من كثرة من يصليهما. رواه مسلم.

١١٨١ - \* وعن مرثد بن عبد الله، قال: أثبت عتبة الجهنني، فقلت: ألا أعجبك من أبي تميم يركع ركعتين قبل صلاة المغرب؟ فقال عتبة: إنا كنا نفعله على عهد رسول الله ﷺ. قلت: فما يمنعك الآن؟ قال: الشغل. رواه البخاري.

١١٨٢ - \* وعن كعب بن عجرة، قال: إن النبي ﷺ أتى مسجد بني عبد الأشهل، فصلى فيه المغرب، فلما قضوا صلاتهم رآهم يسبحون بعدها، فقال:

عبد القيس ما ترك رسول الله ﷺ ركعتين بعد العصر في بيتي قط. قوله: «والذي ذهب به» أي أقسم بالله الذي توفاه. ونحوه قوله ﷺ: «أنا أمانة لأصحابي، فإذا ذهبت أمتي أصحابي ما يورثون».

الحديث الثالث عن المختار بن فلفل: قوله «كان عمر يضرب الأيدي» أي أيدي من عقد الصلاة، وأحرر بالكسرة بمنعهم منها، ولعله رضى الله عنه ما وقف على قول عائشة رضى الله عنها: «ما ترك رسول الله ﷺ ركعتين بعد العصر عتدي» أي في بيتي. وكذا قول أنس: «وكنا نصلي» إلى آخره مخالفاً له رضى الله عنه. وقد سبق في شرح حديث عبد الله بن مغفل: أن الخلفاء الراشدين رضى الله عنهم لم يروا هاتين الركعتين. قوله: «لم يأمرنا ولم ينهنا» أي لم يأمر بهما من لم يصل، ولم ينه عنهما من صلى.

الحديث الرابع عن أنس: قوله: «ابتدروا السواري» - بالسواري - جمع سارية، وهي الأسطوانة. يعنى يقف كل واحد خلف أسطوانة يصلي هاتين الركعتين قبل الشروع في الفرض. و«حتى» حرف عطف دخلت على الجملة الاسمية، وعطفها على قوله: «ابتدروا السواري» وفي هذا الحديث دلالة ظاهرة على إثبات هاتين الركعتين لقوة إسناده وكثرة فعل\*. وإلى هذا أشار الشيخ محيي الدين بقوله: للمختار استحبابهما للأحاديث الصحيحة الصريحة.

\* كلما في «ط»، و«ك»، ولعلها «قله» وهو الأكلبه بالموطأ.



«هذه صلاةُ اليُت» . رواه أبو داود . وفي رواية الترمذي ، والنسائي : قامَ ناسٌ يتنفلونَ ، فقال النبي ﷺ : «عليكم بهذه الصلاةِ في اليُت» . [١١٨٢]

١١٨٣ - \* وعن ابنِ عباسٍ ، قال : كانَ رسولُ الله ﷺ يطيلُ القراءةَ في الركعتينِ بعدَ المغربِ ، حتى يتفرَّقَ أهلُ المسجدِ ، رواه أبو داود . [١١٨٣]

١١٨٤ - \* وعن مكحولٍ يبلغُ به ، أنَّ رسولَ الله ﷺ ، قال : «مَنْ صَلَّى بعدَ المغربِ قبلَ أَنْ يتكلمَ ركعتينِ - وفي رواية - : أربعَ ركعاتٍ ، رُفِعَتْ صلاتُهُ في عِلَّينِ» . مُرسلاً .

١١٨٥ - \* وعن حذيفةَ نحوه ، وزادَ : فكانَ يقولُ : «عجلوا الركعتينِ بعدَ المغربِ ، فإنَّهُما تُرْفَعانِ معَ المكتوبةِ» . رواهما رزينٌ ، وروى البيهقيُّ الزيادةَ عنه نحوهً في : «شُعَبِ الإيمانِ» . [١١٨٥]

١١٨٦ - \* وعن عمرو بنِ عطاءٍ ، قال : إنَّ نافعَ بنَ جُبَيْرٍ أرسلَهُ إلى السَّائِبِ يسألهُ عنَ شيءٍ رآه منه معاويةَ في الصلاة . فقال : نعم ، صليتُ معه الجماعةَ في المقصورة ، فلما سَلَّمَ الإمامُ قمتُ في مقامي ، فصليتُ ، فلما دخلَ أرسلَ إليَّ ، فقال : لا تعدُّ لما

---

الحديث الخامس إلى الثامن عن مكحول : قوله : «يلغ به» أي بالحديث إلى النبي ﷺ رويًا أنه قال كذا ، ومكحول تابعي ، فالحديث مرسل .

الحديث التاسع عن عمرو بن عطاء : قوله : «نعم» إيجاب وتقرير لما سأله نافع من قوله : «هل رأى منك معاوية شيئاً في الصلاة ، فأفكر عليك؟» والمذكور معناه .

الحديث العاشر عن عطاء : قوله : «تقدم» أي من مكان صلى فيه الجماعة إلى آخره ، فيكون بمنزلة التكلم في قول معاوية : «فلا تصلها بصلاة حتى تكلم» . وقوله : «وإذا كان بالمدينة صلى الجماعة ثم رجع إلى بيته فصلى» بمنزلة قول معاوية : «أو تخرج» ولعله فعل ذلك تعظيماً لصلاة الجماعة ، وتمييزاً لها عن غيرها . وأما اختصاص مكة بما فعل دون المدينة فتعظيم لها ، كجراة الصلاة في الأوقات المكروهة فيها ، وليس بنسخ ، وإلا ما فعل ابن عمر بعد رسول الله ﷺ .

---

[١١٨٢] إسناده ضعيف .

[١١٨٣] إسناده ضعيف .

[١١٨٥] إسناده ضعيف .

فعلت، إذا صليت الجمعة فلا تصلها بصلاة حتى تكلم أو تخرج، فإن رسول الله ﷺ أمرنا بذلك أن لا نوصل بصلاة حتى نتكلم أو نخرج. رواه مسلم.

١١٨٧ - \* وعن عطاء، قال: كان ابن عمر إذا صلى الجمعة بمكة تقدم فصلي ركعتين، ثم يتقدم فيصلي أربعاً. وإذا كان بالمدينة صلى الجمعة، ثم رجع إلى بيته فصلي ركعتين، ولم يصل في المسجد. فقيل له: فقال: كان رسول الله ﷺ يفعله. رواه أبو داود. وفي رواية الترمذي، قال: رأيت ابن عمر صلى بعد الجمعة ركعتين، ثم صلى بعد ذلك أربعاً. [١١٨٧]

## (٣١) باب صلاة الليل

### الفصل الأول

١١٨٨ - \* عن عائشة، رضى الله عنها، قالت: كان النبي ﷺ يصلي فيما بين أن يفرغ من صلاة العشاء إلى الفجر إحدى عشرة ركعة، يسلم من كل ركعتين، ويوتر بواحدة، فيسجد السجدة من ذلك قدر ما يقرأ أحدكم خمسين آية قبل أن يرفع رأسه. فإذا سكّت المؤذن من صلاة الفجر، وتبين له الفجر، قام فركع ركعتين خفيفتين، ثم اضطجع على شقه الأيمن حتى يأتيه المؤذن للإقامة، فيخرج. متفق عليه.

### باب صلاة الليل

#### الفصل الأول

الحديث الأول عن عائشة: قوله: «إحدى عشرة ركعة» «قضى»: بنى الشافعي رضى الله عنه عليه مذهبه في الوتر. وقال: إن أكثر الوتر إحدى عشرة ركعة، والفصل فيه أولى من الوصل، وإن وقته ما بين فرض العشاء وطلوع الفجر. وفي جواز تقديمه على السنة خلاف. أقول: والظاهر أن صلاة التهجد المفروضة عليه ﷺ لم يكن غيرها، ويشهد لذلك ما ذكر الترمذي في جامعه أن إسحاق بن إبراهيم قال: معنى ما روى أن النبي ﷺ كان يوتر بثلاث عشرة ركعة أنه كان يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة مع الوتر، فنسب صلاة الليل إلى الوتر. وروى في ذلك حديثاً عن عائشة. واحتج بما روى عن النبي ﷺ أنه قال: «أوتروا يا أهل القرآن» قال: إنما عنى به قيام الليل، بقوله: إنما قيام الليل على أصحاب القرآن.

[١١٨٧] قال الشيخ: رواه في السنن (١١٣٠) بإسناد صحيح.

١١٨٩ - \* وعنهما، قالت: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا صَلَّى رَكَعَتِي الْفَجْرِ، فَإِنْ كُنْتُ مُسْتَيْقِظَةً حَدَّثَنِي؛ وَإِلَّا اضْطَجَعَ. رواه مسلم.

١١٩٠ - \* وعنهما، قالت: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا صَلَّى رَكَعَتِي الْفَجْرِ اضْطَجَعَ عَلَى شَقِّهِ الْيَمِينِ. متفقٌ عليه.

قوله: «فيسجد السجدة من ذلك». «قضى»: فيه دليل، على أنه يجوز أن يتقرب إلى الله تعالى بسجدة فردة لغير التلاوة والشكر. وقد اختلفت الآراء في جوازها. أقول: «الفاء» في «فيسجد» للتعقيب داعية إلى هذا فيقف عليه. بأن «من ذلك» لا يساعد عليه. اللهم إلا أن يقال: إن «من» ابتدائية متصلة بالفعل، أي فيسجد السجدة من جهة ما صدر منه ذلك المذكور فيكون حينئذ سجدة شكر. «مط»: «من» للتمييز والمشار إليه بذلك» السجدة التي تضمنتها الركعات فيقف عليه بأن «من» التبعيضية حينئذ بدل. فالتقدير: فيسجد بعض ذلك، وليس بقوى وفاء التعقيب تنبؤ عنه. والظاهر أن الفاء في «فيسجد» لتفصيل المفضل والتاء في السجدة ليست للوحدة، وهي كما في قوله: سورة السجدة، والتعريف للمجنس، يعني فيسجد سجدة تلك الركعات طويلة قدر ما قرأ فيها خمسين آية، ويعضده حديث ابن عباس: «أطال فيها القيام والقعود والسجود» لأن قوله تعالى: ﴿قُمِ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا نِصْفَهُ أَوِ انْقُصْ مِنْهُ﴾ (١) يستدعي طول الزمان، وطول الزمان يستدعي طول الصلاة. ولأن اضطجاعه بعد كان استراحة من مكابدة الليل، ومجاهدة التهجد.

قوله: «فإذا سكت» «قضى»: أي من أذنانها وتبين له الفجر. هذا يدل على أن التبين لم يكن بالأذان، وإلا لما كان لقولها: «وتبين له الفجر» فائدة بعد قولها: «وسكت المؤذن». «نه»: «سكب» بالياء المنقوطة من تحت من السكب. أوردته في السين مع الكاف والياء. قال: أستير السكب للإفاضة في الكلام، كما يقال أفرغ في أذن حديقاً، أي ألقى وصب كذا في الفائق. وأقول فعلى هذا لا يتقدم الأذان على الفجر «ومن» كما في قوله تعالى: ﴿فَإِذَا أَقْبَضْتُمْ مِنْ حُرُوفَاتِهِ﴾ (٢) ابتدائية، وليست بصلة كما في قولك: سكب من الكلام.

الحديث الثاني عن عائشة: قوله: «فإن كنت مستيقظة» الشرط مع الجزء جواب للشرط الأول. ويجوز أن يكون جزء (الشرط الأول محذوفاً) (٣)، «والفاء» تفصيلية، المعنى: إذا صلاهما أثنائي، فإن كنت مستيقظة حدثني، وإن لم أكن مستيقظة اضطجع. والركعتان هما قبل الغرض، ويُلح عليه الحديث السابق واللاحق.

(١) الزمل: ٢، ٣.

(٢) البقرة: ١٩٨.

(٣) ريد من نسخة الشيخ إدريس (المصحح).

١١٩١ - \* وعنهما، قالت: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً، مِنْهَا الْوُتْرُ، وَرَكْعَتَا الْفَجْرِ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

١١٩٢ - \* وعن مسروقٍ، قال: سَأَلْتُ عَائِشَةَ عَنْ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِاللَّيْلِ. فَقَالَتْ: سَبْعٌ، وَتِسْعٌ، وَإِحْدَى عَشْرَةَ رَكْعَةً، سِوَى رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

١١٩٣ - \* وعن عائشة، قالت: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ لِيُصَلِّيَ افْتَتَحَ صَلَاتَهُ بِرَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

١١٩٤ - \* وعن أبي هريرة، قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ مِنَ اللَّيْلِ، فَلْيُفْتَحِ الصَّلَاةَ بِرَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

١١٩٥ - \* وعن ابن عباسٍ، قال: بَسَّتُ عِنْدَ خَالَاتِي مِمْوْنَةَ لَيْلَةٍ، وَالنَّبِيُّ ﷺ عِنْدَهَا، فَتَحَدَّثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَعَ أَهْلِهِ سَاعَةً، ثُمَّ رَقَدَ، فَلَمَّا كَانَ ثُلُثُ اللَّيْلِ الْآخِرِ أَوْ بَعْضُهُ قَعَدْتُ، فَنَظَرْتُ إِلَى السَّمَاءِ فَقَرَأْتُ: (إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاحْتِلَافٍ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ) <sup>(١)</sup> حَتَّى خَتَمَ السُّورَةَ، ثُمَّ قَامَ إِلَى الْقُرْبَةِ فَأَطْلَقَ شَنَاقَهَا، ثُمَّ صَبَّ فِي الْجَفْنَةِ، ثُمَّ تَوَضَّأَ وَضُوءًا حَسَنًا بَيْنَ الْوُضُوءَيْنِ، لَمْ يَكْثُرْ وَقَدْ أَبْلَغَ، فَقَامَ فَصَلَّى، فَقُمْتُ وَتَوَضَّأْتُ، فَقُمْتُ عَنْ يَسَارِهِ، فَاخَذَ بِأَذُنِي فَأَدَارَنِي عَنْ يَمِينِهِ. فَتَنَامَتْ صَلَاتُهُ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً، ثُمَّ اضْطَجَعَ فَنَامَ حَتَّى نَفَخَ، وَكَانَ إِذَا نَامَ

الحديث الثالث إلى الثامن من ابن عباس: قوله: «فأطلق شناقها» «نه»: هو الحيط أو السير الذي تعلق به القرية والحيط الذي يشد به فمها يقال: شقق القرية واشققها إذ أوكأها، وعلقها.

قوله: «لم يكثر وقد أبلى» بيان لقوله «بين الوضوءين» وهو صفة أخرى لوضوءه، كقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يَسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامٌ﴾ <sup>(٢)</sup> يعني لم يكثر صب الماء وقد أبلى الوضوء أمكانه، أي أسبغ الوضوء. وهو الوضوء الحسن.

قوله: «فتنامت صلاته ثلاث عشرة ركعة» أي صارت تامة، تفاعل من تم، وهو لا يجيء إلا لازماً. قوله: «فنام حتى نفخ» «قفز»: هذا من خصائصه ﷺ؛ لأن عينه كانت تنام ولا ينام قلبه. فيقطة قلبه تنمته من الحدث. وإنما منع النوم قلبه ليعبر الوحي إذا أوحى إليه في منامه. قال عبيد بن عمير: رَوَى الْأَنْبِيَاءُ وَحْيِي، ثُمَّ قَرَأَ: ﴿إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ﴾ <sup>(٣)</sup>.

(٢) الفرقان: ٦٧.

(١) آل عمران: ١٩٠.

(٣) الصافات: ١٠٢.

نفخ، فأذنه بلالٌ بالصلاة، فصلّى، ولم يتوضأ. وكان في دعائه: «اللهم اجعل في قلبي نوراً، وفي بصري نوراً، وفي سمعي نوراً، وعن يميني نوراً، وعن يساري نوراً، وفوقي نوراً، وتحتي نوراً، وأمامي نوراً، وخلفي نوراً، واجعل لي نوراً». وزاد بعضهم -: «وفي لساني نوراً» - وذكر -: «وعصبي ولحمي ودمي وشعري وبشري». متفق عليه. وفي رواية لهما -: «واجعل في نفسي نوراً، وأعظم لي نوراً». وفي أخرى لمسلم: «اللهم أعطني نوراً».

قوله: «وكان في دعائه» أي في جملة دعائه تلك الليلة هذا الدعاء. وكان باعثه عليه وعلى الصلاة قوله تعالى: ﴿إِن فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ - إِلَى قَوْلِهِ - فَقَدْ ذَابَ النَّارُ﴾ (١) فإن الفاء القصيدة تقتضي مقدراً يرتبط معها. تقديره: ربنا ما خلقت هذا باطلاً، بل خلقته للدلالة على معرفتك، ومن عرفك يجب عليه أداء طاعتك واجتناب معصيتك ليفور بدخول جنتك ويتوقى به من عذاب نارك، لأن النار جزء من يخل بذلك، ونحن قد عرفناك وأدبنا طاعتك، واجتنبنا معصيتك، فقنا عذاب النار. وتحريره: أنه ﷺ لما تفكر في عجائب الملك والملكوت، وخرج إلى عالم الجبروت، حتى انتهى إلى سرادقات الجلال، فتح لسانه بالذكر، ثم أتبع بدنه روحه بالتأهب، والوقوف في مقام التاجي والدعاء. ومعنى طلب النور للأعضاء أعضاء أن يتجلى بأنوار المعرفة والطاعة، ويتعزى عن ظلمة الجهالة والمعاصي؛ لأن الإنسان ذو سهر وطنيان أي رأى أنه قد أحاطت ظلمات الجهالة معتورة عليه من فرقه إلى قدمه، والأدخنة النائرة من نيران الشهوات من جوانبه، ورأى الشيطان يأتيه من الجهات الست بوساوسه وشبهاته ظلمات بعضها فوق بعض، فلم ير للتخلص منها مساعداً إلا بأنوار سادة لتلك الجهات، فسأل الله سبحانه أن يمد به ليستأصل شاقة\* تلك الظلمات إرشاداً للأمة وتعليماً لهم. وكل هذه الأنوار راجعة إلى هداية وبيان وضياء للحق، وإلى مطالع هذه الأنوار يرشد قوله تعالى: ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ - إِلَى قَوْلِهِ - نُورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ﴾ (٢) وإلى أودية تلك الظلمات يلجم قوله: ﴿أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرٍ لَجَى - إِلَى قَوْلِهِ - ظُلُمَاتٍ بِمَعْشَرَ فَوْقَ بَعْضٍ﴾ (٣) وقوله: ﴿وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ﴾ (٤). اللهم إنا نعوذ بك من تلك الظلمات ونسألك هذه الأنوار.

فإن قلت: كيف قيل: في قلبي، وفي بصري، وفي سمعي، وعن يميني، وعن شمالي، وكمن يقل عن فوقي، وتحتي، وأمامي، وخلفي؟ قلت: سأل نحوه صاحب الكشاف في قوله تعالى:

(١) آل عمران: ١٩٠.

(٢) النور: ٣٥.

(٣) (٤) النور: ٤٠.

\* كلما في «ط» ولعلها «شاقة» والشاقة: قرحة تخرج في أصل القدم.

١١٩٦ - \* وعنه، أنه رَقَدَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَاسْتَقْبَطَ، فَتَسَوَّكَ، وَتَوَضَّأَ وَهُوَ يَقُولُ: (إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ...) (١) حَتَّى خَتَمَ السُّورَةَ، ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ أَطَالَ فِيهِمَا الْقِيَامَ وَالرُّكُوعَ، وَالسُّجُودَ، ثُمَّ انْصَرَفَ فَنَامَ حَتَّى نَفَخَ، ثُمَّ فَعَلَ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ سِتَّ رَكَعَاتٍ، كُلَّ ذَلِكَ يَسْتَاكُ وَيَتَوَضَّأُ وَيَقْرَأُ هَؤُلَاءِ الْآيَاتِ، ثُمَّ أَوْتَرَ بِثَلَاثٍ. رواه مسلم.

﴿ثُمَّ لَا تَكُنْهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ﴾ (٢) وأجاب: المفعول فيه عدى إليه الفعل نحو تعديته إلى المفعول به، وكما اختلفت حروف التعدية في ذلك اختلفت في هذا. وكانت لفظة تؤخذ ولا تقاس، وإنما يُقْتَضَى عَنْ صَحَّةِ مَوْقِعِهَا، يَقُولُونَ: جَلَسَ عَنْ يَمِينِهِ وَعَلَى يَمِينِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ وَعَلَى شِمَالِهِ. قلنا: معنى على يمينه أنه تمكن من اليمين تمكن المستعلي من المستعلى عليه، ومعنى عن يمينه: جلس متجاوزاً عن صاحب اليمين منحرفاً عنه غير ملاصق به. وكذا ما نحن بصدد، خص القلب، والبصر، والسمع بـ«في» الظرفية، لأن القلب مقر الفكر في آلاء الله ونعمائه، ومكانها ومعدنها. والبصر: مساح آيات الله المنصوبة المبثوثة في الأفاق، والآنفس، ومحلها. والاسماع: مراسي أنوار وحى الله، ومحط آياته المنزلة على أنبياء الله. واليمين والشمال: خصاً بـ«عن» للإيذان بأنه تجاوز الأنوار عن قلبه وبصره وسمعه إلى من عن يمينه وشماله من الخلق، وهزلت فوق وتحته وأمام وخلفه من الجارة؛ ليستمد استنارته وإنارته من الله، ولـ«لخلق». ثم أجمّل - إلى آخره - بقوله: «واجعل لى نوراً» فذلكة لذلك، وتوكيداً له. قيل: في الحديث دليل على أن الفعل القليل لا يبطل الصلاة، وأن صلاة العبي صحيحة، وأن له موقفاً من الإمام كالبالغ، وأن الجماعة في غير المكتوبات سنة.

الحديث التسامع عن ابن عباس: قوله: «فاستيقظ» الفاء عطفت ما بعدها على محذوف. وقوله: «إنه رقد عند رسول الله ﷺ» معنى ما قاله ابن عباس رضى الله عنهما، لاحكاية لفظه، فالتقدير أنه قال: رقدت في بيت خالتي ميمونة، ووقد رسول الله ﷺ عندها، فاستيقظ، يدل على هذا التقدير الحديث السابق. قوله: «ست ركعات» مع ما بعده يدل من «ثلاث مرات»؛ لأنه إذا حصل في كل ركعة ركعتان، صح أن يدل ست ركعات من ثلاث مرات أى يفعل ذلك في ست مرات.

قوله: «كل ذلك» متعلق بـ«يستاك» أى في كل ذلك يستاك، ويتوضأ، ويقرأ، ويصلى. و«ثم» في قوله: «ثم فعل ذلك» لتراخي الإخبار تقريراً وتوكيداً، لا لمجرد السعطف، لتلا يلزم منه أنه فعل ذلك أربع مرات، ونظير إبدال ست ركعات من ثلاث مرات، إبدال «ثلاث عورات»

(١) آة عمران : ١٩٠.

(٢) الاحزاب : ١٧.

١١٩٧ - وعن زيد بن خالد الجهني، أنه قال: لأزمن صلاة رسول الله ﷺ الليلة، فصلى ركعتين خفيفتين، ثم صلى ركعتين طويلتين طويلتين، ثم صلى ركعتين وهما دون اللتين قبلهما، ثم صلى ركعتين وهما دون اللتين قبلهما، ثم صلى ركعتين وهما دون اللتين قبلهما، [ثم صلى ركعتين وهما دون اللتين قبلهما]، ثم أوتر، فذلك ثلاث عشرة ركعة. رواه مسلم.

إذا فرىء بالنصب من قوله «ثلاث مرات» في قوله تعالى: ﴿لِيَسْأَلْكُمْ اللّٰهُنَّ مَلَكٌ عَنْكُمْ﴾ (١) الآية، سميت تلك الأوقات - وهي قبل صلاة الفجر، ووقت الظهر، وبعد صلاة المشاء - هورات؛ لأن الناس يختل تسترهم ويحفظهم فيها، والعورة: الحلل.

**«قضى»:** قوله: «ثم أوتر بثلاث» يدل على أن الركعات الست كانت من تهجده، وإن الوتر ثلاث. وإليه ذهب أبو حنيفة رضى الله عنه، وقال: الوتر ثلاث ركعات موصولة، لا أريد ولا انفص. وذكر الشيخ محيي الدين فى الروضة: الصحيح المنصوص فى الأم، والمختصر: أن الوتر يسمى تهجدًا. وقيل: الوتر غير التهجد. وفيه: أن السواك كلما قام من النوم مستحب.

«مط»: فإن قيل: لم توضح في هذه الرواية بعد ما استيقظ، ولم يوضح في الرواية المتقدمة، مع أنه نام فيها حتى نفي؟ قلنا: إنما توضح حيث توضح لتجديد الموضوع، لا لأن وضوءه بطل. أقول: ويجوز أن يقال: إن قلبه **مط** كما أحس ببقاء الطهارة في الرواية الأولى، كذلك أحس في الثانية بحدوث الحدث.

الحديث العاشر عن زيد بن خالد: قوله: «لأرسلن» «نه»: الرق: النظر إلى الشيء شزراً  
نظر العداوة. أقول: فاستعير ههنا لمطلق النظر، كما استعير «المرسن» وهو أنف فيه رسن لمطلق  
الأنف، عدل من الماضي إلى المضارع استحضاراً لتلك الحالة الماضية، لتقررها في ذهن السامع  
أبلغ تقرير. ويشهد بذلك عنايته بالمؤكيدات المتعددة، ذكر طويلتين ثلاث مرات لإرادة غاية الطول  
وانتهائه، ولا طول بعد ذلك حرفاً، ثم يتزل شيئاً فشيئاً.

قال المؤلف: قول الراوى: «ثم صلى ركعتين، وهما دون الثلاثين قبلهما أربع مرات» هكذا فى صحيح مسلم، وكذا فى إفراد الحميدى لمسلم، وفى موطأ مالك، وسنن أبى داود، وجامع الأصول. فعلى هذا لا تدخل الركعتان الخفيفتان تحت ما أجمله بقوله: «فذلك ثلاث عشرة ركعة» ويكون الوتر ركعة واحدة. ولعل ناسخ المصاييح لما رأى المجل، جعل الخفيفتين من جملة المفصل، فكتب قوله: «ثم صلى ركعتين، وهما دون الثلاثين قبلهما ثلاث مرات» ومن ذهب

(١) النور : ٥٨ .

قوله: ثم صلى ركعتين وهما دون اللتين قبلهما أربع مرات، هكذا في صحيح مسلم، وأقراده من كتاب الحميدى، وموطأ مالك، وسنن أبى داود، وجامع الأصول.

١١٩٨ - وعن عائشة، رضى الله عنها، قالت: لما بدّن رسول الله ﷺ وثقل كان أكثر صلاته جالساً. متفق عليه.

إلى: أن الوتر ثلاث ركعات، حمل قوله: «ثم أوتر» على ثلاث ركعات، فعليه أن يخرج الركعتين الخفيفتين من الين.

«مط» الوتر هاهنا ثلاث ركعات؛ لأنه حد ما قبل الوتر عشر ركعات لقوله: «ركعتين خفيفتين» ثم قال: «ركعتين طويلتين» فهذه أربع ركعات. ثم قال ثلاث مرات: «صلى ركعتين، وهما دون اللتين قبلهما» فهذه ست ركعات آخر. وهو من كلام الشيخ التوريشى.

الحديث الحادى عشر عن عائشة: قوله: «لما بدن» «فا» أى صار بدنًا، والبدن: المسن، ونظيره عجزت المرأة وعود الجمل. وروى «بلنت» أى ثقلت عن الحركة ثقلها على الرجل البادن وهو الضخم البدن.

«ته»: فى الحديث «لا تبادرونى بالركوع والسجود، إني قد بلنت» قال أبو عبيد: هكذا يروى فى الحديث يعنى بالتخفيف، وإنما هو بدنت بالتشديد، أى كبرت وأسنت. والتخفيف من البدانة، وهى كثرة اللحم، ولم يكن ﷺ سميناً. قال صاحب النهاية: قد جاء فى صفته ﷺ فى حديث ابن أبى هالة «بادن متماسك» والبادن الضخم، فلما قال: «بادن» أرفده «بتماسك»، وهو الذى يسك بعض أعضائه بعضاً، فهو معتدل الخلق.

«تو»: فإن قيل: وقد روى عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت: «لما ثقل رسول الله ﷺ وأخذ اللحم» وروى عنها أنها قالت: «كان يصلى بعض صلاته جالساً، وذلك بعد ما حمل اللحم» فالجواب: أن الأكثرين من أهل الحديث يروونه على غير هذا السياق: وقد روى عن عبدالله بن شقيق - وهو أصوب الروايين - عن عائشة قال: قلت لعائشة: «أكان النبى ﷺ يصلى جالساً؟» قالت: «نعم، بعد ما حطمت السن». والظاهر أن من يروى «أخذ اللحم» صحف «بدن» ثم روى الحديث بالمعنى إلى آخر ما قال. أقول: هذا الاختلاف ينهك على: أن الواجب على المحدث المتقن أن يحفظ الالفاظ، ويبالغ فى أدائها كما سمع، لا ترى هذه الكلمة، ومودى معناها إلى التضاد الذى يتحير عنه السامع، ولا يندى على أيهما التعويل.



١١٩٩ - \* وعن عبد الله بن مسعود، قال: لقد عرفتُ النظائرَ التي كانَ النبي ﷺ يَقْرُنُ بَيْنَهُنَّ، فذكرَ عشرينَ سورةً منَ أوَّلِ المِصْفَلِ، على تاليفِ ابنِ مسعودٍ سورَتَيْنِ في ركعةٍ آخرَهُنَّ (حم الدخان) و(عم يساءكون). متفقٌ عليه.

## الفصل الثاني

١٢٠٠ - \* عن حذيفة: أنَّه رأى النبي ﷺ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ، وكانَ يَقُولُ: «اللهُ أَكْبَرُ» ثلاثاً ذُو المَلَكُوتِ والجَبَرُوتِ والكِبَرِيَّاءِ والعِظَمَةِ، ثُمَّ اسْتَفْتَحَ فَقَرَأَ البقرةَ. ثُمَّ رَكَعَ، فَكَانَ رُكُوعُهُ نَحْوًا مِنْ قِيَامِهِ، فَكَانَ يَقُولُ فِي رُكُوعِهِ: «سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ»، ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ، فَكَانَ قِيَامُهُ نَحْوًا مِنْ رُكُوعِهِ، يَقُولُ: «الرَّسِيُّ الْحَمْدُ». ثُمَّ سَجَدَ، فَكَانَ سَجُودُهُ نَحْوًا مِنْ قِيَامِهِ، فَكَانَ يَقُولُ فِي سُجُودِهِ: «سُبْحَانَ رَبِّيَ

الحديث الثاني عن عبد الله بن مسعود: قوله: «النظائر» «فا»: سميت نظائر لفصيلتها، جمع نظورة، وهي الخيار. يقال: نظائر الجيش لأفاضلهم وأمثلهم. «ته»: النظائر جمع نظيرة، وهو المثل، والشبه في الأشكال، والأخلاق، والأفعال، والأقوال. أراد اشتباه بعضها ببعض في الطول. والتظير: المثل في كل شيء.

«تو»: الحديث أورده أبو داود في كتابه مستوفى عن علقمة والأسود قالوا: «أتى ابن مسعود رجل، فقال: إني أقرأ المِصْفَلِ في كل ركعة، فقال: أهذا كهذا الشعر ونشركا كثير الدقل لكن النبي ﷺ كان يقرأ النظائر السورتين في ركعة: الرحمن والنجم في ركعة، والقرب والحاقة في ركعة، والطور والذاريات في ركعة، وإذا وقعت النون في ركعة، وسأل سائل والنارعات في ركعة، وويل للمطففين وهبس في ركعة، والمذثر والمزل في ركعة، وهل أتى ولا أقسم بيوم القيامة في ركعة، وهم يساءلون والمرسلات في ركعة، والدخان وإذا الشمس كورت في ركعة». قال أبو داود: هذا تأليف ابن مسعود.

## الفصل الثاني

الحديث الأول عن حذيفة: قوله: «فكان يقول» الفاء مثلها في قوله: «فتوبوا إلى بارئكم فاقتلوا أنفسكم» (١) إذا كان القتل عين التوبة. قوله: «الجبروت» «ته»: هو فعلون من الجبر القهر، يقال: جبارٌ بَيْنُ الجبروت، والجبار: الذي يقهر العباد على ما أراد من أمر ونهى. وقيل:

(١) البقرة: ٥٤.

الأعلى». ثم رفع رأسه من السجود، وكان يقعدُ فيما بين السجدين نحوًا من سجوده، وكان يقول: «رَبِّ اغْفِرْ لِي، رَبِّ اغْفِرْ لِي». فصلَّى أربع ركعات قرأَ فيهنَّ (البقرة) و(آل عمران) و(النساء) و(المائدة) أو (الأنعام)، شكَّ شُعْبَةُ. رواه أبو داود. [١٢٠٠]

١٢٠١ - \* وعن عبد الله بن عمرو بن العاص، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ قَامَ بِعَشْرِ آيَاتٍ لَمْ يَكُتَبْ مِنَ الْغَافِلِينَ، وَمَنْ قَامَ بِمِائَةِ آيَةٍ كُتِبَ مِنَ الْقَانِتِينَ، وَمَنْ قَامَ بِأَلْفِ آيَةٍ كُتِبَ مِنَ الْمُقْتَرِينَ». رواه أبو داود. [١٢٠١]

هو العالى فوق خلقه. وقوله: «من قيامه» بيان لنحوه أى مثلاً. اعلم أن بعض أفعال هذا الحديث وارد على الماضى، وهى ظاهرة، وبعضها على المضارع حكاية للحال الماضى استحضر لها فى ذهن السامع.

الحديث الثانى عن عبد الله بن عمرو بن العاص: قوله: «من قام بعشر آيات» أى أخذها بقوة وهزم من غير فتور، ولا توان، من قولهم: قام بالأمر، وقامت الحرب على ساقها. فيكون كناية عن حفظها، والدوام على قراءتها، والتفكر فى معانيها، والعمل بمقتضاها. وإليه الإشارة بقوله: «لم يكتب من الغافلين» أى لم يثبت اسمه فى الصحيفة فى مرة الغافلين.

فإن قلت: بين لى التفاوت بين المراتب الثلاث. قلت: الأولى مشعرة: بأن صاحب عشر آيات إذا قام بها خرج من مرة الغفلة من العامة، ودخل فى مرة «رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله» (١). وصاحب مائة داخل فى جملة من قيل فى حقهم: «وكانت من القانتين» (٢)، «أمة قانتا لله حنيفاً» (٣) أى من الذين قاموا بأمر الله، ولزموا طاعته، وخضعوا له. وأحدهما صاحب ألف؛ لأنه داخل فى غمار عمال الله فى أرضه، الذين بلغوا فى حياة الخيرات مبلغ المقتنرين فى حياة الأموال، ولا ارتياب أن القيام بقراءة القرآن فى كل آوان لها مزايا وفضائل. وأحدها: أن يكون فى الصلاة، لاسيما إذا أنشأت بالليل «إن ناشئة الليل هى أشد وطناً وأقوم قبلاً» (٤). ومن ثم أورد محيى السنة الحديث فى باب صلاة الليل. وقوله: «من المقتنرين» قال أبو عبيدة: لا لمجد العرب تعرف وزن القنطار، وما نقل عن العرب المقدار

[١٢٠٠] قال الشيخ: إسناده صحيح.

[١٢٠١] قال الشيخ: إسناده حسن.

(١) التور: ٣٧.

(٢) التحريم: ١٢.

(٣) النمل: ١٢٠.

(٤) الزمل: ٦.

١٢٠٢ - وعن أبي هريرة، قال: كانت قراءة النبي ﷺ بالليل، يرفعُ طَوْرًا ويخفِضُ طَوْرًا. رواه أبو داود. [١٢٠٢]

١٢٠٣ - \* وعن ابن عباس، قال: كانت قراءة النبي ﷺ على قدرٍ ما يسمعه من في الحجرة وهو في البيت. رواه أبو داود. [١٢٠٣].

١٢٠٤ - \* وعن أبي قتادة، قال: إن رسول الله ﷺ خرج ليلة فإذا هو بأبي بكر يصلي يخفِضُ من صوته، ومُرُّ بعمر وهو يصلي رافعاً صوته، قال: فلما اجتمعَا عند

المعول عليه. قيل: أربعة آلاف دينار، فإذا قالوا: قناطير مقنطرة، فهي اثنا عشر ألف دينار. وقيل: القنطار ملاء جلد الثور ذهباً. وقيل: هي حملة كثيرة مجهولة من المال.

الحديث الثالث عن أبي هريرة: قوله: «يرفع طورا» خير «كان» والمائد محذوف، أي يرفع رسول الله ﷺ فيها طورا صوته، نحو قوله: «والذين يتوفلون منكم ويسلزون أزواجاً يرتعصن» (١) أي يرتعصن بعدهم، وإن روى مجهولا كان ظاهرا. قوله: «طورا» «نه»: الطور: الحالة، وأتشد:

فلن ذا الدهر أطوار دهاير

الاطوار: الحالات المختلفة، والتأولات، وأحدها طور، أي مرة هلك ومرة ملك، ومرة بؤس ومرة نعم.

الحديث الرابع والخامس عن أبي قتادة: قوله: «يخفِضُ» حال من الضمير «يصلى»، و«يصلى» حال من الضمير المستتر في الخبر، أي فإذا هو مار بأبي بكر، يدل عليه عطف قوله «ومر بعمر»: ونظيره قوله تعالى: «ولا تجهز بصلاتك ولا تغتسل بها وابتغ بين ذلك سبيلا» (٢) أي وابتغ بين الجهر والمخافة سبيلا وسطا، فإن خير الأمور أوسطها، كأنه قيل للصديق رضى الله عنه: انزل من مناجاة ربك شيئا قليلا، واجعل للمخلوق من قراءتك نصيبا، وللفاروق رضى الله عنه: ارتفع من الخلق هوئا، واجعل لنفسك من مناجاة ربك نصيبا. قوله: «الوسنان» «نه»: هو النائم الذي ليس بمستغرق في نومه. والوسن: أول النوم، وكذا السنة واللاه: فيه عوفس من الواو المحذوف.

[١٢٠٢] قال الشيخ: رواه في السنن (١٣٢٨/٢) بإسناد ضعيف، لكن معناه صحيح، فإن له شاهدا من حديث عائشة، أخرجه مسلم.

[١٢٠٣] حسن الشيخ إسناده، في المشكاة، وصفة صلاة النبي ﷺ.

(١) البقرة: ٣٣٤. (٢) الإسراء: ١١٠.

\* في «ك» «المستقر»، وكلما في «ط»، ولعلها «المستتر»، وهو الأشبه بالصواب.

النبي ﷺ قال: «يا أبا بكر! مررت بك وأنت تُصلي تخفضُ صوتك». قال: قد أسمعُ مَنْ نَاجَيْتُ يا رسولَ الله! وقال لعمر: «مررت بك وأنت تُصلي رافعاً صوتك». فقال: يا رسولَ الله! أوقظُ الوسنانَ، وأطرُدُ الشيطانَ. فقال النبي ﷺ: «يا أبا بكر! ارفع من صوتك شيئاً»، وقال لعمر: «اخفض من صوتك شيئاً». رواه أبو داود، وروى الترمذى نحوه. [١٢٠٤]

١٢٠٥ - \* وعن أبي ذر، قال: قام رسولُ الله ﷺ حتى أصبحَ بآية، والآية: (إِنْ تَعَذَّبْتُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغَفَّرَ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ) (١). رواه النسائي، وابنُ ماجه.

١٢٠٦ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «إذا صلى أحدكم ركعتي الفجر، فليضمطجع على يمينه». رواه الترمذى، وأبو داود. [١٤٠٦]

الحديث السادس عن أبي ذر. قوله: «أصبح بآية» متعلق بـ«قام» كما مر. المعنى: أخذ يقرأ هذه الآية من لدن قيامه ويواظب عليها ويتفكر في معانيها مرة بعد أخرى، حتى أصبح. وما ذلك إلا لما اشتملت على قلرة كاملة، وعزة قاهرة، وحكمة بالغة. وذلك أن المسيح عليه السلام لما رأى من قومه اتخاذهم إياه وأمه إلهين من دون الله، ونسب الولد والزوجة إليه - تعالى عن ذلك علواً كبيراً - التى «تكاد السموات يتفطرن منه وتتشق الأرض وتخر الجبال هذا» (٢) تفكر أن هؤلاء لا يستحقون إلا العذاب، وما ينقلهم من النار أحد، ولا يتصور فيهم الغفران. ثم تأمل في جلال الله وعزته، وكبريائه وعظمته، وعلمه وحكمته، فقال ما قال، أى لا يفر لمن يستحق العذاب إلا العزيز القاهر الذى ليس فوقه أحد يرد عليه حكمه، وإلا الحكيم الخبير الذى يعلم ما يخفى على غيره ولا يحوم حوله فهم العقلاء، ولا يدرك كنهه درك الالباء. وفيه سر آخر: وهو أنه تعالى لما ذكر العذاب، علله بوصف العباد، وأنهم مملوكون، وهو مالكهم، يتصرف في ملكه كيف شاء، لا ظلم ثمة، ولا جور. ولما ذكر الغفران: علله بوصف نفسه من المزة، والغلبة، والعلم، والحكمة. فهما كالعلة لتفى الجور والظلم، يعنى أنه وإن تصرف في ملكه كيف يشاء، لكن ذلك عن حكمة بالغة وإن خفى عن الخلق، كما عليه مذهب أهل السنة والجماعة والله أعلم.

[١٢٠٤] قال الشيخ: إسناده صحيح.

[١٢٠٦] قال الشيخ: إسناده صحيح.

(١) المائدة: ١١١.

(٢) مريم: ٩٠.

## الفصل الثالث

١٢٠٧ - \* عن مسروق، قال: سألت عائشة: أى العمل كان أحب إلى رسول الله ﷺ؟ قالت: الدائم. قلت: فأى حين كان يقوم من الليل؟ قالت: كان يقوم إذا سمع الصارخ. متفق عليه.

١٢٠٨ - \* وعن أنس، قال: ما كنا نشاء أن نرى رسول الله ﷺ فى الليل مُصلياً إلا رأيناه، ولا نشاء أن نراه نائمًا إلا رأيناه. رواه النسائي. [١٢٠٨]

١٢٠٩ - \* وعن حميد بن عبد الرحمن بن عوف، قال: إن رجلاً من أصحاب النبي ﷺ قال: قلت وأنا فى سفر مع رسول الله ﷺ: والله لأرغب رسول الله ﷺ للصلاة حتى أرى فعله، فلما صلى صلاة العشاء، وهى العتمة، اضطجع هوياً من الليل، ثم استيقظ فنظر لى الأتقي، فقال: (ربنا ما خلقت هذا باطلاً)<sup>(١)</sup> حتى بلغ

الحديث السابع: عن أبى هريرة: قوله: «ركعتى الفجر» هما الركعتان قبل الفجر، يشهد له حديث عائشة رضى الله عنها: «إذا سكت المؤذن من صلاة الفجر، وتبين له الفجر، قام فركع ركعتين خفيفتين ثم اضطجع على شقه الأيمن حتى يأتية المؤذن للإقامة فيخرج».

## الفصل الثالث

الحديث الأول عن مسروق: قوله: «الدائم» أى العمل الذى يستمر عليه حاصله، ومن ثم أدخل حرف التراخي فى قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا﴾<sup>(٢)</sup>.  
قوله: «إذا سمع الصارخ» «إذا» ههنا لمجرد الظرفية. «نه»: الصارخ الديك؛ لأنه كثير الصياح فى الليل.

الحديث الثانى عن أنس: قوله: «ما كنا نشاء» «ما» نافية بنسبة حطوف قوله: «ولا نشاء»، لا عليه والمعنى ما أردنا منه ﷺ أمراً إلا وجدناه عليه، إن أردنا أن يكون مصلياً وجدناه مصلياً، وإن أردنا أن نراه نائمًا وجدناه نائمًا، يعنى كان أمره قصداً، لا إفراط ولا تفريط.

الحديث الثالث عن حميد بن عبد الرحمن بن عوف: قوله: «للصلاة» اللام فيها كما فى قوله تعالى: ﴿فلعلتم لحياتي﴾<sup>(٣)</sup> أى لأرغب وقت صلاة رسول الله ﷺ فى الليل، فأنظر ماذا

[١٢٠٨] صحيح، انظر صحيح النسائي (١٥٣٥).

(١) آل عمران: ١٩١. (٢) فصلت: ٣٠. (٣) الفجر: ٢٤.

إلى: (إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِعَادَ)<sup>(١)</sup>، ثُمَّ أَهْوَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى فِرَاشِهِ، فَاسْتَلَّ مِنْهُ سِوَاكًا، ثُمَّ أَفْرَغَ فِي قَدَحٍ مِنْ إِدَاوَةٍ عِنْدَهُ مَاءً، فَاسْتَنْ، ثُمَّ قَامَ، فَصَلَّى، حَتَّى قَلْتُ: قَدْ صَلَّى قَدْرًا مَا نَامَ، ثُمَّ اضْطَجَعَ، حَتَّى قَلْتُ قَدْ نَامَ قَدْرًا مَا صَلَّى، ثُمَّ اسْتَيْقَظَ، فَفَعَلَ كَمَا فَعَلَ أَوَّلَ مَرَّةٍ، وَقَالَ مِثْلَ مَا قَالَ، فَفَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ قَبْلَ الْفَجْرِ. رَوَاهُ النَّسَائِيُّ. [١٢٠٩]

١٢١٠- \* وَهَذَا يُعَلَى بْنِ مَمْلُوكٍ، أَنَّهُ سَأَلَ أُمَّ سَلَمَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ عَنْ قِرَاءَةِ النَّبِيِّ ﷺ وَصَلَاتِهِ؟ فَقَالَتْ: وَمَا لَكُمْ وَصَلَاتِهِ؟ كَانَ يُصَلِّي ثُمَّ يَنَامُ قَدْرًا مَا صَلَّى، ثُمَّ يُصَلِّي قَدْرًا مَا نَامَ، ثُمَّ يَنَامُ قَدْرًا مَا صَلَّى، حَتَّى يُصْبِحَ، ثُمَّ نَعَتَتْ قِرَاءَتَهُ، فَإِذَا هِيَ تَنَعَّتْ قِرَاءَةً مَفْسُورَةً حَرْفًا حَرْفًا. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، وَالتِّرْمِذِيُّ، وَالنَّسَائِيُّ. [١٢١٠]

---

يفعل فيه. قوله: «هويًا» بالشديد. «نه»: الهوى بالفتح الحين الطويل من الزمان. وقيل: هو مختص بالليل. قوله: «استل» أى انتزع السواك من الفراش بتأن وتدرج. قوله: «فاستن» «نه»: الاستئذان استعمال السواك وهو استعمال من الاستئذان، أى يمره عليها.

الحديث الرابع عن يعلى بن مملوك\*: «وما لكم وصلاته» عطف على مقدر وهو «مالكم وقراءته» والواو بمعنى «مع» أى ما تصنعون مع قراءته وصلاته؟ ذكرناها تحسراً وتلهفاً على ما تذكرت من أحوال رسول الله ﷺ، لا أنها أنكرت على السائل سؤاله.

---

[١٢٠٩] قَالَ الشَّيْخُ: إِسْنَادُهُ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ.

[١٢١٠] قَالَ الشَّيْخُ: إِسْنَادُهُ صَحِيحٌ.

(١) كَلَّ حَمْرَان: ١٩٤.

\* كَلَّا فِي تَرْجُمَتِهِ قَالَ (مَلِك) يُوَزَّنْ (جَعْفَر) وَوَقَعَ فِي (ط) مَالِكٌ وَهُوَ غَطْلٌ.

## (٣٢) باب ما يقول إذا قام من الليل

### الفصل الأول

١٢١١ - \* عن ابن عباس، قال: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ يَتَهَجَّدُ قَالَ: «اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ قِيمُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، وَمَنْ فِيهِنَّ، وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ، وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ مَلِكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ

## باب ما يقول إذا قام من الليل

### الفصل الأول

الحديث الأول عن ابن عباس: قوله: «قَالَ: اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ: «قَضِ» وَشَفِ»: «يَتَهَجَّدُ» حَالٍ مِنَ الضَّمِيرِ فِي «قَامَ». وَ «قَالَ» فِي مَوْضِعِ النَّصْبِ عَلَى أَنَّهُ خَبَرٌ «كَانَ» أَيْ كَانَ ﷺ هُنْدَ قِيَامِهِ مِنَ اللَّيْلِ مَتَهَجِّدًا يَقُولُ: «اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ» وَإِنَّمَا قَالَ: «مَنْ» وَلَمْ يَقُلْ: «مَا» تَغْلِيظًا لِلْعُقْلَاءِ عَلَى غَيْرِهِمْ. وَأَقُولُ: الظَّاهِرُ أَنَّ «قَالَ» جَوَابُ «إِذَا» وَالْجُمْلَةُ الشَّرْطِيَّةُ خَبَرٌ «كَانَ».

قوله: «قيم السماوات» «فه»: في رواية «قيام» وفي أخرى «قيام» وهي من أبنية المبالغة. و «القيم» معناه القائم بأمور الخلق، ومدبرهم، ومدبر العالم في جميع أحواله. ومنه: قيم الطفل. والقيام: هو القائم بنفسه مطلقاً لا بغيره، ويقوم بكل موجود حتى لا يتصور وجود شيء، ولا دوام وجوده، إلا به. «تو»: المعنى أنت الذي تقوم بحفظها، وحفظ كل من أحاطت به واشتملت عليه تؤتي كلا ما به قوامه، وتقوم على كل شيء من خلقك بما تراه من تدبير.

قوله: «أنت نور السماوات والأرض» «فه»: النور هو الذي يبصر بنوره ذو العمامة، ويرشد بهداه ذو الغواية. «تو»: أضاف النور إلى السماوات والأرض؛ للدلالة على سعة إشراقه وفشوره إضاءته. وعلى هذا فسر ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾<sup>(١)</sup> أي منورهما، يعني كل شيء استنار منهما واستضاء بهدرك وجودك، والأجرام النيرة بدائع فطرتك، والعقل والحواس خلقك وعطيتك. وقيل: المراد أهل السماوات، أي يستضيئون بنوره. وقد استغنيا عنه بقوله: «ومن فيهن». وقيل: معنى النور: الهادي. وفيه نظر لأن إضافة الهداية إلى السماوات والأرض لا يكاد يستقيم إلا بالتقدير، ولا وجه له؛ لأن «من فيهن» يدفعه، لما يلزم منه جعل المعطوف والمعطوف عليه شيئاً واحداً. وإذ قد علمنا أن الله تعالى سمي نفسه النور في الكتاب والسنة، وفي حديث أبي ذر أنه سأل رسول الله ﷺ هل رأيت ربك؟ قال: «نور»، أنى أراه! ومن جملة أسماء الله الحسنى النور. وسمى بالنور؛ لما اخصص به من إشراق الجلال، وسبحات العظمة التي

(١) النور: ٣٥.

فيهنَّ، وَلَكَ الْحَمْدُ، أَنْتَ الْحَقُّ، وَوَعْدُكَ الْحَقُّ، وَلِقَاؤُكَ حَقٌّ، وَقَوْلُكَ حَقٌّ، وَاجِبَةٌ حَقٌّ، وَالنَّارُ حَقٌّ، وَالنَّبِيُّونَ حَقٌّ، وَمُحَمَّدٌ حَقٌّ، وَالسَّاعَةُ حَقٌّ، اللَّهُمَّ لَكَ أَسْلَمْتُ،

تضمحل الآثار دونها، ولما هياً للعالمين من النور ليهتدوا به في عالم الخلق. فهذا الاسم على هذا المعنى لا استحقاق لغيره فيه، بل هو المستحق له المدعو به. ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا﴾<sup>(١)</sup>. ونعوذ بوجهه الكريم عن يُلحد في أسمائه.

أقول: هذا كلام متين لا مزيد عليه، سوى أن قوله: «لا يكاد يستقيم إلا بالتقدير». منظور فيه، لم لا يجوز أن يستعار للسموات والأرض الهداية، لكونها دلائل منصوبة للمكلفين هادية إلى منشئها كانه قيل: الله هادى السموات والأرض بما جعلها مكاناً للأدلة وسعلاً لها. وعلى هذا قوله تعالى: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾<sup>(٢)</sup> شهادته لنفسه إحدائه الكائنات الدالة على وحدانيته، ناطقة بالشهادة له، ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَسْمِعُ بِحَمْدِهِ﴾<sup>(٣)</sup> وعليه معنى الجمع في قوله: «درب العالمين» إذا أريد بالعالم: كل ما علم به الخالق؛ فإن كل عالم معلم من حيث إنه دل على الخالق تعالى وتقدس. وكذا قوله: «ولما يلزم منه جعل المعطوف والمعطوف عليه شيئاً واحداً» وذلك أن باب المعطف التفسيرى غير مسدود. ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ﴾<sup>(٤)</sup> إلى آخره فإنه عطف على قوله: ﴿أَوْ أَشِدُّ قُسْوَةً﴾<sup>(٥)</sup> ولزيد اعتناء واهتمام ما استغنى في خاتمة هذا الدعاء عن قوله: «ولا إله غيرك» بعد قوله: «لا إله إلا أنت». وأما قوله: «على هذا فسر ﴿الله نور السموات والأرض﴾»<sup>(٦)</sup> أى منورهما» ففيه إشعار بالتخصيص لتقدمه الجار والمجرور على فسر، وليس بذلك؛ لأن ابن عباس رضى الله عنهما فسر قوله تعالى: ﴿الله نور السموات والأرض﴾ بقوله: «الله هادى أهل السموات والأرض»؛ فهم يتورد إلى الحق يهتدون، وبهذا من حيرة الضلالة ينجون. وقد تكلمنا في فتح الغيب\* ما منحتنا الله تعالى فيه من النكات، وهدانا إلى لطائف ولعمات.

هذا فسر الهداية بما يقابل الضلال. وأما إذا فسر الهداية بالدلالة الإرشاد، فكل من المخلوقات يهتدون بما فطروا إلى ما يتوصلون به إلى منافعهم، وما يحتاجون إليه.. قال الله تعالى: ﴿وَبِئْسَ الَّذِى أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ﴾<sup>(٧)</sup> «الكشاف»: أى أعطى كل شئ صورته التى تطابق المنفعة المنوطة به، كما أعطى العين الهيئة التى تطابق الإبصار والأذن الشكل الذى يوافق الاستماع. وكذا سائر الأعضاء مطابقة لما خلق به من المنفعة، أو أعطى كل حيوان نظيره فى الخلق

(٣) الإسراء: ٤٤.

(٢) آل عمران: ١٨

(١) الأعراف: ١٨٠.

(٦) النور: ٣٥.

(٥) البقرة: ٧٤

(٤) البقرة: ٧٤.

(٧) طه: ٥٠، الكشاف (٢/٤٣٥).

\* فتح الغيب فى الكشف عن نواح الرب، حاشية للطبى على كشف الزمخشري، مخطوط بدار الكتب المصرية ١٤٥ تسمير، ولها أرقام أخر كثيرة فى دار الكتب وفى مكتبات العالم.



وبِكَ آمَنْتُ، وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ، وَإِلَيْكَ أَنَبْتُ، وَبِكَ خَاصَمْتُ، وَإِلَيْكَ حَاكَمْتُ، فَاغْفِرْ.

والصورة، حيث جعل الحصان والحصار زوجين، والبحير والناقعة، والرجل والمرأة، فلم يزوج منها شيء غير جنسه. «ثم هدى» أى ثم عرف كيف يرتفق بما أعطى، وكيف يتوصل إليه. فرجع المعنى إلى أن الله تعالى هادى خلق السماوات والأرض من ذوى العلم، وغيرهم، فكل يهتدى إلى ما يليق بحاله ويناسبه، فالعقلاء ينور الله يهتدون إلى ما فطروا له من العبادة والمعرفة، وغيرهم إلى ما جبلوا له. «وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم»<sup>(١)</sup>.

قوله: «ولفأوك حق» «نه»: المراد بقاء الله تعالى المصير إلى دار الآخرة، وطلب ما هو عند الله. وليس الغرض منه الموت. وقوله ﷻ: «من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه، والموت قبل لقاء الله» بين أن الموت غير اللقاء، ولكنه معترض دون الغرض المطلوب، فيجب أن يصبر عليه، ويحتمل مشاقه حتى يصل إلى الفوز باللقاء.

قوله: «الساعة حق» «نه»: الساعة لغة تطلق على جزء قليل من اليوم واليلة، ثم استعيرت للموت الذى تقوم فيه القيامة، يريد أنها ساعة خفيفة يحدث فيها أمر عظيم. قوله: «وإليك أنبت» «نه»: الإنباء الرجوع إلى الله تعالى بالتوبة. قوله: «وبك خاصمت» «حسن»: أى بحجتك أحاصم من خاصمنى من الكفار، وأجاهدهم. وقيل: بتأييدك ونصرتك قاتلت، أو بوحيك ناظرت خصمى.

قوله: «وإليك حاكمت» «مظ»: المحاكمة رفع القضية إلى الحاكم، يعنى رفعت أمري إليك، وجعلتلك قاضياً بيني وبين من يخالفنى فيما أرسلتنى به، نحوه قوله تعالى: «أأنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون»<sup>(٢)</sup>. وأما بيان النظم والتلفيق، فتقول - وبالله التوفيق - : إن قوله: «اللهم لك الحمد» مفيد للتخصيص؛ لتقديم الخبر. والحمد: هو الثناء على الجميل الاختياري من نعمة وغيرها من الفضائل. فلما خص الحمد بالله تعالى قيل له: لم خصصتنى بالحمد؟ فقال: لأنك أنت الذى تقوم بحفظ المخلوقات تراعيها، وتؤتي كل شئ ما به قوامه وما يتنفع به، ثم تهديه إليه بنور هدايتك؛ ليتوصل به إلى منفعته، وأنت القاهر على المخلوقات لا مالك لهم سواك، ولا ملجأ ولا منجأ إلا إليك ثم المرجع والمآب فى العاقبة إليك، فجاهد بهم بما عملوا من المعاصى والطاعات بالتراب والعقاب، هذه كلها وسائل قدمت لتحقيق المطلوب المختص به ﷻ من قوله: «اللهم لك أسلمت» إلى آخره - وتكرير الحمد المخصص للاهتمام بشأنه وليناط به كل مرة معنى آخر.

(١) الإسراء: ٤٤. (٢) الزمر: ٤٦.

لى ما قَدِّمْتُ وما أَخَّرْتُ، وما أَسْرَرْتُ وما أَعْلَنْتُ، وما أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّى، أَنْتَ  
لِلْمُقَدِّمِ، وَأَنْتَ الْمُوَخِّرُ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ. متفق عليه.

١٢١٢ - \* وعن عائشة، قالت: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ افْتَتَحَ صَلَاتَهُ  
فَقَالَ: «اللَّهُمَّ رَبَّ جِبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ وَإِسْرَافِيلَ، فَاطِرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، عَالِمَ الْغَيْبِ

---

فَإِنْ قُلْتُ: لِمَ عَرَفَ «الْحَقُّ» فِى قَوْلِهِ «أَنْتَ الْحَقُّ»، وَوَعَدَكَ الْحَقُّ؟ وَكَرَّرَ فِى الْبَوَاقِ؟ قُلْتُ: لَا  
مَنْكَرَ سَلَفًا وَخَلْقًا إِنْ اللَّهُ هُوَ الْحَقُّ الثَّابِتُ الدَّائِمُ الْبَاقِى، وَمَا سِوَاهُ فِى مَعْرَضِ الزَّوَالِ. قَالَ لَبِيدُ  
الْأَكَلِ شَيْءٌ مَا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ

وكلذا وعده مختص بالإجماع دون وعد غيره، إما قصدًا، وإما عجزًا - تعالى وتعاضم عن ذلك  
- والتذكير فى البواقي للتعظيم والتضخيم.

وما هنا سر دقيق، ونكتة سرية: وهى أنه ﷺ لما نظر إلى المقام الإلهى، ومقرئى حفرة  
الالهية والربوبية، عظم شأنه، وفخم منزلته، حيث ذكر النبيين، وهرفها باللام الاستغراقى ثم  
خصص محمدًا ﷺ من بينهم، وعطف عليهم إيمانًا بالتغايير، وأنه فائق عليهم بأوصاف مختصة  
به؛ فإن تغير الوصف تنزل منزلة التغايير فى الذات ثم حكم عليه استقلالاً بأنه حق وجرده عن  
ذاته كأنه غيره، ووجب عليه تصديقه، ولما رجع إلى مقام العبودية، ونظر إلى افتقار نفسه:  
نادى بلسان الاضطراب فى مطاوى الانكسار: اللهم لك أسلمت وإليك أنبت، فإن الإسلام هو  
الاستسلام وغاية الانقياد، ونفى الحول والقوة إلا بالله، ومن ثم أتبعه بقوله: «بك خاصمت،  
وإليك حاكمت» ثم رتب عليهما طلب غفران ما تقدم وما تأخر من الذنب، كترتب الغفران على  
الفتح فى قوله تعالى: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ (١)  
والتيسيع والاستغفار على النصر والفتح فى سورة الفتح الصغرى.

وفى قوله ﷺ: «ومحمد حق» إيماء إلى مقام الجمع والشهود، وقوله: «بك خاصمت،  
وإليك حاكمت» إلى مقام التفرقة وإرشاد الخلق.

الحديث الثانى عن عائشة: قوله: «رب جبريل وميكائيل» قيل: لا يجوز نصب «رب» على  
الصفة؛ لأن الميم المشددة بمنزلة الأصوات. فلا يوصف ما اتصل به، فالتقدير: يارب جبريل.

قال الزجاج: هذا قول سيويه. وعندى أنه صفة، فكما لا تمتنع الصفة مع «يا» فلا تمتنع مع  
«الميم». قال أبو حنبل: قول سيويه عنى أصح؛ لأنه ليس فى الأسماء الموصوفة شئ على حد

والشهادة، أنتَ تحكمُ بينَ عبادِكَ فيما كانوا فيه يختلفونَ، اهدني لما اختلفَ فيه منَ الحقِّ بإذنيكَ، إِنَّكَ تَهْدِي مَنْ تَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ. رواه مسلم.

١٢١٣ - \* وعن عبادة بن الصامت، قال رسولُ الله ﷺ: «مَنْ تَعَارَى مِنَ اللَّيْلِ فَقَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ، وَلَهُ الْحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، وَسُبْحَانَ اللَّهِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ، ثُمَّ قَالَ: رَبِّ اغْفِرْ لِي»، أَوْ قَالَ: «ثُمَّ دَعَا، اسْتَجِيبَ لَهُ، فَإِنْ تَوَضَّأَ وَصَلَّى قُبِلَتْ صَلَاتُهُ». رواه البخاري.

«اللهم» ولذلك خالف سائر الأسماء، ودخل في حيز ما لا يوصف، نحو «جهيل» فإنهما صارا بمنزلة صوت مضموم إلى اسم، فلم يوصف. و«فاطر السماوات والأرض» أى مبدعهما ومخترعهما، و«الغيب» ما غاب عنك، و«الشاهد» ما حضر لديك.

وقوله: «لما اختلف فيه» «اللام» بمعنى «إلى» يقال: هذه إلى كذا، وكذا و «ما» موصولة، والذي اختلف فيه عند مجيئ الأتبياء، وهو الطريق المستقيم الذي دعوا إليه، فاختلوا فيه. قال الله تعالى: «فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ وَأُتِرِلَ مَعَهُمُ الْكِتَابُ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِي مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ» (١) الآية، كانه قيل: اهدني إلى الصراط المستقيم. وطلب الهداية - وهو فيها طلب للثبات عليها، أو الزيادة على ما منح من اللطاف، أو حصول المطالب المترتبة عليها. فإذا قال العارف الواصل به عنى أرشدنا طريق السير فيك، لئلا نضل عن ظلمات أحوالنا، فنستضيئ بنور قدسك. ونراك بنورك. ومعنى «الإذن» التيسير والتسهيل على سبيل التمثيل؛ فإن الملك المحتجب إذا رفع الحجاب كان إذناً منه بالدخول.

الحديث الثالث عن عبادة بن الصامت: قوله: «مَنْ تَعَارَى» «نه»: أى استيقظ، ولا يكون إلا بقظة مع كلام الجوهري: تعار من الليل: إذا هب من نومه. ولعله مأخوذ من عرار الظلم، وهو صوته.

قوله: «فإن تَوَضَّأَ» يجوز أن يعطف على قوله: «دعا» أو على قوله: «قال: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» والاول أظهر. والمعنى من استيقظ من النوم، فقال كيت وكيت، ثم إن دعا استجيب له، فإن صلى قبلت صلاته. ترك ذكر الثواب؛ ليدل على ما لا يدخل تحت الوصف، كما فى قوله تعالى: «تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ - إِلَى قَوْلِهِ - فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ» (٢).

## الفصل الثاني

١٢١٤ - \* عن عائشة، رضى الله عنها، قالت: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا اسْتَيْقَظَ مِنَ اللَّيْلِ قَالَ: «لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ، أَسْتَغْفِرُكَ لِذُنُوبِي، وَأَسْأَلُكَ رَحْمَتَكَ، اللَّهُمَّ رَدْنِي عِلْمًا، وَلَا تُزِغْ قَلْبِي بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنِي، وَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ» رواه أبو داود. [١٢١٤]

١٢١٥ - \* وعن معاذ بن جبل، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَا مِنْ مُسْلِمٍ بَيْتٌ عَلَى ذِكْرِ طَاهِرٍ فَيَتَعَارَّفُ مِنَ اللَّيْلِ، فَيَسْأَلُ اللَّهَ خَيْرًا إِلَّا أَعْطَاهُ اللَّهُ إِيَّاهُ» رواه أحمد، وأبو داود. [١٢١٥]

## الفصل الثاني

الحديث الأول عن عائشة: قوله: «اللهم ردني علماً» أى يا ربى إني لا أعلم شيئاً إلا بتعليمك، وإن افتقرى إلى جنبك الأقدس لا يزول، فكما علمتني ما لم أكن أعلم، فلا تقطع هذه النعمة عني في كل ما أنا فيه من الأقوال والأفعال، أو أدبتني في باب العلم أدباً جميلاً لتزِيل القرآن حصّة بعد حصّة، تهديني لي، كما قالت عائشة رضى الله عنها: «كان خلقه القرآن» فزدني تأديباً إلى تأديب.

قوله: «ولا تزغ قلبي» أى لا تبلى ببلاء يزيغ فيه قلبي بعد إذ هديتني، وارشدتني لدينك، ولا تمنعني بعد أن لطفت بي، وهب لي من عندك نعمة بالتوفيق؛ فإن مثل تلك المواهب لا تصدر إلا عن الواهب المطلق المبالغ فيها.

الحديث الثاني عن معاذ بن جبل: قوله: «فتعارف» صح ههنا بصيغة المضارع. «تو»: تعار يتعارف يستعمل في انتباه معه صوت، واستعماله في هذا الموضع دون الهبوب والاستيقاظ وما في معناه، زيادة معنى، أراد أن يخبر بأن من هب من نومه ذاكرًا الله تعالى مع الهبوب، فيسأل الله خيراً فأعطاه، وأوجز وقال: «فتعارف» ليجمع بين المعنيين وإنما يوجه ذلك عند من تعود الذكر، فاستأنس به وغلب عليه، حتى صار الذكر حديث نفسه في نومه ويقظته، فصرح ﷺ باللفظ وعرض بالمعنى، فأتى من جوامع الكلم التي أوتيتها لله در قائله:

[١٢١٤] إسناده ضعيف.

[١٢١٥] إسناده صحيح.

١٢١٦ - \* وعن شَرِيقِ الْهَوَزَنِيِّ، قال: دخلتُ على عائشةَ فسألتها: بِمَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَفْتَحُ إِذَا هَبَّ مِنَ اللَّيْلِ؟ فقالت: سألتني عن شيءٍ ما سألتني عنه أحدٌ قبلكَ، كَانَ إِذَا هَبَّ مِنَ اللَّيْلِ كَبَّرَ عَشْرًا، وَحَمَدَ اللَّهَ عَشْرًا، وَقَالَ: «سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ عَشْرًا» وقال: «سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ» عَشْرًا، وَاسْتَغْفَرَ اللَّهَ عَشْرًا، وَهَلَّلَ اللَّهَ عَشْرًا، ثُمَّ قَالَ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ ضَيِّقِ الدُّنْيَا، وَضَيِّقِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ» عَشْرًا، ثُمَّ يَفْتَحُ الصَّلَاةَ. رواه أبو داود. [١٢١٦]

### الفصل الثالث

١٢١٧ - \* عن أبي سعيد، قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ كَبَّرَ ثُمَّ يَقُولُ: «سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ، وَتَبَارَكَ اسْمُكَ، وَتَعَالَى جَدُّكَ، وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ»، ثُمَّ يَقُولُ: «اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيرًا»، ثُمَّ يَقُولُ: «أَعُوذُ بِاللَّهِ السَّمِيعِ الْعَلِيمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ مِنْ هَمَزِهِ وَنَفْخِهِ وَنَفْثِهِ. رواه الترمذِيُّ وأبو داود، والنسائي، وزاد أبو داود بعد قوله: «غَيْرُكَ»: «ثُمَّ يَقُولُ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» ثلاثًا. وفي آخر الحديثِ ثم يقرأ. [١٢١٧]

يُهِيمُ فَوَاضَى مَا حَيِّتْ بِذِكْرِهَا وَلَوْ أَتَيْتُ لَرَجَمْتُ إِنْ بِهِ الصَّدَى

أقول: ما أَرَشَقَ هذا اللفظ وما أَلْطَفَ هذا المعنى. والله در الشيخ - رضى الله عنه - ودر كلماته ودر إشاراته!

الحديث الثالث عن شريق: قوله: «هب من الليل» أى من نومه، والإضافة بمعنى «هى». قوله: «من ضيق الدنيا» مطلق: أى مكارهها وشوائبها؛ لأن من به مشقة من مرض، أو دين، أو ظلم صارت الأرض بعينه ضيقة، كقوله تعالى: ﴿وَضَاعَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ﴾ (١) أى صارت الأرض الواسعة فى أعينكم ضيقة من الغم. وكذلك المراد من ضيق يوم القيامة.

### الفصل الثالث

الحديث الأول عن أبي سعيد: قوله: «يقول» فى المواضع الثلاثة بالمضارع عطفاً على الماضى؛ للدلالة على استحضار تلك المقالات فى ذهن السامع. و «ثم» فيها لتراخى الإخبار.

[١٢١٦]: إسناده ضعيف.

[١٢١٧]: إسناده صحيح.

(١) التوبة: ١١٨

١٢١٨ - \* وعن ربيعة بن كعب الأسلمي، قال: كنتُ أبيتُ عندَ حجرةِ النبي ﷺ فكنتُ أسمعُه إذا قامَ من الليلِ يقولُ: «سُبْحَانَ رَبِّ الْعَالَمِينَ الهَوَى»، ثم يقولُ: «سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ الهَوَى». رواه النسائي. وللترمذی نحوه، وقال: هذا حديثٌ حسنٌ صحيح. [١٢١٨]

## (٣٣) باب التحريض على قيام الليل

### الفصل الأول

١٢١٩ - \* عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «يَعْقِدُ الشَّيْطَانُ عَلَى قَافِيَةِ رَأْسِ أَحَدِكُمْ إِذَا نَامَ ثَلَاثَ عَقَدٍ، يَضْرِبُ عَلَى كُلِّ عَقْدَةٍ: عَلَيْكَ لَيْلٌ طَوِيلٌ فَارْقُدْ، ويجوز أن يكون ل تراخي الأقوال في ساعات الليل. مضى معنى «الهمز، والنفخ، والنفث» في باب الوسوسة.

الحديث الثاني عن ربيعة قوله: «الهوى» «نه»: الهوى بالفتح: الحين الطويل من الزمان، وقيل: هو مختص بالليل. فإن قلت: ما الفرق بين قوله: «هوىًا» منكرًا في حديث حميد في الفصل الثالث من باب صلاة الليل وبين «الهوى» هنا معرفًا؟ قلت: التعريف لاستغراق الحين الطويل بالذكر بحيث لا يفتر عنه في بعضه، والتذكير لا يفيدُه أيضًا كما تقول: قام زيد اليوم، أي كله، أو يومًا أي بعضه، ومنه قوله تعالى: «سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا»<sup>(١)</sup> أي بعضًا من الليل.

## باب التحريض على قيام الليل

### الفصل الأول

الحديث الأول عن أبي هريرة: قوله: «على قافية» «نه» القافية: القفا. وقيل: قافية الرأس: مؤخره. وقيل: وسطه، أراد تثقيله في النوم وإطالته، فكانه قد شد عليه شدا، وعقده ثلاث عقد. قوله: «يضرب على كل عقدة، عليك ليل طويل» «على» الأول متصل بـ «يضرب» والثاني مع ما بعده مفعول للمقول المحذوف، أي يلقي الشيطان على كل عقدة يعقدها هذا القول، وهو قوله: «عليك ليل طويل». قال صاحب المغرب: يقال: ضرب الشبكة على الطائر، ألغها

[١٢١٨] قال الشيخ: إسناده صحيح على شرط مسلم.

(١) الإسراء: ١.

فَإِنْ اسْتَيْقَظَ فَذَكَرَ اللَّهَ انْحَلَّتْ عُقْدَةُ، فَإِنْ تَوَضَّأَ انْحَلَّتْ عُقْدَةُ، فَإِنْ صَلَّى انْحَلَّتْ عُقْدَةُ، فَأَصْبَحَ نَشِيطًا طَيِّبَ النَّفْسِ؛ وَإِلَّا أَصْبَحَ خَبِيثَ النَّفْسِ، كَسَلَانَ مُتَفَقِّعًا عَلَيْهِ.

١٢٢٠ - \* وعن المغيرة، قال: قامَ النبي ﷺ حتى تورَّمت قدماه. فقيلَ له: لِمَ تصنعُ هذا وقد غُفِرَ لك ما تقدَّمَ من ذنبك وما تأخَّر؟ قال: «أفلا أكونُ عبدًا شكورًا» متفق عليه.

عليه. و «عليك» إما خبر لقوله: «ليل» أى ليل طويل باق عليك، أو إغراء أى عليك بالنوم، أمامك ليل طويل، فالكلام جملتان، والثانية مستأنفة، كالتعليل للاولى. ونظيره ما روى أبو علي: أن أعرابياً نظر إلى جمل نفوس، قال: كذب عليك القت والنوى أى أن القت والنوى ذكرا أنك لا تسمن بهما. وفي الفائق: «كذب عليك الحج» أى اترك ما سولت إليك نفسك من التواني فى الحج، ثم استأنف وقال: «عليك الحج» أى أقصده.

قوله: «فأصبح نشيطاً، طيب النفس» مثلت حالة من لم يتكاسل- ولم ينم عن وظائفه التى تسرع به إلى مقام الزلقى، وتنشطه لاكتساب السعادة العظمى، فكلما همت النفس للوامة بالسلوك، تداركها التوفيق بالخلاص من نعث الشيطان فى عقد النفس الامارة بالسوء، فتصبح مطمئنة، نشيطة القلب، طيبة النفس، ظاهراً فى سيمائها أثر السجود - بحالة من أسره العدو، وشد على قفاه برقة الأسر عقدة بعد عقدة استيثاقاً، وهو يتحرى الخلاص منه بلطائف حيله مرة بعد أخرى، حتى يتخلص منه بالكلية، ويذهب لسيله بلا مانع ولا منازع، بخلاف من أطاع الشيطان حتى يتمكن من النفس الامارة يضرب العقد على قافية رأسه، فهل يستويان؟ «أفمن يمشى مكباً على وجهه أهدى أم من يمشى سوياً على صراط مستقيم»<sup>(١)</sup>.

«قفس»: التقيد بالثلاث إما للتأكيد، أو لأن الذى ينحل به عقده ثلاثة أشياء: الذكر، والوضوء، والصلاة. فكان الشيطان منعه عن كل واحد منها بعد عقدها على قافيته. ولعل تخصيص القفا لانه محل الوامة ومجال تصرفها. وهى أطرق القوى للشيطان وأسرها إجابة إلى دعوته.

الحديث الثانى عن المغيرة: قوله: «أفلا أكون عبدًا شكورًا» الفاء فى قوله: «أفلا أكون» مسبب عن محذوف، أى أترك قيامى وتهجدى لما غفر لى، فلا أكون عبدًا شكورًا، يعنى غفران الله إياى سبب لأن أقوم وتهجد شكراً له، فكيف أثره؟ كان المعنى: كيف لا أشكره وقد أنعم على، وخصنى بخيرى الدارين فإن الشكور من أبنية المبالغة، يستدعى نعمة عظيمة. وتخصيص

١٢٢١ - \* وعن ابن مسعود، قال: ذُكِرَ عندَ النبي ﷺ رجلٌ، فقيل له: ما زال نائماً حتى أصبح، ما قام إلى الصلاة. قال: «ذلك رجلٌ بال الشيطان في أذنه» أو قال: «في أذنيه». متفق عليه.

١٢٢٢ - \* وعن أم سلمة، قالت: استيقظَ رسولُ الله ﷺ ليلةَ فزعاً، يقولُ:

العبد بالذكر مشعر بغاية الإكرام والقرب من الله تعالى؛ ومن ثم وصفه به في مقام الإسراء، ولأن العبودية تقتضى صحة النية، وليست إلا بالعبادة، والعبادة عين الشكر.

الحديث الثالث عن ابن مسعود: قوله: «فقيل الغاء مفسرة، مثلها في قوله تعالى: ﴿فَتَوَبُوا إِلَى بَارِكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾»<sup>(١)</sup> إذا فسرت التوبة بالقتل. و«أصبح» يحتمل أن تكون تامة و «ما قام» في محل النصب حالاً من الفاعل، أى أصبح وحاله أنه غير قائم إلى الصلاة، وأن تكون ناقصة و «ما قام» خبرها، أى غير قائم، ويحتمل أن يكون «ما قام» جملة مستأنفة مبينة للجملة الأولى، أو مؤكدة مقررّة لها.

قوله: «بال الشيطان في أذنه» «قصر»: هو تمثيل، شبه تناقل نومه وإغفاله عن الصلاة وعدم انتباهه بصوت المؤذن مع إحساس سمعه إياه - بحال من يبل في أذنه، فيثقل سمعه ويفسد حسه. وقيل: هو كناية عن استهانة الشيطان والاستخفاف به، فإن من عادة المستخف بالشئ أن يبول عليه، والأول من كلام الشيخ الخطايب، والثاني من كلام الشيخ التوريشي رضى الله عنهما. وقال الخطايب: البول ضار مفسد، فلعلنا ضرب به المثل، قال الراجز:

بال سهيل في الفضيخ ففسد

جعل طلوع سهيل وإفساده الحمر بمثابة ما يقع البول في الشئ فينجسه، «تو»: يحتمل أن يقال: إن الشيطان سلاً سمعه بالأباطيل، فأحدث في أذنه وقرأ عن استماع دعوة الحق. «نه»: قيل: معنى «بال» سخر منه وظهر عليه حتى نام عن طاعة الله.

وأقول: خص الأذن بالذكر، والعين بالنوم، إشارة إلى ثقل النوم، فإن المسامح هي موارد الانشغال بالأصوات ونداء «حى على الفلاح»، قال الله تعالى: ﴿فَضَرَبْنَا عَلَى أذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ﴾<sup>(٢)</sup> أى أغنمهم إثمَةً ثقيلة لا تنبههم فيها الأصوات. وخص البول من بين الأخيثر؛ لأنه مع خبائثه أشدّ مدمجاً في تجايف الخروق والعروق، ونفوذ فيها، فيورث الكسل في جميع الأعضاء.

(١) البقرة: ٥٤. (٢) الكهف: ١١.

\* قلت: لا مانع من إجراء ذلك كله على الحقيقة، فإن هذه أحوال غيبة، لا يسمعون فيها إلا الإيمان والتسليم، وقد فصلت بيان ذلك في رسالتي: (الدليل والبرهان على دخول الجن بدن الإنسان). توزيع مكتبة التوعية بالهرم.



«سبحانَ الله! ماذا أنزلَ الليلةَ منَ الخزائنِ؟! وماذا أنزلَ منَ الفتنِ؟! مَنْ يوقظُ صَاحِبَ الحجراتِ - يريدُ أزواجهَ - «لكي يُصلِّيَن؟ ربَّ كاسيةٍ في الدنيا عاريةٍ في الآخرةِ» رواه البخاريُّ.

الحديث الرابع عن أم سلمة: قوله: «سبحان» قد مر أنها كلمة تعجب، وتعظيم للشئ. وقوله: «وماذا» إلى آخره، كالتقرير والبيان؛ لأن «ما» استفهامية متضمنة لمعنى التعجب والتعظيم، وعبر عن الرحمة بالخرائن لكثرةها وعزتها. قال تعالى: ﴿قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي﴾<sup>(١)</sup> وعن العذاب بالفتن؛ لأنها أسباب مؤدية إلى العذاب وجمعها؛ لسمتها وكثرةها. قوله: «رب كاسية» قال المالكي: أكثر النحويين على أن معنى «رب» للتقليل، وإن معنى ما يصدر بها الماضي<sup>(٢)</sup>. والصحيح: أن معناها في الغالب التكثير. نص عليه سيويه حيث قال في باب «كم» واعلم أن «كم» في الخبر لا تعمل إلا فيما يعمل فيه رب؛ لأن المعنى واحد، إلا أن «كم»: اسم ورب غير اسم. ويشهد له الحديث إذ ليس المراد بقوله ﷺ: «رب كاسية» الحديث، التقليل بل المراد أن الصنف المتصف بهذا من النساء كثير. وقال أيضاً: الصحيح أن ما يصدر «برب» لا يلزم كونه ماضى المعنى، بل يجوز مضيه وحضوره واستقباله، وقد اجتمع الحضور والاستقبال في «يارب كاسية في الدنيا عارية يوم القيامة» وقد اجتمع الماضى والاستقبال فيما حكى الكسائي من قول بعض العرب بعد الفطر لاستكمال رمضان «رب كاسية صائمة لن تصومه، ورب قاقمة لن تقومه» والجواب أن قول سيويه مؤول، فإنه يجوز أن يراد منه أن المعنى واحد بحسب حمل النقيض على النقيض، وذلك شائع في كلامهم، فلا يكونان مترادفين، وما أدراه أن سيويه وغيره ما سلكوا هذا المسلك؛ فإن البلغاء إذا وجدوا إلى المجاز سبيلاً لتضمنه النكتة لا يعدلون عنه إلى الحقيقة؛ فخلوها عنها، وما اختص به هذا الحديث من الفائدة. هي تخطئة رأيهن، وقلة مبالاتهن بالأمر الخطير، وعدم اكتراثهن بما هو أولى بهن، كقوله تعالى: ﴿تَحْسِبُونَهُ هَيئًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ﴾<sup>(٣)</sup>.

«شف»: أى كاسية من ألوان الثياب، عارية من أنواع الثواب وقيل: عارية من شكر الممعم. وقيل: هذا نهى عن ليس ما يشف من الثياب. وقيل: هو نهى عن التبرج. أقول: قوله: «رب كاسية في الدنيا» كاليان لموجب استيقاظ الأزواج للصلاة، أى لا ينبغي لهن أن يتغافلن عن العبادة، ويعتمدن على كونهن أهالى رسول الله ﷺ كاسيات خلعة نسبة أزواجه مشرفات في الدنيا بها، فهن عاريات منها في الآخرة، فلا ينفعهن ولا ينجيهن من عذاب الله، إذا لم تضمها

(١) الإسراء: ١٠٠. (٢) النور: ١٥.

• في ط لوأن معنى «ما» يصدر بها للمضى، فانظر إلى الفارق العظيم بين الجمليتين.

١٢٢٣ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «يَنْزِلُ رَبُّنَا تَبَارَكَ وَتَعَالَى كُلَّ لَيْلَةٍ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا حِينَ يَبْقَى ثُلُثُ اللَّيْلِ الْآخِرِ، يَقُولُ: مَنْ يَدْعُونِي فَاسْتَجِبْ لَهُ؟ مَنْ يَسْأَلُنِي فَأُعْطِيهِ؟ مَنْ يَسْتَغْفِرُنِي فَأَغْفِرَ لَهُ؟» متفق عليه.

وفى رواية لمسلم: «ثم ييسط يديه ويقول: مَنْ يُقْرَضُ غَيْرَ عَدُوٍّ وَلَا ظَلُومٍ؟ حَتَّى يَنْفَجَرَ الْفَجْرُ».

مع العمل، كما قال تعالى: «فَإِذَا نَفَخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ»<sup>(١)</sup> وقال: «وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ»<sup>(٢)</sup>، والحديث الوارد فيه مشهور. وهذا الحديث وإن خص بأزواج رسول الله ﷺ، لكن العبارة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب، فالتقدير رب نفس أو نسمة كاسية في الدنيا حارية في الآخرة، والله أعلم.

الحديث الخامس عن أبي هريرة: قوله: «يَنْزِلُ رَبُّنَا» «قض»: لما ثبت بالقواطع العقلية والثقلية أنه تبارك وتعالى منزّه عن الجسمية والتحيّز، والحلول، امتنع عليه النزول على معنى الانتقال من موضع أعلى إلى ما هو أخفض منه، بل المعنى به على ما ذكره أهل الحق ذو رحمة، ومزيد لطفه على العباد، وإجابة دعوته، وقبول معذرتهم، كما هو ديدن الملوك الكرماء، والسادة الرحماء، إذا نزلوا بقرب قوم محتاجين، ملهوفين فقراء مستضعفين. وقد روى: «يهبط من السماء العليا إلى الدنيا» أى ينتقل من مقتضى صفات الجلال التى تقتضى الأنفة من الأردال، وعدم المبالاة، وقهر العداة، والانتقام من العصاة، إلى مقتضى صفات الإكرام المتقتضية للرافة والرحمة، وقبول المعذرة، والتلطف بالمحتاج، واستعراض الحوائج، والمساهلة والتخفيف فى الأوامر والنواهي، والإغضاء عما يبدو من المعاصى. انتهى كلامه. وقوله: «تبارك وتعالى» جملتان معترضتان بين الفعل والظرف، لما أسند ما لا يليق إسناده بالحققة إليه، أتى بما يدل على التنزيه معترضاً، كقوله تعالى: «وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَانَهُ وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ»<sup>(٣)</sup> «نه»: تخصيصاً بالليل وبالثلث الأخير منه، لأنه وقت التهجد، وغفلة الناس عمن يتعرض لنفحات رحمة الله. وعند ذلك تكون النية خالصة، والرغبة إلى الله تعالى والفرة، وذلك مظنة القبول والإجابة. و «من يقرض غير عدو ولا ظلوم» أى من يقرض غنياً لا يعجز عن أداء حقه والوفاء بعهده، عادل لا يظلم المقرض بنقص دينه، وتأخير الأداء عن وقته. والله تعالى غير هدم لاستغفانه عن غيره، وانتظار غيره إليه: وغير ظلوم؛ لأنه يضمف أضعافاً، قال الله تعالى: «مَنْ ذَا الَّذِي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له أضعافاً كثيرة»<sup>(٤)</sup>. وإما وصف الله تعالى نفسه بالوصفين المذكورين ههنا؛ لأنهما الماتعان غالباً عن الإعراض. أقول: إخراج العمل مخرج القرض تمثيل لتقديم العمل الذى يطلب به ثوابه، وإيدان بكونه واجب الأداء بسبب الوعد، كالدين.

(١) الشعراء: ١١٤.

(٢) المؤمنون: ١٠١.

(٣) البقرة: ٢٤٥.

(٤) النحل: ٥٧.

١٢٢٤ - \* وعن جابر، قال: سمعتُ النبي ﷺ يقول: «إنَّ في الليلِ لساعةً، لا يوافقُها رجلٌ مسلمٌ، يسألُ اللهَ فيها خيراً من أمرِ الدنيا والآخرةِ، إلَّا أعطاهُ إيَّاهُ وذلكَ كلُّ ليلةٍ» رواه مسلم.

١٢٢٥ - \* عن عبد الله بن عمرو قال: قالَ رسولُ الله ﷺ: «أحبُّ الصلَاةِ إلى الله صلاةُ داودَ، وأحبُّ الصيامِ إلى الله صيامُ داودَ: كانَ ينامُ نصفَ الليلِ ويقومُ ثلثَهُ وينامُ سدسَهُ، ويصومُ يوماً، ويُفطرُ يوماً» متفق عليه.

١٢٢٦ - \* وعن عائشة [رضي الله عنها]، قالت: كان - تعني رسول الله ﷺ - ينامُ أوَّلَ الليلِ، ويُحيي آخره، ثمَّ إنَّ كانتَ لَهُ حاجةٌ إلى أهله قضى حاجتهُ ثمَّ ينامُ، فإنَّ كانَ عندَ النداءِ الأوَّلِ جُنبًا، وثبَّ فأفاضَ عليه الماءَ، وإنَّ لم يكنْ جُنبًا توضَّأَ للصلَاةِ، ثمَّ صَلَّى ركعتينِ. متفق عليه.

الحديث السادس عن جابر: قوله: «لا يوافقها» إلى آخره، صفةٌ لـ «ساعة»، أي لساعة من شأنها أن يترقب لها، ويستتم الفرصة لإدراكها؛ لأنها من نفحات رب رءوف رحيم، وهي كالبرق الخاطف «فمن وافقها» أي تعرض لها، واستغرق أوقاته مترقبًا للمعانها، فوافقها قضى وطره منها. قال:

فأنالني كل المنى بزياره      كانت مخالسة كخطفة طائر  
فلو استطعت إذن خلعت على الدجى      لتطول ليلتنا سواد الناظر

قوله: «ذلك كل ليلة» أي ذلك المذكور يحصل كل ليلة.

الحديث السابع والثامن عن عائشة: قوله: «ثم إن كانت له حاجة» في كلمة «ثم» فائدة، وهي: أن النبي ﷺ كان يقضى حاجته من نسائه بعد إحياء الليل بالتهجد، فإن الجدير بالنبي ﷺ أداء العبادة قبل قضاء الشهوة.

أقول يمكن أن يقال: إن «ثم» ههنا لتراخي الإخبار، أخبرت أولًا أن عادته ﷺ كانت مستمرة بنوم أول الليل وقيام آخره، ثم إن اتفق أحيانًا أن يقضى حاجته من نسائه فيقضى حاجته، ثم ينام في كلتا الحالتين، فإذا انتبه عند النداء الأول: إن كان جنبًا اغتسل، وإلا فتوضأ.

## الفصل الثانى

١٢٢٧ - \* عن أبى أمانة، قال: قال رسول الله ﷺ: «عليكم بقيام الليل؛ فإنه دأبُ الصالحين قبلكم، وهو قرية لكم إلى ربكم، ومكفرة للسيئات، ومنهاة عن الإثم» رواه الترمذى. [١٢٢٧]

١٢٢٨ - \* وعن أبى سعيد الخدرى، قال: قال رسول الله ﷺ: «ثلاثة يضحك الله إليهم: الرجل إذا قام بالليل يصلى، والقوم إذا صفوا فى الصلاة، والقوم إذا صفوا فى قتال العدو» رواه فى «شرح السنة». [١٢٢٨]

## الفصل الثانى

الحديث الأول عن أبى أمانة: قوله: «دأب الصالحين» «نه»: الدأب العادة والشأن. وقد يحرك، وأصله من دأب فى العمل إذا جد وتعبد، ثم حولت إلى العادة والشأن. قوله: «قبلكم» أى هى عادة قديمة، واظب عليها الأنبياء والأولياء السابقون.

قوله: «وهو قرية لكم» لم يقل قربتكم؛ ليدل التنكير على قرية لها شأن، وأتى بالجملة، ولم يطف «قرية» على «دأب الصالحين»؛ ليدل باستقلالها على مزيد تقرب.

قوله: «ومكفرة، ومنهاة» بفتح الميم وسكون ما بعده فيهما. «قضى»: أى حالة من شأنها أن تنهى عن الإثم، أو هى مكان مختص بذلك، وهى مفعلة من النهى، والميم رائدة، ونحوهما مطهرة ومرضأة ومبغلة ومجبة. «قضى»: المعنى: أن قيام الليل قرية تقربكم إلى ربكم، وخصلة تكفر سيئاتكم، وتنهاكم عن المحرمات، كما قال تعالى: «إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ» (١).

الحديث الثانى عن أبى سعيد: قوله: «يضحك الله إليهم» الضحك من الله سبحانه وتعالى محمول على غاية الرضا والرافة. وفى «إلى» معنى الدنو والقرب، كأنه قيل: إن الله تعالى يرضى عنهم، ويدنو إليهم برأفته ورحمته، وإليه ينظر قوله فى الحديث السابق: «وهو قرية لكم إلى ربكم» ويجوز أن يضمن الضحك معنى النظر، ويعلى تعديته إلى، فالمعنى أنه تعالى ينظر إليهم ضاحكاً، أى راضياً عنهم متعطفاً عليهم؛ لأن الملك إذا نظر إلى بعض رعيته بعين الرضا، لا يدع من إنعام وإكرام إلا فعل فى حقه. وفى عكسه قوله تعالى: «وَلَا يَكْلَمُهُمْ اللَّهُ

[١٢٢٧] فى إسناده ضعف.

[١٢٢٨] فى إسناده ضعف.

(١) التكبوت: ٤٥.

١٢٢٩ - \* وعن عمرو بن عبّسة، قال: قال رسول الله ﷺ: «أقرب ما يكون الربُّ من العبدِ في جوفِ الليلِ الآخرِ، فإن استطعتَ أن تكونَ ممَّنْ يذكرُ الله في تلكِ الساعةِ، فكنْ». رواه الترمذی، وقال: هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ غريبٌ إسناده. [١٢٢٩]

ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزيكهم ولهم عذاب أليم<sup>(١)</sup>. وعلى الوجه الأول: «يفضحك» مستعار للرضا على سبيل التبعية، والقرينة الصارفة نسبة الضحك إلى من هو متعال عن صفات المخلوقين\*.

قوله: «إذا قام بالليل» «إذا» متحضر للظرفية، وهو بدل من «الرجل» كما في قوله تعالى: ﴿واذكر في الكتاب مريم إذ انتبذت﴾<sup>(٢)</sup> و«الرجل» موصوف «ثلاثة»، أي رجال ثلاثة يضحك الله منهم وقت قيام الرجل بالليل، فوضع الظرف مقام الرجل مبالغة على منوال قولهم: أخطب ما يكون الأمير قائماً، أي أخطب أوقاته ولا خطبته ليست للأوقات وإنما هي للأمير. وإنما قدم قيام الليل على صف الصلاة وآخر صف القتال إما تنزلاً، فإن محاربة النفس التي هي أعدى عدو لله أشق من محاربة عدوك الذي هو الشيطان، ومحاربة الشيطان أصعب من محاربة أعداء الدين، أو تركياً؛ فإن محاربة من يليك أقدم، والأخذ بالأصعب فالأصعب أخرى وأولى من أخذ بالأصعب ثم الأسهل.

الحديث الثالث عن عمرو بن عبّسة: قوله: «في جوف الليل الآخر» يحتمل: أن يكون حالاً من «الرب» -أي قائلاً في جوف الليل: «من يدعوني فأستجبه له...» الحديث- سدت مسد الخبر، أو من «العبد» أي قائماً في جوف الليل، داعياً مستغفراً على نحو قولك مرئياً قائماً. ويحتمل أن يكون خبر «الأقرب» ومعناه قد سبق في باب السجدة مستقصى. فإن قلت: ما الفرق بين قوله في هذا الحديث: «أقرب ما يكون الرب من العبد» وهناك «أقرب ما يكون العبد من ربه»؟ قلت: سبق في حديث أبي هريرة في قوله: «ينزل ربنا تبارك وتعالى إلى السماء الدنيا» الحديث أن رحمته سابقة، فحُب رحمة الله من المحسنين سابق على إحسانهم فإذا سجدوا قربوا من ربههم لإحسانهم، كما قال تعالى: ﴿واسجدوا واقترب﴾<sup>(٣)</sup>. وفيه أن توفيق الله ولطفه وإحسانه سابق على عمل العبد، وسبب له، ولولاه لم يصلر من العبد خير قط.

[١٢٢٩] قال الشيخ: سننه صحيح وصححه الحاكم ووافقه الذهبي.

(١) آل عمران: ٧٧.

(٢) مريم: ١٦.

(٣) الملقن: ١٩.

\* هذا الكلام غير مقبول لأنه لا مانع من إثبات ضحك لا مشابهة فيه للمخلوق بل على الوجه اللائق به سبحانه.

١٢٣٠ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «رَحِمَ اللهُ رجلاً قامَ منَ الليلِ فصلّى، وأيقظَ امرأته فصلّت، فإنْ أبَتْ نَضَحَ في وجهها الماءَ. رَحِمَ اللهُ امرأةً قامتَ منَ الليلِ فصلّت، وأيقظتَ زوجها فصلّى، فإنْ أبى نَضَحَتْ في وجهه الماءَ، رواه أبو داود، والنسائي. [١٢٣٠]

١٢٣١ - \* وعن أبي أمامة، قال: قيلَ: يا رسولَ الله أَيُّ الدعاءِ أسمعُ؟ قال: «جَوْفَ اللَّيْلِ الآخرَ، ودُبَرَ الصَّلَواتِ المكتوباتِ» رواه الترمذی. [١٢٣١]

١٢٣٢ - \* وعن أبي مالكٍ الأشعري، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «إنْ فِى الجَنَّةِ عُرقًا يرى ظاهرها من باطنها، وباطنها من ظاهرها أعدّها اللهُ لِمَن آلانَ الكلامَ، وأطعمَ

قوله: «الآخر» صفة لـ «جوف الليل» على أن ينصف الليل، ويجعل لكل نصف جوف، والقرب يحصل في جوف النصف الثاني وابتدائه يكون من الثلث الأخير، وهو وقت القيام للتهجد. وفي قوله: «فإن استطعت» إشارة إلى تعظيم شأن الأمر وتخصيمه، وفوز من يستسعد به. ومن ثم قال: «أن تكون من يذكر الله» أى تنخرط فى ذمّة الذاكرين لله، ويكون ذلك مساهمة فيهم. وهو أبلغ من أنه لو قيل: إن استطعت أن تكون ذاكرًا.

الحديث الرابع عن أبي هريرة: قوله: «نضج عليه الماء» \* أى رش. وفيه أن من أصاب خيراً ينبغي له أن يتحرى إصابته الغير، وأن يحب له ما يحب لنفسه، فيأخذ بالأقرب فالأقرب: فقله: ﷺ: «رحم الله رجلاً فعل كذا» تنبيه للأمة بمنزلة رش الماء على الوجه لاستيقاظ السائم، وذلك أنه ﷺ: لما نال ما نال بالتهجد من الكرامة والمقام المحمود، أراد أن يحصل لأمة نصيب وافر من ذلك، فحثهم عليه على سبيل التلطف حيث عدل من صيغة الأمر إلى صيغة الدعاء لهم. والله أعلم.

الحديث الخامس عن أبي أمامة: قوله: «أسمع» «تو»: أى أوجبى للإجابة، فالسمع هو الذى يرد بمعنى الإجابة مجازاً، لأن القول المسموع على الحقيقة هو ما يقترن بالقبول من السامع. وقد فسر الحديث فى باب الذكر بعد الصلاة وذكر أن لا بد من مقدر إما فى السؤال أى أي أوقات الدعاء أقرب إلى الإجابة؟ وإما فى الجواب أى الدعاء فى جوف الليل.

الحديث السادس عن أبي مالك: قوله: «غرفاً» أى علالي. وأصل «الان» الين، نقلت حركة الياء إلى اللام، وقلبت ألفاً، جعل جزء من تلتطف فى الكلام الغرفة، كما فى قوله تعالى:

[١٢٣٠] قال الشيخ: وإسناده حسن وصححه الحاكم أيضاً والذهبي والنووي.

\* كذا فى «ط» وفى «ك» .

الطعام، وتابع الصيام، وصلى بالليل والناس نيام، رواه البيهقي في «شعب الإيمان». [١٢٣٢]

١٢٣٣ - \* وروى الترمذي عن علي بن نحوه، وفي روايته: «لن أطاب الكلام».

### الفصل الثالث

١٢٣٤ - \* عن عبد الله بن عمرو بن العاص، قال: قال لي رسول الله ﷺ: «يا عبد الله! لا تكن مثل فلان، كان يقوم من الليل فترك قيام الليل» متفق عليه.

١٢٣٥ - \* وعن عثمان بن أبي العاص، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «كان داود عليه السلام من الليل ساعة يوقظ فيها أهله يقول: يا داود قوموا فصلوا،

«أولئك يجزون الغرفة»<sup>(١)</sup> بعد قوله: «وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هوناً وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً»<sup>(٢)</sup>. وفيه تلويح إلى أن لين الكلام من صفات عباد الله الصالحين الذين خضعوا لبارئهم، وعاملوا الخلق بالرفق في الفعل والقول. ولذلك جعلت جزء من أطعم الطعام، كما في قوله تعالى: «والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا»<sup>(٣)</sup>. فدل على أن الجواد من شأنه أن يتوخى القصد في الإطعام والبذل، ليكون من عباد الرحمن، وإلا كان من إخوان الشيطان، وكذا جعلت جزء من صلى بالليل، كما في قوله تعالى: «والذين يبيتون لربهم سجداً وقياماً»<sup>(٤)</sup>، فأوماً به إلى أن المتهجد ينبغي أن يتحرى في القيام الإخلاص ويجتنب الرياء، لأن البيوتة للرب لم تشرع إلا لإخلاص العمل لله. ولم يذكر الصيام في التذلل استغناء بقوله: «فما صبروا»<sup>(٥)</sup>؛ لأن الصيام صبر كله، وفي تأخيرها بالذكر بعد ذكر الجزاء إرادة إلى قوله ﷺ: «الصوم لي وأنا أجزي به» تبليغاً لقول الله تعالى.

### الفصل الثالث

الحديث الأول والثاني عن عثمان رضي الله عنه: قوله: «أو عشار» يقال: عشت ماله، أحشره عشاراً، فأنا عاشر، وعشرته، فأنا معشر، وعشار، إذا أخلت عشرة. استثنى من جميع خلق الله تعالى الساحر والعشار تشديداً عليهم وتغليظاً، وإنهم كالأيسين من رحمة الله تعالى التي عمت الخلاق كلها، وتنبهاً على استجابة دعاء الخلق كائنات من كان سواهما.

[١٢٣٢] مسند أحمد (٣/٤٤٣)، ورجاله ثقات غير ابن معاذ أو أبي معاذ وهو مجهول. وعزه المنذري (١/٢١٤) لابن حبان في صحيحه، وله شاهد من حديث ابن عمر، وصححه الحاكم (١/٣٢٨) ووافقه الذهبي، كما يشهد له حديث «علي» بعده.

(١) الفرقان: ٧٥.

(٢) الفرقان: ٦٣.

(٣) الفرقان: ٦٤.

(٤) الفرقان: ٦٧.

(٥) الفرقان: ٧٥.

فإنَّ هذه ساعةٌ يستجيبُ الله عزَّ وجلَّ فيها الدعاءَ إلا لساحِرٍ أو عَشَّارٍ رواه أحمدُ. [١٢٣٥]

١٢٣٦ - \* وعن أبي هريرة، قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقولُ: «أفضلُ الصلاةِ بعدَ المفروضةِ صلاةٌ في جوفِ الليلِ» رواه أحمدُ. [١٢٣٦]

١٢٣٧ - \* وعنه، قال: جاءَ رجلٌ إلى النبيِّ ﷺ فقال: إنَّ فلانًا يُصلي بالليلِ، فإذا أصبحَ سرقَ. فقال: «إنَّه سينهاه ما تقولُ» رواه أحمدُ، والبيهقي في «شعب الإيمان». [١٢٣٧]

١٢٣٨ - \* وعن أبي سعيد، وأبي هريرة، قالَا: قال رسولُ الله ﷺ: «إذا أيقظَ الرجلُ أهله من اللَّيْلِ، فصلِّيا أو صلَّى ركعتينِ جميعاً، كُتِبَا في الذَّاكِرِينَ والذَّاكِرَاتِ» رواه أبو داود، وابن ماجه. [١٢٣٨]

١٢٣٩ - \* وعن ابن عباس، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «أشرافُ أمتي حَمَلَةُ القرآنِ، وأصحابُ الليلِ» رواه البيهقيُّ في «شعب الإيمان». [١٢٣٩]

---

الحديث الثالث والرابع عن أبي هريرة: قوله: «ما تقول» فاعل «سينهاه» يعنى أن قولك «يُصلي بالليل» يدل على أنه محافظ على الصلوات مداوم عليها؛ لأن من لا يدع الصلاة بالليل، فهو بأن لا يدعها بالنهار أخرى. فمثل تلك الصلاة تنهاه عن الفحشاء والمنكر فيتوب عن السرقة. وهذا معنى السين في «ستنهاه» لأن السين في تأكيد الإثبات، مقابلة لن في تأكيد النفي. الحديث الخامس عن أبي سعيد وأبي هريرة قوله: «في الذَّاكِرِينَ والذَّاكِرَاتِ» أى في زمرة من لا يكاد يخلو من ذكر الله بقلبه أو بلسانه أو بهما. وقراءة القرآن والاشتغال بالعلم من الذكر والمعنى: والذَّاكِرِينَ الله والذَّاكِرَاتِ. فحذف؛ لأن الظاهر يدل عليه.

قوله: «جميعاً» حال مؤكدة من فاعل «فصلِّيا» على الثنية لا الأفراد؛ لأنه تريد من الراوى، فالتقدير: فصلِّيا ركعتين جميعاً. ثم أدخل «أو صلَّى» في اليين، فإذا أريد تقييده بقاعله، يقدر: فصلِّى وصلت جميعاً، فهو قريب من التنازع.

الحديث السادس عن ابن عباس: قوله: «أصحاب الليل» إضافة الأصحاب إلى الليل لكثرة مباشرة القيام والصلاة فيه، كما يقال ابن السبيل لمن يواظب على السلوك فيه.

---

[١٢٣٥] إسناده ضعيف.

[١٢٣٦] صحيح، انظر صحيح الجامع (١١١٦) بلفظ [المكتوبة] وزاد عليه «وأفضل الصيام بعد شهر رمضان شهر الله للحرم».

[١٢٣٧] إسناده صحيح.

[١٢٣٨] إسناده صحيح.

[١٢٣٩] إسناده ضعيف جداً.



١٢٤٠ - \* وعن ابن عمر، أن أباه عمر بن الخطاب، رضى الله عنه، كان يصلى من الليل ما شاء الله، حتى إذا كان من آخر الليل أيقظ أهله للصلاة، يقول لهم: الصلاة، ثم يتلو هذه الآية: (وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا لَا نَسْأَلُكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرْزُقُكَ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى) (١) رواه مالك. [١٢٤٠]

## (٣٤) باب القصد فى العمل

### الفصل الأول

١٢٤١ - \* عن أنس، قال: كان رسول الله ﷺ يفطر من الشهر حتى يُظَنَّ أن لا يصوم منه، ويصوم حتى يُظَنَّ أن لا يفطر منه شيئاً، وكان لا تشاء أن تراه من الليل مصلياً إلا رأيته، ولا نائمًا إلا رأيته. رواه البخارى.

والمراد به «حملة القرآن» من حفظه وعمل بمقتضاه، وإلا كان فى مرة من قال تعالى فى حقهم: ﴿كَمَثَلِ الْخَمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا﴾ (٢).

الحديث السابع عن ابن عمر: قوله: «الصلاة» مقول القول منصوبة بفعل مفسر، أى أقيموا أو صلوا. ويجوز الرفع، أى حضرت الصلاة. قوله: «واصطبر عليها» (٣) أى أقبل أنت مع أهلك على عبادة الله، والصلاة، واستعينوا بها على فقركم، ولا تهتم بأمر الرزق؛ فإن رزقك مكفى من عندنا، ففرغ بالك لأمر الآخرة. وعن بكر بن عبد الله المزنى: كان إذا أصابته خصاصة قال: قوموا فصلوا، بهذا أمر الله رسوله، ثم يتلو هذه الآية.

### باب القصد فى العمل

### الفصل الأول

الحديث الأول عن أنس: قوله: «لا تشاء أن تراه» «مظه»: «لا» بمعنى ليس، أو بمعنى لم، أى لست تشاء، أو لم تكن تشاء، أو تقديره: لا زمان تشاء، أى لا من زمان تشاء. أقول: لعل هذا التركيب من باب الاستثناء على البدل، وتقديره على الإثبات أن يقال: إن تشأ رؤيته متجهداً رأيته متجهداً، وإن تشأ رؤيته نائمًا رأيته نائمًا. يعنى كان أمره قصداً لا إسراف ولا تقصير، نائمًا أو ينبى أن ينام فيه كأول الليل، ويصلي أو أن ينبى أن يصلي فيه. وعلى هذا

[١٢٤٠]: إسناده صحيح.

(٢) طه: ١٣٢.

(٣) الجمعة: ٥.

(١) طه: ١٣٢.

١٢٤٢ - \* وعن عائشة، قالت: قال رسول الله ﷺ: «أحب الأعمال إلى الله أدومها وإن قل» متفق عليه.

١٢٤٣ - \* وعنهما، قالت: قال رسول الله ﷺ: «خُلُوا مِنَ الْأَعْمَالِ مَا تُطِيقُونَ، فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَمَلُّ حَتَّى تَمَلُّوا» متفق عليه.

حكاية الصوم، ويشهد له حديث «ثلاثة رهن» على ما روى أنس قال أحدهم: «أما أنا فأصلي الليل أبداً، وقال آخر: أصوم الدهر ولا أفطر، قال رسول الله ﷺ: أنا أصلي، وأنا صوم وأفطر أو كما قال، ثم قال: فمن رغب عن سنتي فليس مني».

الحديث الثاني عن عائشة رضى الله عنها: قوله: «أدومها وإن قل» «مط»: بهذا الحديث ينكر أهل التصوف ترك الأوراد كما ينكرون ترك الفرائض. الحديث الثالث عن عائشة رضى الله عنها: قوله: «لا يمل» «قضى»: الملل فتور يعرض للنفس من كثرة مزاوله شيء، فيوجب الكلال في الفعل والإعراض عنه. وأمثال ذلك على الحقيقة إنما يصدق في حق من يعتريه التغير والانكسار، فاما من تنزه عن ذلك فيستحيل تصور هذا المعنى في حقه، فإذا أسند إليه، أول بما هو متناه وغاية معناه، كإسناد الرحمة، والغضب، والحياة، والضحك إلى الله تعالى، فالمعنى - والله أعلم - اعملوا حسب وسعكم وطاقاتكم؛ فإن الله تعالى لا يعرض عنكم إعراض الملول، ولا ينقص ثواب أعمالكم ما بقى لكم نشاط وأريحية. فإذا فترتم فاقعدوا؛ لأنكم إذا مللتم عن العبادة وآتيت بها على كلال وفتر، كانت معاملة الله معكم حيثئذ معاملة الملول عنكم.

«تو»: إسناد الملل إلى الله تعالى على طريقة الأزواج والمشاكله، والعرب تذكر أحد اللفظين موافقة للآخرى، وإن خالفها معنى، قال الله تعالى: «وجزاء سيئة سيئة مثلها»<sup>(١)</sup>. قال الشاعر:

ألا لا يجهلن أحد علينا فنجهل فوق جهل الجاهلينا

ومن المستبعد أن يقتدر ذو عقل بجهل. وإنما أراد فنجازيه بجهله. ونعاقبه على سوء صنيعه. ووجه آخر: وهو أن الله لا يمل أبداً وإن مللتم، وذلك نظير قولهم: فلان لا يتقطع حتى يتقطع خصمه، أى لا يتقطع بعد انقطاع خصمه، بل يكون على ما كان عليه قبل ذلك. قال بعضهم في تفسير قوله تعالى: «إن الله لا يستحي أن يضرب مثلاً»<sup>(٢)</sup>: هذا غير مفتقر إلى

(١) الشورى: ٤٠. (٢) البقرة: ٢٦.

١٢٤٤ - \* وعن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «ليصل أحدكم نشاطه، وإذا فتر فليقعد» متفق عليه.

١٢٤٥ - \* وعن عائشة، قالت: قال رسول الله ﷺ: «إذا نَعَسَ أحدكم وهو يُصلي فليرقُدْ حتى يذهبَ عنه النَّومُ؛ فَإِنَّ أحدكم إذا صلى وهو ناعِسٌ لا يدرى لعله يستغفرُ فيسبُ نفسه» متفق عليه.

١٢٤٦ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ الدِّينَ يَسِرُّ وَلَنْ يُشَادَّ

التأويل؛ لأن الحياة مسلوب عنه تعالى، فهو كفورك؛ إنه تعالى ليس بجسم ولا عرض. أقول: وفيه نظر، حققناه في فتح الغيب.

الحديث الرابع من أنس: قوله: «نشاطه» «شف»: جاز أن يكون «نشاطه» بمعنى الوقت، وأن يراد به الصلاة التي نشط لها. «مظ»: معنى ليصل الرجل عن كمال الإرادة والذوق، فإنه في مناجاة ربه، فلا تهور المناجاة عند الملل.

وأقول: يجوز أن يكون نصبه على المصدر من حيث المعنى؛ لأن المأمورين هم «المؤمنون» الذين هم في صلاتهم ناشعون. فلا تصدر منهم الصلاة إلا عن وفور نشاط وأريحية، يعنى انشطوا في صلاتكم النشاط الذي يعرف منكم ويليق بحالكم ومناجاة ريك، فإذا عرض لكم الفتور أحياناً فاقعدوا.

الحديث الخامس عن عائشة رضی الله عنها: قوله: «لا يدرى» مفعوله محذوف، أى لا يدرى ما يفعل، وما بعده مستأنف بيان. والفاء في «فيسب» للسببية، كاللام في قوله تعالى: ﴿فَالْتَقِطْهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا﴾<sup>(١)</sup>. قال المالكى: يجوز في «فيسب» الرفع باعتبار عطف الفعل على الفعل، والنصب باعتبار جعل «فيسب» جواباً لـ «لعل» فإنها مثل ليت في اقتضاها جواباً منصوباً. ونظيره قوله تعالى: ﴿لعله يزكى أو يذكر فتفتحه الذكرى﴾<sup>(٢)</sup> نصبه حاصم، ورفعها الباقون. انتهى كلامه.

أقول: النصب أولى؛ لما مر، ولأن المعنى: لعله يطلب من الله تعالى الغفران لذنبه ليصير مذكى مطهراً، فيتكلم بما يجلب اللب فيزيد العصيان على العصيان، وكأنه قد سب نفسه.

الحديث السادس عن أبي هريرة: قوله: «إِنَّ الدِّينَ يَسِرُّ» الشارحون: المعنى أن دين الله

الدينَ أحدًا إلا عَليه، فسَدُّوا، وقَارَبُوا، وأبشَرُوا، واستَعِينُوا بِالْغُدُوَّةِ وَالرُّوحَةِ وَشَيْءٍ  
مِنَ الدَّلِجَةِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ<sup>١</sup>

تعالى، وشرعته التي أمر بها عباده واختار لهم مبنية على اليسر والسهولة، كما قال تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾<sup>(١)</sup> فمن شدد على نفسه، وتعمق في أمر الدين بما لم يوجب عليه، كما هو ذاب الرهبانية يغلب ويضعف عن القيام. وسدد الرجل: إذا لزم الطريقة المستقيمة. و«الفاء» جواب شرط محذوف يعنى إذا بينت لكم ما في المشادة من الوهن في العزيمة والفترة عن العمل «فسددوا» أى اطلبوا بنياتكم السداد وهو القصد المستقيم الذى لا ميل فيه. «وقاربوا» تأكيد للتشديد من حيث المعنى، يقال: قارب فلان في أمره، إذا اقتصد. و«الغدوة» المرة من الغدو، وهو سير أول النهار نقيض الرواح. و«الغدوة» بالضم ما بين صلاة الغداة وطلوع الشمس. و«الدلجة» بالضم والفتح: اسم من أدلج بالتشديد، إذا سار من آخر الليل، استعيرت هذه الأوقات الثلاثة للصلاة فيها في قوله تعالى: ﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفَى النَّهَارِ وَزُلَفًا مِنَ اللَّيْلِ﴾<sup>(٢)</sup>؛ لأنها سلوك وانتقال من العادة إلى العبادة، ومن الطبيعة إلى الشريعة، ومن الغيبة إلى الحضور.

وأقول: قوله: «يسر» خبر «إن» مصدر وضع موضع اسم المفعول مبالغة. والتذكير فيه للتقليل، كما في «شئ» في قوله: «وشئ من الدلجة» أى لا ينبغي أن يحمل النفس السهر في سائر الليل بل يكتفى بشئ منه. وأما بناء المقابلة في «يشاد» فليس للمغالبة، بل للمبالغة، نحو طارقت النعل، وهو من جانب المكلف، ويحتمل أن يكون للمغالبة على سبيل الاستعارة، في وضع المظهر موضع المضمير وهو «الدين» تتميم لمعنى الإنكار، أى لن يبالغ في تشديد الدين الميسر أحد إلا صار مغلوبًا حيث كابر الميسر، ويقال: أمره وقصده أن يغلب عليه بالزيادة فيعود مغلوبًا بما أفرط. وعطف «ولن يشاد» على الجملة الأولى لإرادة حصول الجملتين في الوجود، وتقويض ترتب الثانية على الأولى إلى ذهن السامع، يعنى إذا شرع الدين على السهولة واليسر، فلا ينبغي أن يشاد فيه، فمن شاد صار مغلوبًا. والمستثنى منه أهم عام الأوصاف، أى لم يحصل، ولم يستقر ذلك المشاد على وصف من الأوصاف إلا على وصف المغلوبة. وأما معنى البشارة فكأنه قيل: أبشروا معاشر أمة محمد ﷺ خصوصًا، بأن الله تعالى رضى لكم الكثير من الأجر بالعمل القليل دون سائر الأمم، كما عليه الحديث المشهور.

«حسن»: في الحديث الأمر بالاقتصاد في العبادة وترك التشديد على النفس بما يثقلها، لأن الله تعالى لم يعبد خلقه بأن يتعبوا أثناء الليل وأطراف النهار فلا يستريحوا، بل أوجب عليهم وظائف في وقت دون وقت. وعن محمد بن المنكدر مرسلاً يرفعه: إن هلا الدين متين، فأوغل

١٢٤٧ - \* عن عمر [رضى الله عنه] قال: قال رسول الله ﷺ: «من نام عن حزيه أو عن شيء منه، فقرأ فيما بين صلاة الفجر وصلاة الظهر، كتب له كأنما قرأه من الليل» رواه مسلم.

١٢٤٨ - \* وعن عمران بن حصين، قال: قال رسول الله ﷺ: «صَلِّ قائماً، فإن لم تستطع فقاعداً، فإن لم تستطع فعلى جنب» رواه البخاري.

١٢٤٩ - \* وعنه، أنه سأل النبي ﷺ عن صلاة الرجل قاعداً. قال: «إن صلى قائماً فهو أفضل، ومن صلى قاعداً فله نصف أجر القائم، ومن صلى نائماً فله نصف أجر القاعداً» رواه البخاري.

برفق، ولا تبغضن إلى نفسك عبادة الله، وإن المنبت<sup>(١)</sup> لا أرضاً قطع ولا ظهراً أبقى<sup>(٢)</sup>. وقال ابن مسعود: إن الله يحب أن تؤتى رخصه، كما يحب أن تؤتى عزائمه.

الحديث السابع عن عمر: قوله: «عن حزيه» «نه»: وهو ما يجعله الرجل على نفسه من قراءة أو صلاة كالورد، والحزب النوبة في ورود الماء. «مظ»: إنما خص قبل الظهر بهذا الحكم؛ لأنه متصل بآخر الليل بغير فصل، سوى صلاة الصبح. ولهذا لو نوى الصائم قبل الزوال صوم نافلة جاز، ويعله لم يجز.

وأقول: قوله: «كتب له» جواب للشرط، و «كانها» صفة مصدر محذوف، أي من فاته ورده في الليل، وتداركه في هذا الوقت، أثبت أجره في صحيفة عمله إثباتاً مثل إثباته حين قرأه من الليل.

الحديث الثامن والتاسع عن عمران: قوله: «صلاة الرجل قاعداً» «حسن»: الحديث الثاني وارد في صلاة التطوع، لأن أداء الفرائض قاعداً مع القدرة على القيام لا يجوز، فإن صلى القادر صلاة التطوع قاعداً، فله نصف أجر القائم. قال سفيان الثوري: أما من له عذر من مرض أو غيره، فصلى جالساً، فله مثل أجر القائم. وهل يجوز أن يصلي التطوع نائماً مع القدرة على القيام أو القعود؟ فذهب بعض إلى أنه لا يجوز، وذهب قوم إلى جواره، وأجره نصف أجر القاعد وهو قول الحسن. وهو الأصح والأولى، لثبوت السنة فيه. «مع»: وصلاة الفرض قاعداً مع قدرته على القيام لم يصح، بل يائمه فيه، قال: وإن استحل كفر، وجرت عليه أحكام المرتدين. قوله: «نائماً» أي مضطجماً.

(١) أي المكلف دابته فوق طاقاتها. كلما في المرفقة.  
\* الحديث أخرجه البزار من حديث جابر، وضعفه الشيخ الألباني في ضعيف الجامع (٢٠٢٠).

## الفصل الثاني

١٢٥٠ - \* عن أبي أمامة، قال: سمعتُ النبي ﷺ يقولُ: «مَنْ أَوَى إِلَى فِرَاشِهِ طَاهِراً، وَذَكَرَ اللَّهَ حَتَّى يَدْرِكَهُ النَّعَاسُ، لَمْ يَتَغَلَّبْ سَاعَةً مِنَ اللَّيْلِ يَسْأَلُ اللَّهَ فِيهَا خَيْرًا مِنْ خَيْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ؛ إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ» ذَكَرَهُ النَّوَوِيُّ فِي «كِتَابِ الْأَذْكَارِ» بِرَوَايَةِ ابْنِ السُّنِّي. [١٢٥٠]

١٢٥١ - \* وعن عبد الله بن مسعود، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «عَجِبَ رَبُّنَا مِنْ رَجُلَيْنِ: رَجُلٌ ثَارَ عَنْ وِطَائِهِ وَلِحَافِهِ مِنْ بَيْنِ حَبَّةٍ وَاهِلِهِ إِلَى صَلَاتِهِ، فَيَقُولُ اللَّهُ لِلْمَلَائِكَةِ: انظُرُوا إِلَى عَبْدِي، ثَارَ عَنْ قَرَأَتِهِ وَوِطَائِهِ مِنْ بَيْنِ حَبَّةٍ وَاهِلِهِ إِلَى صَلَاتِهِ، رَغْبَةً فِيمَا عِنْدِي، وَشَفَقًا مِمَّا عِنْدِي، وَرَجُلٌ غَزَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَانْهَزَمَ مَعَ أَصْحَابِهِ، فَعَلِمَ مَا عَلَيْهِ فِي الْإِنْهَازِ وَمَالَهُ فِي الرَّجُوعِ، فَرَجَعَ حَتَّى هُرِّقَ دَمُهُ، فَيَقُولُ اللَّهُ لِلْمَلَائِكَةِ: انظُرُوا إِلَى عَبْدِي رَجَعَ رَغْبَةً فِيمَا عِنْدِي، شَفَقًا مِمَّا عِنْدِي حَتَّى هُرِّقَ دَمُهُ» رَوَاهُ فِي «شرح السنة». [١٢٥١]

## الفصل الثاني

الحديث الأول عن أبي أمامة: قوله: «أوى» «نه»: أوى وآوى بمعنى واحد، يقال: أويت إلى المنزل، وأويت غيري، وأويته. وأنكر بعضهم المقصور المتعدي. وقال الأزهري: وهي لغة فصيحة، ومن المقصور اللازم في الحديث: «أما أحذركم فأوى إلى الله» أي رجع، ومن الممدود قوله: «الحمد لله الذي كفانا وآوانا» أي ردنا إلى ماؤانا يعني منزلنا.

قوله: «يسأل الله» حال من فاعل «يتقلب»، وقوله «إلا أعطاه إياه» أيضاً حال من فاعل «يسأل» وجار، لأن الكلام في سياق النفي، يعني لا يكون للسائل حال من الأحوال إلا كونه معطى إياه ما طلب فلا يخيب. هذا على أن يكون المفعول الأول ضمير السائل، وأما إذا قدم المفعول الثاني على الأول اهتماماً بشأن الخير، يجوز أن يكون صفة لـ «خير»، أو حالاً عنه؛ لاتصافه بقوله: «من خير الدنيا والآخرة» فالمعنى لم يكن يتجاوز الدعاء لخير الدارين من الاستجابة إلى الخيبة.

[١٢٥٠] إسناده ضعيف فيه شهر بن حوشب.

[١٢٥١] إسناده حسن، انظر «شرح السنة» (٤٢/٤) برقم (٩٣٠).

## الفصل الثالث

١٢٥٢ - \* عن عبد الله بن عمرو، قال: حَدَّثْتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «صَلَاةُ الرَّجُلِ قَاعِدًا نَصْفُ الصَّلَاةِ». قَالَ: فَأَتَيْتُهُ فَوَجَدْتُهُ يُصَلِّي جَالِسًا، فَوَضَعْتُ يَدِي عَلَى رَأْسِهِ. فَقَالَ: «مَالِكُ يَاعْبُدُ اللَّهَ بَنَ عَمْرٍ». قُلْتُ: حَدَّثْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّكَ قُلْتَ: «صَلَاةُ الرَّجُلِ قَاعِدًا عَلَى نَصْفِ الصَّلَاةِ» وَأَنْتَ تَصَلِّي قَاعِدًا. قَالَ: «أَجَلْ، وَلَكِنِّي لَسْتُ كَأَحَدٍ مِنْكُمْ» رواه مسلم.

١٢٥٣ - \* وعن سالم بن أبي الجعد، قال: قَالَ رَجُلٌ مِنْ خُرَاعَةَ: لِيَتْنِي صَلَّيْتُ فَاسْتَرَحْتُ، فَكَانَهُمْ عَابُوا ذَلِكَ عَلَيَّ، فَقَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «أَقِمِ الصَّلَاةَ يَابِلَالُ أَرْحَنَا بِهَا» رواه أبو داود. [١٢٥٣]

الحديث الثاني عن عبد الله بن مسعود: قوله: «عجب ربنا» «نه»: أى عظم ذلك عنده، وكبر لديه. إطلاق التعجب على الله مجاز؛ لأنه لا يخفى عليه أسباب الأشياء. والتعجب تغيير يعتري إنسان من رؤية ما خفى عليه سببه. وقيل: «عجب ربنا» أى رضي وأثاب. والاول أوجه؛ لقوله تعالى للملائكة: «انظروا إلى عبدى» على سبيل المباهاة.

قوله: «شفقًا» «نه»: أى خوفًا، يقال: أشفت أشفق إشفاقًا، وهى اللغة الغالبة وحكى ابن دريد: أشفق إشفاقًا.

## الفصل الثالث

الحديث الاول عن عبد الله بن عمرو: قوله: «على نصف الصلاة» أى تقاس صلاة الرجل حال قعوده على نصف صلاته حال قيامه. قوله: «فوضعت يدي على رأسه» فإن قلت: أليس هذا على خلاف ما يجب عليه من توقيره ﷺ؟ قلت: لعل ذلك صدر لا عن قصد منه، وإنه لما وجده ﷺ على خلاف ما حدث عنه من قوله: «صلاة الرجل قاعدًا نصف الصلاة» استغرب ذلك واستبعد، فأراد تحقيق ذلك فوضع يده على رأسه، ولذلك أكرر ﷺ بقوله: «مالك يا عبد الله بن عمرو» فسماه ونسبه إلى أبيه. وكذا قول عبد الله فى الجواب: «وأنت تصلى قاعدًا» فإنه حال مقررة لجهة الإشكال، ونحوه قول الملائكة: ﴿اتَّحَمَلْ فِيهَا مِنْ يَفْسُدَ فِيهَا وَيَسْفِكَ الدَّمَاءَ وَنَحْنُ نَسْبِحُ بِحَمْدِكَ﴾<sup>(١)</sup>. وقوله: «أجل» قول بالموجب وتقرير لما قال. وقوله: «ولكنى لست» إشارة إلى بيان الفرق بينه وبين غيره، ورفع لجهة الإشكال والاستغراب.

الحديث الثاني عن سالم: قوله: «عابوا ذلك» أى تمنى الاستراحة فى الصلاة وهى شاقة على

[١٢٥٣] إسناده صحيح.

(١) البقرة: ٣٠.

## (٣٥) باب الوتر

### الفصل الأول

١٢٥٤ - \* عن ابن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «صلاة الليل مثنى مثنى، فإذا خشي أحدكم الصبح، صلى ركعة واحدة، توتر له ما قد صلى» متفق عليه.

النفس وثقيلة عليها، لعلهم نسوا قوله تعالى: «وإنها لكبيرة إلا على الخاشعين»<sup>(١)</sup>. قوله: «أرحنا بها» «نه»: أى أذن بالصلاة، نسترح بأذانها من شغل القلب بها. وقيل: كان اشتغاله بالصلاة راحة له، فإنه ﷺ كان يعد غيرها من الأعمال الدنيوية تعباً، وكان يستريح بالصلاة لما فيها من مناجاة الله تعالى؛ ولهذا قال: «وقرة عينى فى الصلاة» وما أقرب الراحة من قرة العين. يقال: أراح الرجل واستراح إذا رجعت نفسه إليه بعد الإعياء.

### باب الوتر

### الفصل الأول

الحديث الأول عن ابن عمر رضى الله عنهما: قوله: «مثنى مثنى» أتى بالثانى تأكيداً، لأن الأول مكرر معنى، ولذلك امتنع من الصرف. «الكشاف»: وإنما لم ينصرف؛ لتكرار العدل فيها قال الزجاج: أحدهما أنه معدول عن اثنين اثنين، والثانى أن عدله وقع فى حال التكرار. وزعم سيويه: أن عدم الصرف للعدل والصفة. «الكشاف»: وأما الوصفية فلا يفترق الحال فيها، فلا يخرج عليها، معنى لو كانت الوصفية مؤثرة فى المنع من الصرف، لقلت: مررت بنسوة أربع مفتوحاً، فلما صرفته علم أنها ليست بمؤثرة، فالوصفية ليست بأصل، لأن الواضع لم يضعها لتقع وصفاً بل عرض لها ذلك، نحو مررت بحية ذراع، ورجل أسد، والذراع والأسد ليسا بوصفين للحية والرجل حقيقة، وقيل: يفترق الحال فيها فإن مثنى وغيرها تقع صفة البتة، والثلاثة وغيرها وقوعها صفة بالتأويل، تقول: رجال ثلاثة، أى مقدرة بثلاثة. وأجيب عنه: بأن مثنى وثلاث لا تخلو من أن تكون موضوعاً للصفة من غير اعتبار الاثنين والثلاثة، أو لا تكون. فإن كان الأول لم يكن فيه العدد، والمقدر خلافه، وإن كان الثانى كان الوصف عارضاً لمثنى وثلاث، كما كان عارضاً لاثنتين وثلاثة.

قوله: «يوتر له» «نه»: الوتر الفرد، تكسر واؤه، وتفتح. وفى الحديث: «أوتر» أمر بصلاة

(١) البقرة: ٤٥.



١٢٥٥ - \* وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «الوتر ركعة من آخر الليل» رواه مسلم.

١٢٥٦ - \* وعن عائشة، قالت: كان رسول الله ﷺ يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة، يوتر من ذلك بخمس، لا يجلس في شيء إلا في آخرها. متفق عليه.

١٢٥٧ - \* وعن سعد بن هشام، قال: انطلقت إلى عائشة، فقلت: يأم المؤمنين! أنبئني عن خلق رسول الله ﷺ. قالت: أأستقرأ القرآن؟ قلت: بلى. قالت: فإن خلق نبي الله ﷺ كان القرآن. قلت: يأم المؤمنين! أنبئني عن وتر رسول الله ﷺ.

---

الوتر، وهو أن يصلي مثنى مثنى، ثم يصلي في آخرها ركعة مفردة، ويضيفها إلى ما قبلها من الركعات، فعلى هذا في تركيب هذا الحديث إسناد مجازي حيث أسند الفعل إلى الركعة، وجعل الضمير في «له» للمصلي، وكان الظاهر أن يقال: يوتر المصلي بها ما قد صلى. وفي قوله: «يوتر له» إشارة إلى أن جميع ما صلى وتر.

«مط» قال الشافعي رضى الله عنه: يسلم في صلاة الليل والنهار من كل ركعتين غير الفريضة؛ روى عن ابن عمر رضى الله عنهما عن النبي ﷺ أنه قال: «صلاة الليل مثنى والنهار مثنى مثنى». وقال بعض أصحاب أبي حنيفة رضى الله عنهم: إن صلاة الليل مثنى، وصلاة النهار يسلم عن أربع. والله أعلم.

الحديث الثاني عن ابن عمر: قوله: «ركعة من آخر الليل» خبر موصوف أى ركعة منشأة من آخر الليل، أى آخر وقتها آخر الليل.

الحديث الثالث عن عائشة: قوله: «يصلي من الليل» أى بعضه. ومذهب مالك أن من أوتر من أول الليل ثم تهجد في آخره، يعيد الوتر.

الحديث الرابع عن سعد: قوله: «يأم المؤمنين» هو من قوله تعالى: ﴿وَأَزْوَاجَهُمْ آمَنَ لَهُمْ﴾<sup>(١)</sup> شبههن بالأمهات في بعض الأحكام، وهو وجوب تعظيمهن واحترامهن، وتحريم نكاحهن، وهن فيما وراء ذلك بمنزلة الأجنيات.

قوله: «فإن خلق نبي الله القرآن» في الإحياء: أرادت عائشة رضى الله عنها بقولها: «كان خلقه القرآن» مثل قوله تعالى: ﴿خُذِ الْعَفْوَ﴾<sup>(٢)</sup> الآية، وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ

---

(٢) الأعراف: ١٩٩.

(١) الأعراف: ٦.

فقلت: كُنَّا نَعُدُّ لَهُ سِوَاكَ وَطَهْرَهُ، فَبِعِثْهُ اللهُ مَا شَاءَ أَنْ يَبْعَثَهُ مِنَ اللَّيْلِ، فَبِتَسْوِكَ، وَيَتَوَضَّأُ، وَيُصَلِّيُ تِسْعَ رَكَعَاتٍ، لَا يَجْلِسُ فِيهَا إِلَّا فِي الثَّامِنَةِ، فَيَذْكُرُ اللَّهَ، وَيَحْمَدُهُ،

وَالْإِحْسَانَ وَإِيتَاءَ ذِي الْقُرْبَى» (١) وقوله تعالى: «وَاصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ» (٢) وقوله تعالى: «فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ» (٣) وقوله تعالى: «ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ» (٤) وقوله تعالى: «وَالْكَافِرِينَ الْغِيَظُ» (٥) وقوله تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ» (٦) من الآيات الدالة على تهذيب الأخلاق الذميمة، وتحصيل الأخلاق الحميدة. وقال شيخنا شيخ الإسلام في «العوارف»: قولها رضى الله عنها: «كَانَ خَلْقُهُ الْقُرْآنَ» فيه سر كبير غامض، وذلك أن النفوس مجبولة على طبائع وغرائز من البهيمية، والسبعية، والشيطنة، والله تعالى يعظم عنايته بزرع نصيب الشيطان منه صلوات الله عليه؛ لقوله تعالى: «أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ» (٧)، ولحديث انتشار الصدر، ويعد هذا الزرع بقيت للنفس الزكية النبوية بقايا صفات البشرية رحمة للخلق، فاستمدت البقايا من الصفات، لظهورها فيه صلوات الله عليه تنزيل الآيات المحكمات بإدائها لقمعها تأديباً من الله ورحمة له خاصة، وللأمة عامة، موزعاً نزول الآيات على الأيام والأوقات عند ظهور الصفات. قال الله تعالى: «لَوْلَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ جَمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ» (٨) فلما تحركت النفس الشريفة عند كسر رباعيته وقال: «وكيف يفلح قوم خضبوا وجه نبيهم؟» فانزل الله تعالى: «لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ» (٩) فاكتمى القلب لباس الاصطبار، فلما توزعت الآيات على ظهور الصفات وصفت الأخلاق النبوية بالقرآن ليكون خلقه القرآن. وكذا ورد: «أَنَا أَنْسَى لَأَسْنَ» تأديباً لِنفوس الأمة وتهذيباً ورحمة. ووجه آخر: أن قولها رضى الله عنها: «كَانَ خَلْقُهُ الْقُرْآنَ» إيماء إلى التخلق بأخلاق الله تعالى، فعبرت عن المعنى بقولها ذلك استحياء من سبحات الجلال، وسترراً للحال بلطف المقال، وهذا من وفور علمها، وكمال أدبها.

قوله: «فَبِعِثْهُ اللهُ» «نه»: أى يوقظه من نومه، يقال: انبعث فلان بشأته، إذا سار ومضى ذاهباً لِقضاء حاجته. فإن قلت: قد تقرر عند علماء المعاني: أن مفعول شاء وأراد لا يذكر فى الكلام الفصحى إلا أن يكون فيه غرابة، نحو قول القائل: لو شئت أن أبكى دماً لبكيت، ولو شاء الله أن يتخذ ولداً، فأين الغرابة فى قوله: «شاء أن يبعثه؟» قلت: كفى بلفظ البعث شاهداً على

- |                    |                  |
|--------------------|------------------|
| (١) النحل: ٩٠.     | (٢) لقمان: ١٧.   |
| (٣) المائدة: ١٣.   | (٤) فصلت: ٣٤.    |
| (٥) آل عمران: ١٣٤. | (٦) الحجرات: ١٢. |
| (٧) الشرح: ١.      | (٨) الفرقان: ٣٢. |
| (٩) آل عمران: ١٢٨. |                  |

ويدعوه، ثم ينهض، ولا يسلم، فيصلي التاسعة، ثم يقعد، فيذكر الله، ويحمده، ويدعوه، ثم يسلم تسليماً يسمعون، ثم يصلي ركعتين بعد ما يسلم وهو قاعد، فتلك إحدى عشرة ركعة يا بني! فلما أسنَّ ﷺ وأخذ اللحم، أوترَ بسمع، وصنع في الركعتين مثلَ صنيعه في الأولى، فتلك تسع يابنئ! . وكان نبيُّ الله ﷺ إذا صلى صلاة أحبَّ أن يداومَ عليها، وكان إذا غلبه نومٌ أو وجعٌ عن قيام الليل صلى من النهار اثنتي عشرة ركعة، ولا أعلمُ نبيَّ الله ﷺ قرأ القرآن كله في ليلة، ولا صلى ليلة إلى الصبح، ولا صام شهراً كاملاً غير رمضان. رواه مسلم.

١٢٥٨ - \* وعن ابن عمر، عن النبي ﷺ، قال: «اجعلوا آخرَ صلاتكم بالليل وتراً» رواه مسلم.

١٢٥٩ - \* وعنه، عن النبي ﷺ، قال: «بادروا الصبحَ بالوتر» رواه مسلم.

الغربة، كأنه تعالى به حبيبه لقضاء نهمته من حبيبه مناخاة ومناجاة بينهما من مكاشفات وأحوال. قال تعالى: ﴿فأوحى إلى عبده ما أوحى ما كذب الفؤاد ما رأى﴾<sup>(١)</sup> فأى غربة أقرب من هذا. و «ما» موصولة والعائد محذوف، أى ما شاء فيه معنى المقدار، و «من الليل» بيانه.

قوله: «فيذكر الله ويحمده» مذهب: أى يتشهد، فالحمد إذا لطلق الثناء، إذ ليس فى التحمات لفظ الحمد. قوله: «ثم يصلى ركعتين» مع: قال أحمد رضى الله عنه: لا أفعلهما ولا أمتنع فعلهما، وأنكره مالك رضى الله عنه. قال الشيخ محيى الدين: الصواب أن هاتين الركعتين فعلهما رسول الله ﷺ بعد الوتر جالساً، لبيان جواز الصلاة بعد الوتر، وبيان جواز النفل جالساً، ولم يواظب على ذلك، وأما رد القاضى عياض رواية هاتين الركعتين، فليس بصواب؛ لأن الأحاديث إذا صحت وأمكن الجمع بينها، تعين. وقد جمعنا بينها.

قوله: «لا أعلم نبي الله» هذا من باب نفى الشيء بنفى لازمه، ولا يسلك هذا الأسلوب إلا فى حق من أحاط علمه بالمعلوم، ويمكن منه تمكناً تاماً، وهذا فى علم الله تعالى مطرد. قال تعالى: ﴿قل أتنبئون الله بما لا يعلم﴾<sup>(٢)</sup> أى بما لم يوجد ولم يثبت؛ لأنه لو وجد لتعلم علم الله به. وكذلك الصديقة ابنة الصديق رضى الله عنهما كانت مترقية أحوال رسول الله ﷺ ليلها ونهارها، وحضورها وغيبتها، مشاهدة ومساللة، أى لم يكن يفعل المذكور إذ لو فعل لعلمته. والله أعلم.

الحديث الخامس والسادس: عن ابن عمر رضى الله عنهما: قوله: «بادروا الصبح بالوتر»

(١) النجم: ١٠- ١١ .

(٢) يونس: ١٨ .

١٢٦٠ - \* وعن جابر، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ خَافَ أَنْ لَا يَقُومَ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ فَلْيُوتِرْ أَوَّلَهُ، وَمَنْ طَمَعَ أَنْ يَقُومَ آخِرَهُ فَلْيُوتِرْ آخِرَ اللَّيْلِ، فَإِنَّ صَلَاةَ آخِرِ اللَّيْلِ مَشْهُودَةٌ، وَذَلِكَ أَفْضَلُ» رواه مسلم.

١٢٦١ - \* وعن عائشة، قالت: «مِنْ كُلِّ اللَّيْلِ أُوتِرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مِنْ أَوَّلِ اللَّيْلِ، وَأَوْسَطِهِ، وَآخِرِهِ، وَانْتَهَى وَتَرَهُ إِلَى السَّحَرِ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

١٢٦٢ - \* وعن أبي هريرة، قال: أَوْصَانِي خَلِيلِي بِثَلَاثٍ: صِيَامٍ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ، وَرَكَعَتَيِ الضُّحَى، وَأَنْ أُوتِرَ قَبْلَ أَنْ أُنَامَ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

أَي سَارَهُوا. «غَب»: يُقَالُ: بَادَرْتُ إِلَيْهِ، وَبَادَرْتَهُ. وَالبدر قيل: سُمِيَ بِدَرًا لِجَادِرَتِهِ الشَّمْسُ بِالطُّلُوعِ. وَأَقُولُ: كَانَ الصَّبِيحُ تَقْدِمُ إِلَيْكَ مَسَافِرًا طَالِبًا مِنْكَ الْوُتْرَ، وَأَنْتَ تَسْتَقْبِلُهُ مَسْرَحًا بِمَطْلُوبِهِ، وَلِيُصَالَهُ إِلَى بَيْتِهِ. «حَسَّ»: ذَهَبَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ إِلَى أَنَّهُ لَا وَتْرَ بَعْدَ الصَّبْحِ، وَهُوَ قَوْلُ عطاء، وَبِهِ قَالَ أَحْمَدُ وَمَالِكٌ. وَذَهَبَ آخَرُونَ إِلَى أَنَّهُ يَقْضِيهِ مَتَى كَانَ، وَهُوَ قَوْلُ سَفِيَّانِ الثَّوْرِيِّ، وَأَظْهَرَ قَوْلُ الشَّافِعِيِّ، لَمَّا رَوَى أَنَّهُ: «مَنْ نَامَ عَنْ وَتَرِهِ فَلْيُصَلِّ إِذَا أَصْبَحَ».

الحديث السابع عن جابر رضى الله عنه: قوله: «مشهودة» يعنى تشهدا ملائكة الليل والنهار، ينزل هؤلاء ويصعد هؤلاء، فهو آخر ديوان الليل وأول ديوان النهار، أو يشهدا كثير من المصلين فى العادة.

الحديث الثامن عن عائشة رضى الله عنها: قوله: «من كل الليل» «من» يجوز أن تكون تبعية منصوبة بـ «أوتر» و «من» الثانية بدل منها، لأن الليل إذا قسم ثلاثة أقسام يكون لكل قسم منها أجزاء، ويجوز أن تكون الثانية بياناً لمعنى البعضية، ويجوز أن تكون الأولى ابتدائية، والثالثة بياناً لـ «كل». وهذا أوجه. ويعتبر لكل الأفراد بمنزلة اللام الاستغرافية، والثانية بدل، أو بيان.

الحديث التاسع عن أبى هريرة: قوله: «أن أوتر قبل أن أنام» وكان مقتضى الظاهر أن يقول: والوتر قبل النوم؛ ليناسب المعطوف عليه، وأتى بـ «أن» المصدرية وأبرز الفعل، وجعله فاعلاً له اهتماماً بشأنه، وأنه ألقى بحاله، لما خاف الفوت إن نام عنه، وإلا فإن الوتر فى آخر الليل أفضل. «مع»: الإيتار قبل النوم إما يستحب لمن لا يثق بالاستيقاظ فى آخر الليل، فإن وثق فآخر الليل أفضل.

## الفصل الثاني

١٢٦٣ - \* عن غُضَيْفِ بْنِ الْحَارِثِ، قَالَ: قُلْتُ لِعَائِشَةَ: أَرَأَيْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَغْتَسِلُ مِنَ الْجَنَابَةِ فِي أَوَّلِ اللَّيْلِ أَمْ فِي آخِرِهِ؟ قَالَتْ: رُبَّمَا اغْتَسَلَ فِي أَوَّلِ اللَّيْلِ، وَرُبَّمَا اغْتَسَلَ فِي آخِرِهِ. قُلْتُ: اللَّهُ أَكْبَرُ! الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ فِي الْأَمْرِ سَعَةً، قُلْتُ: كَانَ يُوتِرُ أَوَّلَ اللَّيْلِ أَمْ فِي آخِرِهِ؟ قَالَتْ: رُبَّمَا أُوتِرَ فِي أَوَّلِ اللَّيْلِ، وَرُبَّمَا أُوتِرَ فِي آخِرِهِ. قُلْتُ: اللَّهُ أَكْبَرُ! الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ فِي الْأَمْرِ سَعَةً، قُلْتُ: كَانَ يَجْهَرُ بِالْقِرَاءَةِ أَمْ يَخْفَتُ؟ قَالَتْ: رُبَّمَا جَهَرَ بِهِ، وَرُبَّمَا خَفَتَ. قُلْتُ: اللَّهُ أَكْبَرُ! الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ فِي الْأَمْرِ سَعَةً. رواه أبو داود، وروى ابنُ ماجه الفصل الأخير. [١٢٦٣]

١٢٦٤ - \* وعن عبد الله بن أبي قيس، قال: سألتُ عائشة: بِكَمْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُوتِرُ؟ قَالَتْ: كَانَ يُوتِرُ بِأَرْبَعِ ثَلَاثٍ، وَسِتِّ ثَلَاثٍ، وَثَمَانِ ثَلَاثٍ، وَعَشْرِ ثَلَاثٍ، وَلَمْ يَكُنْ يُوتِرُ بِأَنْقَصَ مِنْ سَبْعٍ، وَلَا بِأَكْثَرَ مِنْ ثَلَاثِ عَشْرَةٍ. رواه أبو داود. [١٢٦٤]

١٢٦٥ - \* وعن أبي أيوب، قال: قال رسولُ اللَّهِ ﷺ: «الْوِتْرُ حَقٌّ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ، فَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُوتِرَ بِخَمْسٍ فَلْيَفْعَلْ وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُوتِرَ بِثَلَاثٍ فَلْيَفْعَلْ وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُوتِرَ بِوَاحِدَةٍ فَلْيَفْعَلْ» رواه أبو داود، والنسائي، وابنُ ماجه. [١٢٦٥]

## الفصل الثاني

الحديث الأول عن غُضَيْفِ: قوله: «اللَّهُ أَكْبَرُ الْحَمْدُ لِلَّهِ» دل الحمد لله على أن السعة من الله تعالى في التكاليف نعمة، يجب تلقيها بالشكر. «والله أكبر» دل على أن تلك النعمة عظيمة خطيرة؛ لما فيه من معنى التعجب.

الحديث الثاني عن عبد الله: قوله: «يُوتِرُ بِأَرْبَعِ ثَلَاثٍ» إلى آخره «مع»: هذا الاختلاف بحسب ما كان يحصل من اتساع الوقت، أو طول القراءة، كما جاء في حديث حذيفة وابن مسعود «أو من مرض أو من كبر السن» كما قالت: «فلما أسن صلى سبع ركعات أو غيرها».

الحديث الثالث عن أبي أيوب: قوله: «الْوِتْرُ حَقٌّ» الحق يَجِيءُ بمعنى الثبوت والوجوب،

[١٢٦٣] إسناده صحيح.

[١٢٦٤] إسناده صحيح.

[١٢٦٥] إسناده صحيح.

١٢٦٦ - \* وعن عليٍّ، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «إنَّ اللهَ وترٌ يحبُّ الوترَ»، فآوتروا يا أهلَ القرآن!» رواه الترمذِيُّ، وأبو داود، والنسائي. [١٢٦٦]

١٢٦٧ - \* وعن خارجةَ بنِ حذافة، قال: خرجَ علينا رسولُ الله ﷺ وقال: «إنَّ اللهَ أَمَدُكُمْ بِصلاةٍ هي خيرٌ لكم من حُمْرِ النَّعَمِ: الوترُ جعله الله لكم فيما بينَ صلاةِ العِشاءِ إلى أن يطلُعَ الفجرُ» رواه الترمذِيُّ، وأبو داود. [١٢٦٧]

ذهب أبو حنيفة إلى الثاني، والشافعي إلى الأول، أي ثابت في السنة والشرع، وفيه نوع تأكيد. «حس»: أجمع أهل العلم على أن الوتر ليس بفريضة، وهو سنة عند عامتهم. والدليل عليه قوله ﷺ للأعرابي الذي قال له: «هل على غيرهن؟» قال: لا إلا أن تطوع، وقوله ﷺ: «خمس صلوات كتبهن الله على العباد، من جاء بهن لم ينقص منهن شيئا استخفافا بحقهن كان له عند الله عهد أن يدخله الجنة». وقال أبو حنيفة: هو واجب، واحتج بقوله ﷺ: «الوتر حق، فمن لم يوتر، فليس منا». قوله: «من أحب أن يوتر بواحدة فليفعل» مع: «فيه دليل على أن أقل الوتر ركعة، وأن الركعة الفردة صلاة صحيحة. وهو مذهبنا، ومذهب الجمهور. وقال أبو حنيفة: لا يصح الإتيار بواحدة، ولا تكون الركعة الواحدة صلاة، والأحاديث الصحيحة ترد عليه.

الحديث الرابع عن عليٍّ، قوله: «إن الله وتر» «ته»: إن الله تعالى واحد في ذاته، لا يقبل الانقسام والتجزئة، واحد في صفاته، فلا شبه له ولا مثل، واحد في أفعاله، فلا شريك له ولا معين. و «يحب الوتر» أي يثيب عليه ويقبله من حامله. «قفص»: وكل ما يناسب الشيء أدنى مناسبة كان أحب إليه مما لم تكن له تلك المناسبة. قوله: «فآوتروا» «تو»: أي صلوا الوتر. «والغناء» جزاء شرط محذوف، كأنه قال: إذا هديتم إلى أن الله تعالى يحب الوتر، فآوتروا؛ فإن من شأن أهل القرآن أن يكدهوا في ابتغاء مرضاة الله وإيثار محابه ومراعاة حدوده والمواد بأهل القرآن المؤمنون الذين صدقوا القرآن، وخاصة من يتولى القيام بحفظه، وتلاوته، ومراعاة حدوده وأحكامه.

أقول - والله أعلم -: لعل المناسبة لتخصيص النداء بأهل القرآن في مقام الفردانية إنما كانت لأجل أن القرآن ما أنزل إلا لتقرير التوحيد، قال تعالى على سبيل الحصر وتكريره: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَىٰ أَنَّمَا إِلَهُكُم إِلَهُ وَاحِدٌ﴾<sup>(١)</sup> أي مقصور على استئثار الله بالتوحيد كأنه قيل: إن الله واحد يحب الوحدة، فوحده بأهل التوحيد.

الحديث الخامس عن خارجة: قوله: «أمدكم» «الكشاف»: هو مد الجيش وأمه إذا راده،

[١٢٦٦] في إسناده ضعف لاختلاف رواه أبي إسحاق السبيعي.

[١٢٦٧] إسناده ضعيف.

(١) الكهف: ١١٠.

١٢٦٨ - \* وعن زيد بن أسلم، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ نَامَ عَنْ وَتْرِهِ فَلْيُصَلِّ إِذَا أَصْبَحَ» رواه الترمذى مُرسلاً. [١٢٦٨]

١٢٦٩ - \* وعن عبد العزيز بن جريج، قال: قالنا عائشة رضى الله عنها : بآى شئ كَانَ يوتر رسول الله ﷺ؟ قالت: كَانَ يقرأ فى الأولى بـ «مَسِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى»، وفى الثانية بـ «قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ»، وفى الثالثة بـ «قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ» والمعوذتين. رواه الترمذى، وأبو داود. [١٢٦٩]

١٢٧٠ - \* ورواه النسائى عن عبد الرحمن بن أبى.

١٢٧١ - \* ورواه أحمد عن أبى بن كعب.

١٢٧٢ - \* والدارمى عن ابن عباس، ولم يذكرُوا «المعوذتين».

١٢٧٣ - \* وعن الحسن بن على رضى الله عنهما قال: علّمنى رسول الله ﷺ

والحق به ما يقويه ويكثره، وكذلك مدّ الدواب وأمدّها زادها ما يصلحها، مددت السراج والأرض إذا أصلحتهما بالزيت والسماذ. «قضى»: وروى «زادكم» وليس فى الروایتين ما يدل على وجوب الوتر؛ إذ الإمداد والزيادة تحتمل أن تكون على سبيل الوجوب، وأن تكون على طريقة الندب.

وأقول: «إن الله أمدكم» وارد على سبيل الامتنان على أمته مراداً به مزيد فضل على فضل، كأنه قيل: إن الله تعالى فرض عليكم الصلوات الخمس ليؤجركم بها ويشيكم عليها، ولم يكف بذلك، فشرع صلاة التهجد والوتر ليزيدكم إحساناً على إحسان وثواباً على ثواب، وإليه لسمّح بقوله: «ومن الليل فتهجد به نافلة لك عسى أن يمتلك ربك مقاماً محموداً»<sup>(١)</sup> ولقطة ذلك تدل على اختصاص الوجوب به، فدل مفهومه على أنه غير واجب على الغير.

قوله: «حمر النعم» «مظ»: هى عند العرب أمز الأموال وأشرها، فجعلت كناية عن خير الدنيا كله، كأنه قيل: هذه الصلاة خير لكم مما تحبون من عرض الدنيا وزيّتها لأنها ذخيرة الآخرة، «والآخرة خير وأبقى»: «والوتر» يحتمل أن يكون مجزئاً بدلاً من «صلاة»، وأن يكون مرفوعاً خيراً مبتدأً محذوف.

[١٢٦٨] إسناده حسن.

[١٢٦٩] له شواهد تصححه.

(١) الإسراء: ٧٩.

\* اقتباس من سورة الأعلى : ١٧.

كلماتٍ أَقُولُهُنَّ فِي قُنُوتِ الْوُتْرِ: اللَّهُمَّ اهْدِنِي هَدْيَتَ، وَعَافِنِي فِيمَنْ عَافَيْتَ، وَتَوَلَّنِي فِيمَنْ تَوَلَّيْتَ، وَبَارِكْ لِي فِيمَا أَعْطَيْتَ، وَفَنِي شَرًّا مَا قَضَيْتَ، فَإِنَّكَ تَقْضِي وَلَا يُقْضَى عَلَيْكَ، إِنَّهُ لَا يَدُلُّ مَنْ وَالَيْتَ، تَبَارَكْتَ رَبَّنَا وَتَعَالَيْتَ» رواه الترمذی، وأبو داود، والنسائی، وابنُ ماجه، والدارمی. [١٢٧٣]

١٢٧٤ - \* وعن أبي بن كعب، قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا سَلَّمَ فِي الْوُتْرِ قَالَ: «سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ». رواه أبو داود، والنسائی، وزاد: ثَلَاثَ مَرَّاتٍ يُطِيلُ [فِي آخِرِهِنَّ]. [١٢٧٤]

١٢٧٥ - \* وفي رواية للنسائی، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِيزٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: كَانَ يَقُولُ إِذَا سَلَّمَ: «سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ» ثَلَاثًا، وَيَرْفَعُ صَوْتَهُ بِالثَّلَاثَةِ. [١٢٧٥]

---

الحديث السادس إلى الثامن عن الحسن: قوله: «فيما أعطيت» «في» فيه ليست كما هي في السوابق؛ لأن معناها: أوقع البركة فيما أعطيتني من خير الدارين، ومعناها في قوله: «فيمن هديت اجعل لي نصيباً وافرًا من الاهتداء معدودًا في زمرة المهتدين من الأنبياء والأولياء. وفيمن هديت متصل بالفعل على سبيل المبالغة، أي أوقع هدايتي في زمرة من هديتهم، كقوله تعالى ﴿فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا﴾<sup>(١)</sup>. قوله: «وقني شر ما قضيت» فإن قلت: قد سبق أن القضاء من الله أخص من القدر؛ لأن القدر هو التقدير، والقضاء هو التفصيل والقطع، فما قطع وفصل كيف يتوقى منه؟ قلت: معناه: قني شر ما حكمت في تقديرك بقضائه، كما قيل: أفر من قضاء الله إلى قدره.

الحديث التاسع عن أبي بن كعب: قوله: «القدوس» «ته» القدوس هو الطاهر المنزه عن العيوب والنقائص. وفعل - بالضم - من أينية المبالغة ولم يجر منه إلا قدوس، وسبح، وذروح. قوله: «يرفع صوته» «مظ»: هذا يدل على جوار الذكر مع الصوت، بل على الاستحباب إذا اجتنب الرياء إظهارًا للدين، وتعليمًا للسامعين، وإيقاظًا لهم من رقدة الغفلة،

---

[١٢٧٣] إسناده صحيح.

[١٢٧٤] إسناده صحيح.

[١٢٧٥] إسناده صحيح.

(١) النساء: ٦٩.



١٢٧٦- \* وعن علي رضي الله عنه قال: إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقُولُ فِي آخِرِ وُتْرِهِ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ، وَبِعَافَاتِكَ مِنْ عِقَابِكَ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ، لَا أَحْصِي ثَنَاءَ عَلَيْكَ، أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ» رواه أبو داود، والترمذي والنسائي، وابن ماجه. [١٢٧٦]

### الفصل الثالث

١٢٧٧- \* عن ابن عباس، قيل له: هل لك في أمير المؤمنين معاوية ما أوترَ إلا بواحدة؟ قال: أصاب، إنه فقيه.

وفي رواية: قال ابن أبي مليكة: أوترَ معاوية بعدَ العشاءِ بركعة، وعنده مولى لابن عباس، فأتى ابنَ عباسٍ فأخبره. فقال: دعه فإنه قد صحبَ النبي ﷺ. رواه البخاري.

١٢٧٨- \* وعن بريدة، قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «الوترُ حقٌّ، فمن لم

وإيضاً لبركة الذكر إلى مقدار ما يبلغ الصوت إليه من الحيوان والحجر والمدر، وطلباً لاقتناء الغير به، وليشهد له يوم القيامة كل رطب ويابس سمع صوته. وبعض المشايخ يختار إخفاء الذكر؛ لأنه أبعد من الرءاء، وهذا يتعلق بالنية.

الحديث العاشر عن علي رضي الله عنه: مضى شرحه في باب السجود مستقصى.

### الفصل الثالث

الحديث الأول عن ابن عباس: قوله: «هل لك في أمير المؤمنين» نحو قوله تعالى: ﴿هل لك إلى أن تزكى﴾<sup>(١)</sup> أى هل لك رغبة إلى التزكية، وأن تتطهر من الشرك؟ ويقال: هل لك في كذا، وهل إلى كذا، كما تقول: هل ترغب فيه، وهل ترغب إليه؟ فالاستفهام في الحديث بمعنى الإنكار، أى هل لك رغبة في معاوية وهو يرتكب هذا المنكر. ومن ثم أجاب «دعه فإنه قد صحب النبي ﷺ» فلا يفعل إلا ما رآه منه. أو هو فقيه أصاب في اجتهاده، وفيه شهادة من حبر الأمة لمعاوية وفضله، وصحبته، واجتهاده.

الحديث الثاني عن بريدة: قوله: «فليس منا» «من» فيه اتصالية، كما في قوله تعالى: ﴿والمنافقون والمنافقات بعضهم من بعض﴾<sup>(٢)</sup> وقوله: «فإني لست منك ولست منى» المعنى:

[١٢٧٦] قال الشيخ: إسناده صحيح.

(٢) التوبة: ٦٧.

(١) النازعات: ١٨.

يُوتِرُ فَلَيْسَ مِنَّا. الْوَتْرُ حَقٌّ، فَمَنْ لَمْ يُوتِرْ فَلَيْسَ مِنَّا. الْوَتْرُ حَقٌّ، فَمَنْ لَمْ يُوتِرْ فَلَيْسَ مِنَّا» رواه أبو داود. [١٢٧٨]

١٢٧٩ - \* وعن أبي سعيد، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ نَامَ عَنِ الْوَتْرِ أَوْ نَسِيَهُ فَلْيُصِلْ إِذَا ذَكَرَ أَوْ إِذَا اسْتَيْقَظَ» رواه الترمذی، وأبو داود، وابن ماجه. [١٢٧٩]

١٢٨٠ - \* وعن مالك، بلغه أن رجلاً سأل ابن عمر عن الوتر: أوجب هو؟ فقال عبد الله: «قَدْ أُوتِرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَأُوتِرَ الْمُسْلِمُونَ فَجَعَلَ الرَّجُلُ يُرَدِّدُ عَلَيْهِ، وَعَبْدُ اللَّهِ يَقُولُ: أُوتِرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأُوتِرَ الْمُسْلِمُونَ». رواه في «الموطأ». [١٢٨٠]

١٢٨١ - \* وعن علي رضي الله عنه قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُوتِرُ بِثَلَاثٍ، يَقْرَأُ فِيهِنَّ بِتِسْعِ سُورٍ مِنَ الْمَفْصَلِ، يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ بِثَلَاثِ سُورٍ آخِرُهُنَّ «قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ» رواه الترمذی. [١٢٨١]

١٢٨٢ - \* وعن نافع، قال: كُنْتُ مَعَ ابْنِ عُمَرَ بِمَكَّةَ، وَالسَّمَاءُ مُغِيْمَةً، فَخَشِيَ

---

فَمَنْ لَمْ يُوتِرْ فَلَيْسَ بِمُتَّصِلٍ بِنَا، وَبِهَدِينَا وَطَرِيقِنَا، أَيْ إِنَّهُ ثَابِتٌ فِي الشَّرْعِ وَسُنَّةٍ مُؤَكَّدَةٍ، كَمَا قَالَ: «مَنْ رَغِبَ عَنْ سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي» وَالتَّكَرُّارُ لِمَزِيدِ تَقْرِيرِ حَقِيقَتِهِ، وَإِثْبَاتِهِ عَلَى مَذْهَبِ الشَّافِعِيِّ، وَلَوْجُوبِهِ عَلَى مَذْهَبِ أَبِي حَنِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا. «وَلِكُلِّ وَجْهَةٍ هُوَ مُوَلِّيهَا فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ»<sup>(١)</sup>.

الْحَدِيثُ الثَّلَاثُ وَالرَّابِعُ مِنْ مَالِكٍ: قَوْلُهُ: «قَدْ أُوتِرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ» تَلْخِيسُ الْجَوَابِ وَتَقْرِيرُهُ: أَنِّي لَا أَقْطَعُ الْقَوْلَ بِوَجُوبِهِ وَلَا بِعَدَمِ وَجُوبِهِ، لِأَنِّي إِذَا أَنْظَرْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَصْحَابِهِ وَضَمَانِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ، وَاطْبَؤُوا عَلَيْهِ، ذَهَبَتْ إِلَى الْوَجُوبِ، وَإِذَا فَتَشْتُ نَصًّا دَلَا عَلَيْهِ نَكَصَتْ عَنْهُ.

---

[١٢٧٨]: إسناده ضعيف.

[١٢٧٩]: صحيح الشيخ إسناده أبي داود.

[١٢٨٠]: منقطع.

[١٢٨١]: ضعيف جداً.

(١) البقرة: ١٤٨.

الصُّبْحَ، فَأَوْتَرَ بِوَاحِدَةٍ، ثُمَّ انْكَشَفَ، فَرَأَى أَنَّ عَلَيْهِ لَيْلًا، فَشَفَعَ بِوَاحِدَةٍ، ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ رَكَعَتَيْنِ، فَلَمَّا خَشَى الصُّبْحَ أَوْتَرَ بِوَاحِدَةٍ. رواه مالك. [١٢٨٢]

١٢٨٣ - \* وعن عائشة: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُصَلِّي جَالِسًا، فَيَقْرَأُ وَهُوَ جَالِسٌ، فَإِذَا بَقِيَ مِنْ قِرَاءَتِهِ قَدْرُ مَا يَكُونُ ثَلَاثِينَ أَوْ أَرْبَعِينَ آيَةً، قَامَ وَقَرَأَ وَهُوَ قَائِمٌ، ثُمَّ سَجَدَ، ثُمَّ يَفْعَلُ فِي الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ مِثْلَ ذَلِكَ. رواه مسلم.

١٢٨٤ - \* وعن أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُصَلِّي بَعْدَ الْوُتْرِ رَكَعَتَيْنِ. رواه الترمذی، وزاد ابن ماجه: خَفِيفَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ.

١٢٨٥ - \* وعن عائشة، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُوتِرُ بِوَاحِدَةٍ. ثُمَّ يَرْكَعُ رَكَعَتَيْنِ يَقْرَأُ فِيهِمَا وَهُوَ جَالِسٌ، فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَرْكَعُ قَامَ فَرَكَعَ. رواه ابنُ ماجه. [١٢٨٥]

١٢٨٦ - \* وعن ثوبان، عن النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِنَّ هَذَا السَّهْرَ جُهْدٌ وَثِقَلٌ، فَإِذَا أَوْتَرَ أَحَدُكُمْ فَلْيَرْكَعْ رَكَعَتَيْنِ، فَإِنْ قَامَ مِنَ اللَّيْلِ، وَإِلَّا كَانَتْ لَهُ» رواه الدارمی. [١٢٨٦]

١٢٨٧ - \* وعن أبي أمامة: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَصَلِّيهِمَا بَعْدَ الْوُتْرِ وَهُوَ جَالِسٌ يَقْرَأُ فِيهِمَا «إِذَا رُزِلَتْ» وَ «قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ» رواه أحمد. [١٢٨٧]

---

الحديث الخامس والسادس من نافع: قوله: «مغيبة» أى مغطاة بالغييم «فيه»: يقال: أُغْمِيَ علينا الهلال، وَغُمِيَ، فهو مُغْمًى وَمُغْمًى إِذَا حَال دُونَ رُؤْيَيْهِ غِيْم. قوله: «إِنَّ عَلَيْهِ لَيْلًا» أى باق عليه، والتذكير فى «لَيْلًا» للنوع، وفيه سمة من التقليل.

الحديث السابع إلى الحادى عشر عن ثوبان: قوله: «إِنَّ هَذَا السَّهْرَ جُهْدٌ» ورد اسم الإشارة لبيان مزيد تقرير معنى الجهد، كقوله:

هذا أبو الصقر فردًا في محاسنه

---

[١٢٨٢] قال الشيخ رواه فى الموطأ (١٩/١٢٥) بإسناد صحيح.

[١٢٨٥] قال الشيخ: إسناده صحيح.

[١٢٨٦] قال الشيخ: إسناده صحيح.

[١٢٨٧] قال الشيخ: إسناده حسن.

## (٣٦) باب القنوت

### الفصل الأول

١٢٨٨ - \* عن أبي هريرة، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَدْعُوَ عَلَى أَحَدٍ، أَوْ يَدْعُوَ لِأَحَدٍ، قَنَتَ بَعْدَ الرُّكُوعِ، فَرُبَّمَا قَالَ إِذَا قَالَ: «سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمَدَهُ، رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ: اللَّهُمَّ أَنْجِ الْوَلِيدَ بْنَ الْوَلِيدِ، وَسَلْمَةَ بْنَ هِشَامٍ، وَعِيَّاشَ بْنَ أَبِي رِيعةٍ، اللَّهُمَّ اشْدُدْ وَطَأَتَكَ عَلَى مُضَرَ، وَاجْعَلْهَا سَنِينَ كَسَنِي يَوْسُفَ»، يَجْهَرُ بِذَلِكَ. وَكَانَ يَقُولُ فِي بَعْضِ صَلَاتِهِ: اللَّهُمَّ الْعَنِ قُلَاتًا وَقُلَاتًا لِأَحْيَاءٍ مِنَ الْعَرَبِ، حَتَّى أَنْزَلَ اللَّهُ: (لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ) الْآيَةَ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

قوله: «إلا كانتا له» «إلا» شرطية، يعنى إن قام فى الليل بعد ذلك فصلى فيه، وإن لم يقم كانتا كافيتين له. والله أعلم بالصواب.

### باب القنوت

#### الفصل الأول

الحديث الأول عن أبي هريرة رضى الله عنه: «أنج الوليد» دعا بالنجاة لهؤلاء الثلاثة من أصحاب النبى ﷺ كانوا أسراء فى أيدي الكفار. قوله: «واشدد وطأتك» «تو»: الوط فى الأصل الدوس بالقدم، فسمى به الغزو والقتل، لأن من يطأ على الشئ برجله فقد استقصى فى ماله وإمانته، والمعنى: خذهم أخذًا شديدًا. قوله: «واجعلها» «قضى»: الضمير للوطاة، أو للأيام وإن لم يجر لها ذكر. لما دل عليه المفعول الثانى الذى هو «سنى»: جمع السنة التى بمعنى القحط، وهى من الأسماء الغالبة كالبيت والكتاب، و«سنى يوسف» السبع الشداد التى أصابهم فيها قحط. قوله: «اللهم المن» اللعن هو الطرد والبعد عن رحمة الله تعالى، وهو نظير قوله ﷺ يوم أحد: «كيف يفلح قوم شجوا نبيهم»، وعدم الفلاح هو سوء الحاققة، والموت على الكفر. فقول له: «ليس لك من الأمر شيء» (١). المعنى: أن الله مالك أمرهم، فإما أن يهلكهم، أو يهزمهم، أو يتوب عليهم إذا أسلموا، ويذهبهم إن أصروا على الكفر وليس لك من أمرهم شيء، إما أنت عبد مبهور لإنذارهم ومجاهدتهم.

«خط»: فيه دليل على جواز القنوت فى غير الوتر، وعلى أن الدعاء لقوم بأسمائهم وأسماء آبائهم لا يقطع الصلاة، وأن الدعاء على الكفار والظلمة لا يفسدها. «مع»: أعلم أن القنوت مسنون فى صلاة الصبح دائماً، ولما فى غيرها فقيه ثلاثة أقوال، والصحيح المشهور أنه إذا نزلت نازلة، كعند وقحط أو وبلاء وعطش وضرر ظاهر فى المسلمين ونحو ذلك، قنوتوا فى جميع الصلوات المكتوبة وإلا فلا.

(١) كى عمران: ١٢٨

١٢٨٩ - \* وعن عاصم الأحول، قال: سألت أنسَ بنَ مالك عن القنوت في الصلَاة، كان قبلَ الركوع أو بعده؟ قال قبله، إنما قنَتَ رسولُ الله ﷺ بعدَ الركوع شهراً، إنَّه كانَ بعثَ أناساً يقالُ لهم: القراءُ، سبعونَ رجلاً، فأصيّبُوا، فقنَتَ رسولُ الله ﷺ بعدَ الركوع شهراً يدعُو عليهم. متفق عليه.

## الفصل الثاني

١٢٩٠ - \* عن ابنِ عباسٍ، قال: قنَتَ رسولُ الله ﷺ شهراً مُتتابعاً في الظهر والعصر والمغرب والعشاء و صلاة الصُّبح، إذا قالَ: «سَمِعَ اللهُ لَنَ حَمْدَهُ» مِنَ الرَّكْعَةِ الْآخِرَةِ، يَدْعُو عَلَى أَحْيَاءٍ مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ: عَلَى رِجْلِ وَذَكَوَانَ وَعُصَيْيَةَ، وَيُؤْمِنَ مَنْ خَلَفَهُ. رواه أبو داود. [١٢٩٠]

١٢٩١ - \* وعن أنسٍ: أنَّ النَّبِيَّ ﷺ قنَتَ شهراً ثُمَّ تركه. رواه أبو داود، والنسائي. [١٢٩١]

الحديث الثاني عن عاصم: قوله: «يقال لهم القراء» «تو» كانوا من أوداع الناس ونزاع القبائل يتزولون الصفة يطلبون العلم ويتعلمون القرآن، وكانوا ردةً للمسلمين إذا نزلت بهم نازلة، وكانوا حقاً عمار المسجد، وليوث الملاحم، بعثهم رسول الله ﷺ إلى أهل نجد ليفروا عليهم القرآن ويدعورهم إلى الإسلام، فلما نزلوا بئر معونة فصلهم عامر بن الطفيل في أحياء من سليم - وهم رجل، وذكوان وعصية - وقتلوه، فقتلوه، ولم ينج منهم إلا كعب بن زيد الأنصاري من بني النجار، فإنه تخلص وبه رمق، فعاش حتى استشهد يوم الحندق، وكان ذلك في السنة الرابعة من الهجرة.

## الفصل الثاني

الحديث الأول والثاني عن أنس: قوله: «ثم تركه» «حس»: أكثر أهل العلم على أنه لا يقنت في الصلوات لهذا الحديث والذي بعده، وذهب قوم إلى أنه يقنت في الصحيح ويه قال مالك والشافعي رضي الله عنهما، حتى قال الشافعي: إن نزلت بالمسلمين نازلة قنت في جميع الصلوات. ويأول قوله: «ثم تركه» أي ترك اللعن والدعاء على أولئك القبائل المذكورة في

[١٢٩٠] قال الشيخ: إسناده حسن.

[١٢٩١] قال الشيخ: إسناده صحيح.

١٢٩٢ - \* وعن أبي مالك الأشجعي، قال: قلت لأبي: يابِت! إنَّكَ قد صليتَ خلفَ رسولِ الله ﷺ، وأبي بكرٍ، وعمرَ، وعثمانَ، وعلى، ههنا بالكوفة نحوًا من خمسِ سنينَ، أكانوا يقتنون؟ قال: أيُّ بُنيٍّ مُحدِّثٌ. رواه الترمذی والنسائي، وابنُ ماجه. [١٢٩٢]

## الفصل الثالث

١٢٩٣ - \* عن الحسن: أنَّ عمرَ بنَ الخطابِ جمعَ النَّاسَ على أبي بنِ كعبٍ، فكانَ

الحديث، أو تركه في الصلوات ولم يتركه في الصبح، بدليل ما روى عن أنس رضي الله عنه قال: «وما زال رسول الله ﷺ يثبَّت في صلاة الصبح حتى فارق الدنيا».

الحديث الثالث عن أبي مالك: قوله: «يَابِت» التاء فيها تاء التانيث، وقعت عوضًا عن ياء الإضافة، والدليل عليه قلبها هاء في الوقف، وهذه الهاء في الذكر، كالتاء في قولك: حمامة ذكر وشاة ذكر، ورجل ربيعة، وغلّام يفعة. وجوز تعويضها من ياء الإضافة؛ لأنهما متناسبتان في أن كل واحدة منهما زيادة مضمومة إلى الاسم في آخره. وأما الكسرة فهي التي كانت قبل الياء في قولك: «يا أباي» - من الكشف.

قوله: «ههنا بالكوفة» ظرفان متعلقان بقوله: «وعلى» على أن العطف محمول على التقدير، لا الانسحاب، كما في الثلاثة الأول؛ لأن عليًّا رضي الله عنه وحده كان بالكوفة، أي صليت مع رسول الله ﷺ، وأبي بكر، وعمر، وعثمان رضي الله عنهم في المدينة مثلاً، وصليت خلف علي رضي الله عنه ههنا بالكوفة خمس سنين.

قوله: «أكانوا» بإثبات الهمزة في الترمذی وجامع الأصول، وبإسقاطها في نسخ المصاييح. وفي رواية ابن ماجه: «فكانوا يقتنون في الفجر».

قوله: «محدث» «مظ»: أي أحدثه التابعون، ولم يقرأه رسول الله ﷺ وأصحابه. قيل: لا يلزم من نفي هذا الصحابي نفي القنوت؛ لأنه شهادة بالنفي، وقد شهد جماعة بالإثبات، مثل الحسن، وأبي هريرة، وأنس، وابن عباس رضي الله عنهما، وصحبته مع رسول الله ﷺ أكثر من صحبة هذا الصحابي، وهو طارق بن أشيم، فتكون شهادتهم أثبت.

## الفصل الثالث

الحديث الأول والثاني عن الحسن: قوله: «في النصف الباقي» في وصف شهر رمضان،

[١٢٩٢] قال الشيخ: إسناده صحيح.

يُصَلِّي بِهِمْ عِشْرِينَ لَيْلَةً، وَلَا يَقْنَتُ بِهِمْ إِلَّا فِي النِّصْفِ الْبَاقِي، فَإِذَا كَانَتِ الْعِشْرَةُ الْآخِرُ تَخَلَّفَ فَصَلَّى فِي بَيْتِهِ، فَكَانُوا يَقُولُونَ: «أَبَقَ أَبِي». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ. [١٢٩٣]

١٢٩٤ - \* وَمِثْلَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ عَنِ الْقُنُوتِ. فَقَالَ: قَنَتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَعْدَ الرُّكُوعِ. [وَفِي رِوَايَةٍ: قَبْلَ الرُّكُوعِ] وَيَعْدَهُ. رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ. [١٢٩٤]

## (٣٧) بَابُ قِيَامِ شَهْرِ رَمَضَانَ

### الفصل الأول

١٢٩٥ - \* عَنْ رِيْدِ بْنِ ثَابِتٍ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ اتَّخَذَ حُجْرَةً فِي الْمَسْجِدِ مِنْ حَصِيرٍ فَصَلَّى فِيهَا لَيْلَالِي، حَتَّى اجْتَمَعَ عَلَيْهِ نَاسٌ. ثُمَّ فَقَدُوا صَوْتَهُ لَيْلَةً، وَظَنُّوا أَنَّهُ قَدْ نَامَ، فَجَعَلَ بَعْضُهُمْ يَتَنَحَّجُ لِيَخْرُجَ إِلَيْهِمْ. فَقَالَ: «مَازَالَ بِكُمْ الَّذِي رَأَيْتُمْ مِنْ صَنِيعِكُمْ، وَلَعَلَّهَا هِيَ صَلَاةُ التَّرَاوِيحِ. وَفِي قَوْلِهِمْ: «أَبَقَ» إِظْهَارُ كِرَاهَا مِنْهُمْ لِتَخَلُّفِهِ، فَشَبَّهَهُ بِالْعَبْدِ الْآبِقِ، كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَإِذْ أَبَقَ إِلَى الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ﴾<sup>(١)</sup> سَمِيَ هَرَبَ يُونُسَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ قَوْمِهِ بِغَيْرِ إِذْنِ رَبِّهِ إِبَاقًا عَلَى طَرِيقَةِ الْمَجَازِ. وَلَعَلَّ تَخَلُّفَ أَبِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ تَأْسِيًا بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَيْثُ صَلَّاهَا بِالْقَوْمِ، ثُمَّ تَخَلَّفَ عَنْهُمْ كَمَا سَيَأْتِي بَعْدَ.

### بَابُ قِيَامِ شَهْرِ رَمَضَانَ

### الفصل الأول

الحديث الأول من ريْدٍ: قوله: «ما زال بكم» «مظ»: يعنى أبداً رأيت شدة حرصكم فى إقامة صلاة التراويح بالجماعة، حتى خشيت أنى لو واطلبت عل إقامتها لفرضت عليكم فلم تطيقوها. فيه دليل على أن التراويح سنة جماعة، وانفراداً. والأفضل فى عهدنا الجماعة؛ لكسل الناس.

[١٢٩٣] إسناده ضعيف.

[١٢٩٤] قال الشيخ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ فِي سَنَتِهِ (١١٨٣/١١٨٤) بِإِسْنَادَيْنِ صَحِيحَيْنِ، لَكِنِ الرَّوَايَةُ الثَّانِيَةُ لَيْسَتْ صَرِيحَةً فِي الرُّعُوعِ، وَلَفْظُهَا: مِنْ حَمِيدٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ. قَالَ: سَأَلَ عَنْ الْقُنُوتِ فِي الصُّبْحِ؟ فَقَالَ: كُنَّا نَقْنَتُ قَبْلَ الرُّكُوعِ وَيَعْدُهُ أَقُولُ هَذَا مُتَذَكِّرًا مَا جَاءَ فِي الْمَصْطَلَحِ أَنَّ قَوْلَ الصَّحَابِيِّ: كُنَّا نَفْعَلُ كَذَا، إِنَّمَا هُوَ فِي حُكْمِ الرُّفُوعِ وَلَكِنِ الْمَصْنُفَ رَوَاهُ بِالْمَعْنَى، وَمَا أَظُنُّ هَذَا سَائِغًا فِي التَّأْلِيفِ.

(١) الصافات: ١٤٠.

حتى خشيتُ أن يُكتبَ عليكم، ولو كتبَ عليكم ما قسمتم به فصلوا أيها الناسُ في بيوتكم، فإنَّ أفضلَ صلاةٍ المرَّة في بيته إلاَّ الصَّلَاةُ المكتوبة» متفقٌ عليه.

١٢٩٦ - \* وعن أبي هريرة، قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُرْغَبُ فِي قِيَامِ رَمَضَانَ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَأْمُرَهُمْ فِيهِ بِعَزِيمَةٍ فَيَقُولُ: «مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا، غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ». فَتَوَفَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَالْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ، ثُمَّ كَانَ الْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ فِي خِلَافَةِ أَبِي بَكْرٍ، وَصَدْرًا مِنْ خِلَافَةِ عُمَرَ عَلَى ذَلِكَ. رواه مسلم.

١٢٩٧ - وعن جابر، قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا قَضَى أَحَدُكُمْ الصَّلَاةَ فِي مَسْجِدِهِ، فَلْيَجْعَلْ لَبِيَّتَهُ نَصِييًّا مِنْ صَلَاتِهِ؛ فَإِنَّ اللَّهَ جَاعِلٌ فِي بَيْتِهِ مِنْ صَلَاتِهِ خَيْرًا». رواه مسلم.

## الفصل الثاني

١٢٩٨ - \* عن أبي ذر، قال: صُمْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَلَمْ يُقَمْ بِنَا شَيْئًا مِنْ

وأقول: فيه أيضًا دلالة على أن الجماعة في الصلاة المكتوبة فريضة؛ لأن رسول الله ﷺ واطب عليها، وحرض الناس عليها، والصحابة وافقوه ولم يتخلف عنها إلا المنافق، كما سبق. قوله: «في بيته» أي صلاته في بيته. وقوله: «إلا الصلاة المكتوبة» مستثنى منه.

الحديث الثاني عن أبي هريرة: قوله: «بعزيمة» «غب»: العزم، والعزيمة عقد القلب على إفضاء الأمر. «نه»: خير الأمور عزائمها: أي فرائضها التي عزم الله عليك بفعلها. قوله: «من قام» «قضى»: «من قام رمضان» أي أتى بقيام وهو التراويح، أو قام إلى صلاة رمضان، أو إلى الصلاة ليالي رمضان إيمانًا بالله وتصديقًا بأنه يقرب إليه، وطلب لوجه الله تعالى، غفر له سوابق الذنوب. «مظ»: الاحتساب كالاحتداد من العد. وإنما قيل لمن ينوي بعمله وجه الله تعالى: احتسابه؛ لأن له حيث أن يعتد عمله، فجعل في حال مباشرة الفعل كأنه معتد به. قوله: «والأمر على ذلك» «مظ»: أي على ما كانوا عليه من أنهم ما قاموا رمضان بالجماعة غير الفريضة إلى أول خلافة عمر رضي الله عنه، ثم خرج رضي الله عنه ليلة، فرأى الناس يصلون في المسجد التراويح منفردين. فأمر أبي بن كعب أن يصليها بالناس جماعة.

الحديث الثالث: ظاهر.

## الفصل الثاني

الحديث الأول عن أبي ذر: قوله: «لو نفلتنا». «نه»: أي ردتنا من الصلاة النافلة. سميت التوافل بها؛ لأنها رائدة على الفرائض. «شف»: والمعنى نتمنى أن نجعل قيام بقية الليل رياضة



الشهر حتى بقي سبع، فقام بنا حتى ذهب ثلث الليل، فلما كانت السادسة لم يقم بنا، فلما كانت الخامسة قام بنا، حتى ذهب شطر الليل. فقلت: يا رسول الله! لو نفلتنا قيام هذه الليلة؟ فقال: «إن الرجل إذا صلى مع الإمام حتى ينصرف؛ حُسِبَ له قيام ليلة». فلما كانت الرابعة لم يقم بنا حتى بقي ثلث الليل، فلما كانت الثالثة، جمع أهله ونساءه والناس، فقام بنا حتى خَشِينَا أَنْ يَفُوتَنَا الْفَلَّاحُ. قلتُ: وما الفلاح؟ قال: السحور. ثم لم يقم بنا بقيّة الشهر. رواه أبو داود، والترمذى، والنسائى، وروى ابن ماجه نحوه؛ إلا أن الترمذى لم يذكر: ثم لم يقم بنا بقيّة الشهر. [١٢٩٨]

١٢٩٩ - \* وعن عائشة، قالت: فقدت رسول الله ﷺ ليلة، فإذا هو بالبقيع، فقال: «أكنت تخافين أن يحيف الله عليك ورسوله؟». قلت: يا رسول الله! إني ظننت أنك أتيت بعض نساءك. فقال: «إن الله تعالى ينزل ليلة النصف من شعبان إلى السماء الدنيا، فيغفر لأكثر من عدد شعر غنم كلب». رواه الترمذى، وابن ماجه. وزاد رزين: «ممن استحق النار». وقال الترمذى: سمعتُ محمدًا - يعنى البخارى - يضعف هذا الحديث. [١٢٩٩]

لنا على قيام الشطر. «مظ»: أى لو ردت فى قيام الليل على نصفه لكان خيرًا لنا. قوله: «الفلاح» «مظ»: أصل الفلاح البقاء، وسمى السحور فلاحًا؛ إذ كان سببًا لبقاء الصوم ومعينًا عليه. «نفس»: الفلاح القور بالبنية. سُمى به السحور؛ لأنه يعين على إتمام الصوم، وهو القور بما قصده ونواه، أو الموجب للفلاح فى الآخرة. وقوله: «يعنى السحور الظاهر»: أنه من متن الحديث، لا من كلام المؤلف، يدل عليه ما أورده أبو داود فى سننه عن جبير بن نفير عن أبى ذر رضى الله عنه، وذكر فيه: «أنه قال: قلت: وما الفلاح؟ قال: السحور».

الحديث الثانى عن عائشة: قوله: «أن يحيف الله الحيف: الجور والظلم، يعنى ظننت أنى ظلمتك، بأن جعلت من نوبتك لغيرك، وذلك مناف لمن تصدى لمنصب الرسالة، وهو عند الله بمكانة عظيمة. وهذا معنى المدول عن الظاهر، وأن يقال: أظننت أنى أحيف عليك، فذكر الله تمهيدًا لذكر الرسول تنويعًا بشأنه، ووضع رسوله موضع الضمير للإشعار بأن الحيف ليس

[١٢٩٨] قال الشيخ بسنده صحيح.

[١٢٩٩] ضعيف الإسناد.

١٣٠٠ - \* وعن زيد بن ثابت، قال: قال رسول الله ﷺ: «صلاة المرم في بيته أفضل من صلاته في مسجدي هذا، إلا المكتوبة». رواه أبو داود. والترمذي. [١٣٠٠]

### الفصل الثالث

١٣٠١ - \* عن عبد الرحمن بن عبد القاري، قال: خرجت مع عمر بن الخطاب ليلة إلى المسجد، فإذا الناس أوزاع متفرقون، يصلي الرجل لنفسه، ويصلي الرجل فيصلي بصلاته الرهط. فقال عمر إني لو جمعت هؤلاء على قارئ واحد لكان أمثل، ثم عزم، فجمعهم على أبي بن كعب، قال: ثم خرجت معه ليلة أخرى، والناس يصلون بصلاة قارئهم. قال عمر: نعمت البدعة هذه، والتي تنامون عنها أفضل من التي تقومون - يريد آخر الليل - ، وكان الناس يقومون أوله. رواه البخاري

من شيم الرسل. وقلوبها: «إني ظننت» إلى آخره أيضاً إطناب في الجواب، وعدول عن أن يجاب بنعم مزيداً للتصديق... وقوله ﷺ: «أن يترد» إلى آخره استئناف بياناً لموجب خروجه من عندها، يعني خرجت لترتد رحمة على العالمين، وخصوصاً على أهل القبور من البقيع.

الحديث الثالث عن زيد: قوله: «في مسجدي هذا» تميم ومبالغة لإرادة الإخفاء فإن الصلاة في مسجد رسول الله ﷺ تعادل ألف صلاة في غيره من المساجد سوى المسجد الحرام وفيه إشعار بأن النوافل شرعت للقرية إلى الله تعالى، وإخلاصاً لوجهه، فينبغي أن تكون بعيدة عن الرياء، ونظر الخلق، والفرافض أسست لإشادة الدين، وإظهار شعائر الإسلام، فهي جديرة بأن تقام على رؤس الأشهاد.

### الفصل الثالث

الحديث الأول عن عبد الرحمن: قوله: «أوزاع» «نه»: أي متفرقون. أراد أنهم كانوا يتنفلون فيه بعد صلاة العشاء متفرقين، فقوله: «متفرقون» كعطف البيان لـ «أوزاع» وقوله: «يصلي الرجل بصلاته الرهط» أي يؤم الرجل جماعة دون العشرة. وقوله: «نعمت البدعة هذه» يريد بها صلاة التراويح؛ فإنه في حيز المدح، لأنه فعل من أفعال الخير وتحريض على الجماعة المندوب إليها؛ وإن كانت لم تكن في عهد أبي بكر رضي الله عنه فقد صلاها رسول الله ﷺ، وإنما قطعها إشفاقاً من أن تفرض على أمته. وكان عمر رضي الله عنه ممن نبه عليها، وسنها على

[١٣٠٠] إسناده صحيح عند أبي داود وهو عند الترمذي بنحوه.

١٣٠٢ - \* وعن السائب بن يزيد، قال: أمر عمرُ أبي بن كعب، وعميمُ الدَّارِيَّ أنْ يَقُومَا لِلنَّاسِ فِي رَمَضَانَ بِأَحَدِي عَشْرَةَ رَكْعَةً، فَكَانَ الْقَارِئُ يَقْرَأُ بِالْمَثْنِ، حَتَّى كُنَّا نَعْتَمِدُ عَلَى الْعَصَا مِنْ طَوْلِ الْقِيَامِ، فَمَا كُنَّا نَنْصَرِفُ إِلَّا فِي فُرُوعِ الْفَجْرِ. رَوَاهُ مَالِكٌ. [١٣٠٢]

١٣٠٣ - \* وعن الأعرَج، قال: مَا أَدْرَكْنَا النَّاسَ إِلَّا وَهُمْ يَلْعَنُونَ الْكُفْرَةَ فِي رَمَضَانَ قَالَ: وَكَانَ الْقَارِئُ يَقْرَأُ سُورَةَ الْبَقَرَةِ فِي ثَمَانِ رَكَعَاتٍ، وَإِذَا قَامَ بِهَا فِي ثِنْتِي عَشْرَةَ رَكْعَةً رَأَى النَّاسُ أَنَّهُ قَدْ خَفَّفَ. رَوَاهُ مَالِكٌ. [١٣٠٣]

١٣٠٤ - \* وعن عبدِ اللهِ بنِ أبي بكرٍ. قال: سَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ: كُنَّا نَنْصَرِفُ فِي رَمَضَانَ مِنَ الْقِيَامِ، فَنُسْتَعِجِلُ الْخِدْمَ بِالطَّعَامِ مَخَافَةَ فَوْتِ السَّحُورِ. وَفِي أُخْرَى: مَخَافَةُ الْفَجْرِ. رَوَاهُ مَالِكٌ. [١٣٠٤]

١٣٠٥ - \* وعن عائشة، عن النَّبِيِّ ﷺ، قَالَ: «هَلْ تَذَرِينَ مَا هَذِهِ اللَّيْلَةُ؟» يَعْنِي

الدَّوَامَ، فَلَهُ أَجْرُهَا وَأَجْرٌ مِنْ عَمَلِ بِهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ. قَوْلُهُ: «إِنِّي لَوْ جُمَعْتُ» وَفِي أَصْلِ الْمَالِكِيِّ: «إِنِّي أَرَى» قَالَ: وَفِي «أَرَى لَوْ جُمَعْتُ» شَاهِدٌ عَلَى أَنَّ «لَوْ» قَدْ تَعَلَّقَ بِهَا أَفْعَالُ الْقُلُوبِ. وَمِنْهُ قَوْلُ رَجُلٍ لِلنَّبِيِّ ﷺ: «إِنْ أُمِّي افْتَلَتَتْ نَفْسَهَا وَأَظَنَّ لَوْ تَكَلَّمْتُ تَصَدَّقْتُ». قَوْلُهُ: «وَالَّتِي يَنَامُونَ عَنْهَا أَفْضَلُ» تَبَيَّنَ مِنْهُ عَلَى أَنَّ صَلَاةَ التَّرَاوِيحِ آخِرُ اللَّيْلِ أَفْضَلُ. وَقَدْ أَخَذَ بِذَلِكَ أَهْلُ مَكَّةَ فَإِنَّهُمْ يَصَلُّونَهَا بَعْدَ أَنْ يَنَامُوا.

الحديث الثاني عن السائب بن يزيد: قوله: «إلا في فروع الفجر» أي أوائله، وأهاليه، وفرع كل شيء أهله.

الحديث الثالث عن الأعرَج: قوله: «يلعنون الكفرة» لعل المراد أنهم لما لم يعظموا ما عظمه الله تعالى من الشهر، ولم يهتدوا لما نزل الله فيه من الهدى والفرقان، استوجبوا بأن يهدى عليهم، ويطردها من رحمة الله الواسعة. قوله: «رأى الناس» «الناس» فاعل، ود أنه قد خفف مفعوله الأول، والثاني محذوف، أي رأى الناس تخفيفه حاصلًا، ويجوز أن يستغنى به «أن» وما بعدها عن المفعولين.

[١٣٠٢] إسناده صحيح.

[١٣٠٣] إسناده صحيح.

[١٣٠٤] إسناده صحيح.

ليلة النصف من شعبان - قالت: ما فيها يارسول الله؟ فقال «فيها أن يكتب كل مولود [من] بنى آدم في هذه السنة، وفيها أن يكتب كل هالك من بنى آدم في هذه السنة، وفيها ترفع أعمالهم، وفيها تنزل أرزاقهم» فقالت: يارسول الله! ما من أحد يدخل الجنة إلا برحمة الله تعالى؟ فقال: «ما من أحد يدخل الجنة إلا برحمة الله تعالى» ثلاثاً. قلت: ولا أنت يارسول الله؟! فوضع يده على هامته فقال: «ولا أنا، إلا أن يتغمدني الله منه برحمته» يقولها ثلاث مرات. رواه البيهقي في «الدعوات الكبير».

١٣٠٦ - \* وعن أبي موسى الأشعري، عن رسول الله ﷺ، قال: «إن الله تعالى ليطلع في ليلة النصف من شعبان، فيغفر لجميع خلقه إلا لمشرك أو مشاحن» رواه ابن ماجه. [١٣٠٦]

١٣٠٧ - \* ورواه أحمد، عن عبد الله بن عمرو بن العاص، وفي روايته: «إلا اثنين: مشاحن وقاتل نفس».

الحديث الرابع والخامس عن عائشة: قوله: «فيها أن يكتب كل مولود إلى آخره - وهو من قوله تعالى: «فيها يفرق كل أمر حكيم»<sup>(١)</sup> من أرزاق العباد وأجالهم وجميع أمرهم منها إلى الأخرى القابلة. قوله: «يرفع أعمالهم» أي يكتب الأعمال الصالحة التي ترفع في تلك السنة يوماً فيوماً. ولهذا سألت رضى الله عنها: «ما من أحد يدخل الجنة إلا برحمة الله تعالى؟». والاستفهام على سبيل التقرير، يعني إذا كانت الأعمال الصالحة الكائنة في تلك السنة تكتب قبل وجودها، يلزم من ذلك أن أحداً لا يدخل الجنة إلا برحمة الله تعالى، فقرره ﷺ بما أجاب وفي وضع اليد على الرأس - والله أعلم - إشارة إلى افتقاره كل الافتقار إلى استئصال رحمة الله تعالى، وشمول السر من رأسه إلى قدمه. ومعنى قوله: «يتغمدني منه برحمته» يلبسنيها ويسترنى بها، مأخوذ من غمد السيف وهو غلافه، والهامة: الرأس.

الحديث السادس والسابع عن أبي موسى: قوله: «ليطلع» ههنا كينزل ومعناه على ما سبق في التحريض على قيام الليل في الفصل الأول في الحديث الرابع. قوله: «مشاحن» المشاحن المعادى. والشحناء العداوة. لعل المراد البغضاء التي تقع بين المسلمين من قبل النفس الامارة

[١٣٠٦] إسناده ضعيف وقال الشيخ: لكن الحديث قوى عندي لشواهده.

(١) الدخان: ٤

١٣٠٨ - \* وعن علي [رضي الله عنه] ، قال : قال رسول الله ﷺ : «إذا كانت ليلة النصف من شعبان، فقوموا ليلها، وصوموا يومها، فإن الله تعالى ينزل فيها لغروب الشمس إلى السماء الدنيا، فيقول: ألا من مستغفر فأغفر له؟ ألا مستزق فأرزقه؟ ألا مبتلى فأعفيه؟ ألا كذا ألا كذا؟ حتى يطلع الفجر» رواه ابن ماجه. [١٣٠٨]

## (٣٨) باب صلاة الضحى

### الفصل الأول

١٣٠٩ - \* عن أم هانئ، قالت: إن النبي ﷺ دخل بيتها يوم فتح مكة، فاستسقى، وصلى ثمانين ركعات، فلم أر صلاة قط أخف منها، غير أنه يتم الركوع والسجود. وقالت في رواية أخرى: وذلك ضحى. متفق عليه.

١٣١٠ - \* وعن معاذة، قالت: سألت عائشة: كم كان رسول الله ﷺ يصلي

بالسوء لا للدين، فلا يأم أحدهم أذى صاحبه من يده ولسانه؛ لأن ذلك يؤدي إلى القتل وربما يتهدى إلى الكفر. ومن ثم قرن المشاحن في الرواية الأخرى بقاتل النفس، وكلاهما تهديد على سبيل التخليط. قوله: «مشاحن» بالرفع غير مبتدأ محذوف، أي هما مشاحن وقاتل. قوله: «فقوموا ليلها» الظاهر يقتضي أن يقال: فقوموا فيها، وإذا ذهب إلى وضع المظهر موضع المضمير وجب أن يقال ليلة النصف، فانت الضمير اعتباراً للنصف؛ لأنها حين تلك الليلة. قوله: «فأغفر له» بالنصب على جواب العرض، و«من» في «من مستغفر» زائدة بشهادة قريبته، والتقدير: ألا مستغفر يستغفر فأغفر له.

## باب صلاة الضحى

المراد بالضحى وقت الضحى: وهو صدر النهار حين ترتفع الشمس، وتلقى شعاعها.

### الفصل الأول

الحديث الأول عن أم هانئ - هو بهزمة بعد التثنية - واسمها فاختة بنت أبي طالب. قوله: «غير أنه» «غير» نصب على الاستثناء. وفيه إشعار بالاعتناء بشأن الطمأنينة في الركوع والسجود؛ لأنه ﷺ خفف سائر الأركان من القيام والقراءة والتشهد، ولم يخفف من الطمأنينة في الركوع والسجود.

الحديث الثاني عن معاذة: قوله: «كم كان» أي كم ركعة، وهو مفعول مطلق لقوله:

صلاة الضحى؟ قالت: أربع ركعاتٍ ويزيدُ ما شاء الله. رواه مسلم

١٣١١ - \* وعن أبي ذرٍّ، قال: قال رسول الله ﷺ: «يُصْبِحُ عَلَى كُلِّ سُلَامَىٍّ مِنْ أَحَدِكُمْ صَدَقَةٌ، فَكُلُّ تَسْبِيحَةٍ صَدَقَةٌ، وَكُلُّ تَحْمِيدَةٍ صَدَقَةٌ، وَكُلُّ تَهْلِيلَةٍ صَدَقَةٌ، وَكُلُّ تَكْبِيرَةٍ صَدَقَةٌ، وَأَمْرٌ بِالْمَعْرِفِ صَدَقَةٌ، وَنَهْيٌ عَنِ الْمُنْكَرِ صَدَقَةٌ، وَيَجْزِيءُ مِنْ ذَلِكَ رَكْعَتَانِ يَرْكَعُهُمَا مِنَ الضُّحَى» رواه مسلم.

١٣١٢ - \* وعن زيد بن أرقم، أنه رأى قومًا يصلُّونَ مِنَ الضُّحَى، فقال: لقد

«يصلُّ». قوله: «ويزيد» عطف على مقدر مقول للقول أى يصلى أربع ركعات ويزيد. «مظ» أى يزيد ما شاء الله من غير حصر، ولكن لم ينقل أكثر من اثنتي عشرة ركعة.

الحديث الثالث عن أبي ذر: قوله: «يُصْبِحُ» فى اسمه وجوه: أحدها: قوله: «صدقة» أى تصبح الصدقة واجبة على كل سلامى. «من أحدهم» على مله من يرى زيادة «من» فى الإثبات. والظرف خبره و «صدقة» فاعل الظرف، أى يصبح أحدهم واجبا على كل مفصل منه صدقة. وثالثها: مضمرة اسمها ضمير الشأن والجملة الاسمية بعده مفسرة و «من أحدهم» صفة «كل سلامى» ويدل على تقدير الوجوب قوله فى حديث بريدة: «فعليه أن يتصدق عن كل مفصل منه بصدقة». والفاء فى قوله: «فكل تسبيحة صدقة» تفصيلية ترك ذكر تعدد كل واحد واحد من المفصل، للاستغناء عنها بذكر تعدد ما ذكر من التسبيح وغيره. وفيه دليل على أن العبد لم يوجب على الله تعالى شيئا من الثواب بعمله؛ لأن أعماله كلها لو قولت بإزاء ما وجب عليه من الشكر على عضو واحد لم تف به. «نه»: السلامى جمع سلامية وهى الامة من أئمة الأصابع. وقيل: واحد وجمعه سواء. ويجمع على سلاميات وهى التى بين كل مفصلين من أصابع الإنسان. وقيل: السلامى كل عظم مجوف من صغار العظام. قال أبو عبيدة: هو فى الأصل عظم يكون فى فرس البحر، وكان المعنى: على كل عظم من عظام ابن آدم صدقة. «تو»: وفي معناه الحديث الآتى: «خلق الإنسان على ثلاثمائة وستين مفصلا، عليه أن يتصدق على كل مفصل بصدقة». «قضى»: المعنى أن كل عظم من عظام ابن آدم يصبح سليما عن الآفات باقيا على الهيئة التى يتم بها منافع وأفعاله، فعليه صدقة شكرًا لمن صورده، ووقاه عما يعيِّره ويؤذيه. قوله: «ويجزئ» ضبطناه بضم أوله وفتححه، والضم من الإجزاء، والفتح من جزأ يجزئ أى كفى.

الحديث الرابع عن زيد بن أرقم: قوله: «يصلون من الضحى» «من» رائدة أى يصلون صلاة الضحى، ويجوز أن تكون تبعية، وعليه يطبق قوله: «لقد علموا» فإنه جواب قسم محذوف، أنكر عليهم إيقاع صلاتهم فى بعض وقت الضحى، أى أوله ولم يصبروا حتى يدخل وقتها المختار، أى كيف يصلون فى هذا الوقت مع علمهم أن الصلاة فى غير هذه الساعة أفضل؟ وعلى هذا المعنى يجوز أن يجعل «من» ابتدائية ويكون الإنكار واقعا على إنشاء صلاة الضحى أول

علموا أنَّ الصَّلَاةَ في غيرِ هذهِ السَّاعةِ أَفْضَلُ، إن رسولَ الله ﷺ قال: «صَلَاةُ الْأَوَّابِينَ حينَ تَرْمِضُ الْفَصَالُ» رواه مسلم.

## الفصل الثاني

١٣١٣ - \* عن أبي الدرداء، وأبي ذرٍ [رضى الله عنهما] قالَا: قال رسول الله ﷺ: «عن الله تبارك وتعالى أنه قال: يا ابنَ آدم! اركعْ لى أربعَ ركعاتٍ مِنْ أَوَّلِ النَّهَارِ؛ أَكْفِكَ آخِرَهُ» رواه الترمذى. [١٣١٣]

١٣١٤ - \* ورواه أبو داود، والدارمى، عن نعيم بن همارٍ (٥) الْفَطَفَانِيُّ وَأَحْمَدُ عَنْهُمْ. [١٣١٤]

وقته. ويجوز أن تكون بيانية، والمبين مقدر يدل عليه حديث أبى ذر: «ركعتان يركعهما من الضحى» أى من صلاة الضحى. قوله: «صلاة الأوابين» ته: هو جمع أواب، وهو الكثير الرجوع إلى الله تعالى بالتوبة. وقيل: المسبح. وقيل: المطيع.

قوله: «ترمض» قال: الرمضاء نحو البقضاء، وهى شدة حر الأرض من وقع الشمس على الرمل وغيره. وقوله: «ترمض الفصل» أى إذا وجد الفصل حر الشمس. مدحهم بصلاتهم فى الوقت الموصوف؛ لأنه وقت تركن النفوس إلى الاستراحة، وتنتهى فيه أسباب الخلوة، فيرد على قلوب الأوابين من الأتس يذكر الله، وصفاء الوقت، وللأذلة المناجاة ما يقطعهم عن كل مطلوب سواه، وهذا الوقت مشابه للساعات المختارة فى جوف الليل فتفتنم العبادة حينئذ.

## الفصل الثالث

الحديث الأول عن أبى الدرداء وأبى ذر: قوله: «أكفك آخره» «مظ»: أى شغلك وحوائجك، وأدفع عنك ما تكرهه بعد صلاتك إلى آخر النهار. وأقول: لعل الأنسب أن يقال: المعنى يا ابن آدم! فرغ بالك أول النهار، واشتغل بعبادتي حتى أفرغ بالك فى آخر النهار بقضاء حوائجك، ودفع المضار عنك.

الحديث الثانى عن بريدة: قوله: «التمخاعة فى المسجد تدفنها» وكان الظاهر أن يقال فى

[١٣١٣] إسناده صحيح.

[١٣١٤] قال الشيخ: (عنهم) يعنى الصحابة المذكورين: أبى الدرداء، وأبازر، ونيعماء، وقد سبق تخريجنا لحديث أبى الدرداء آنفاً

(٥) قال الشيخ الألبانى فى تعليقه على المشكاة: (همار) كلا فى (السنن) و (المستند) بالراء. وعليه الأكثر، وفى بعض النسخ: (همار) بالزى.

١٣١٥ - \* وعن بُريدة، قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «فى الإنسانِ ثلثمائة وستونَ مفصلاً، فعليه أن يتصدقَ عن كلِّ مفصلٍ منه بصدقة»، قالوا: وَمَنْ يُطِيقُ ذلكَ يانبيَّ الله؟ قال: «النَّخَاعَةُ فى المسجدِ تدفنها، والشئُ تُنحىهِ عن الطريقِ، فإن لم تجدْ، فركعتا الضحى تجزئكَ» رواه أبو داود. [١٣١٥]

١٣١٦ - \* وعن أنس، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «مَنْ صَلَّى الضُّحَى ثِنْتَى عَشْرَةَ ركعةً، بنى اللهُ له قصرًا من ذهبٍ فى الجنة» رواه الترمذى، وابنُ ماجه. وقال الترمذى: هذا حديثٌ غريبٌ لا نعرفه إلا من هذا الوجه.

١٣١٧ - \* وعن مُعَاذِ بْنِ أَنَسٍ الْجُهَنِيِّ، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «مَنْ قَعَدَ فى مُصَلَّاهُ حِينَ يَنْصَرِفُ من صلاة الصبح، حتى يُسَبِّحَ رَكْعَتَى الضُّحَى، لا يقولُ إلاَّ خيرًا؛ غُفِرَ له خطاياهُ وإن كانت أكثرَ من زَيْدِ الْبَحْرِ» رواه أبو داود. [١٣١٧]

### الفصل الثالث

١٣١٨ - عن أبى هريرة، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «مَنْ حَافَظَ على شَفْعَةِ الضُّحَى، غُفِرَتْ له ذُنُوبُهُ وإن كانتَ مثلَ زَيْدِ الْبَحْرِ» رواه أحمدُ، والترمذى، وابنُ ماجه. [١٣١٨]

الجواب: من يَدْفِنُ النَّخَاعَةَ فى المسجد، فعَدَلَ عَنهُ إِلَى الحِفْظِ العامِ اهتمامًا بِشَأْنِ هذه الحلالِ، وأن كلَّ من شأنه أن يَخَاطَبَ يَنْبَغِي أن يهتم بها. قوله: «تجزئكَ» اُفْرَدَ، وكان الواجب التثنية، لكنه اعتبر الصلاة.

الحديث الثالث والرابع عن أنس: قوله: «لا نعرفه إلا من هذا الوجه» أى لا نعرف إسناده إلا من هذا الوجه المذكور فى الكتاب.

### الفصل الثالث

الحديث الأول عن أبى هريرة: قوله: «شَفْعَةُ الضُّحَى» «نه»: يعنى رَكْعَتَى الضُّحَى من الشفع

[١٣١٥] رواه أبو داود ح/ ٥٢٤٢ وأحمد ٢٥٤/٥ وصححه الشيخ فى صحيح أبى داود (٤٣٦٥) وفى الإرواء ٢/ ٢١٣، وقال فى المشكاة إسناده صحيح على شرط مسلم.

[١٣١٧] إسناده ضعيف.

[١٣١٨] إسناده ضعيف.



١٣١٩ - \* وعن عائشة، أنها كانت تصلي الضحى ثمانى ركعات، ثم تقول: لو  
نشر لى أبواى ما تركتها. رواه مالك. [١٣١٩]

١٣٢٠ - \* وعن أبى سعيد، قال: كان رسول الله ﷺ يصلى الضحى حتى نقول:  
لا يدعها، ويدعها حتى نقول: لا يصليها. رواه الترمذى. [١٣٢٠]

١٣٢١ - \* وعن موري العجل، قال: قلت لابن عمر: تصلى الضحى؟ قال:  
لا. قلت: فعمراً؟ قال: لا. قلت: فأبو بكر؟ قال: لا. قلت: فالنبي ﷺ؟ قال: لا  
إخاله. رواه البخارى.

الزوج، ويرى بالفتح والضم، كالغرفة والغرفة، وإنما سمي شفعة؛ لأنها أكثر من واحدة. قال  
العتى: الزوج، ولم أسمع به مؤنثاً إلا ههنا، وأحسبه ذهب بتأنيته إلى الفصلة الواحدة، أو  
إلى الصلاة. وأقول: يمكن أن يقال: إنه تعالى أقسم بقوله: «والشفعة والوتر»<sup>(١)</sup> بصلاة الضحى  
حين ترمض الفصال، والوتر حين هنوء الناس، لتلك العلة المذكورة فى حديث زيد بن أرقم.

الحديث الثانى عن عائشة: قوله: «لو نشر لى» «نه» قال: نشر الميت ينشر نشورا إذا عاش  
بعد الموت، وانشره الله أى أحياه. وأقول: هو من باب التعليق بالمحال. ولذلك خصته بقولها:  
«لى» أى لو فرض إحياءهما لى لم أتركها، فكيف وإن ذلك محال عادة؟ أى لا أدع هذه اللذة  
لتلك اللذة.

الحديث الثالث والرابع عن موري: قوله: «لا إخاله» أى لا أظنه. «نه» يقال: خلت إخال  
بالفتح والكسر، والكسر أقصح وأكثر استعمالاً، والفتح القياس. «حسن»: كره بعضهم صلاة  
الضحى، روى عن عائشة أنها مثلت أكان النبي ﷺ يصلى الضحى؟ فقالت: لا إلا أن يجيء  
من مغيبه. وروى عنها أيضاً أنها قالت: ما رايت رسول الله ﷺ يصلى سبحة الضحى قط.  
وروى عن أبى بكر: أنه رأى أناساً يصلون صلاة الضحى، فقال: أما إنهم يصلون صلاة ما  
صلاها رسول الله ﷺ، ولا عامة أصحابه. وكان ابن عمر إذا مثل عن سبحة الضحى، قال:  
لا آمر بها ولا أنهى عنها. «مح»: أما الجمع بين حديثى عائشة رضى الله عنها فى نفي صلاة  
النبي ﷺ الضحى، وإثباتها فى حديث غيرها، فهو أن النبي ﷺ كان يصليها فى بعض

[١٣١٩] إسناده صحيح.

[١٣٢٠] إسناده ضعيف، وفيه عطية العوفى. وهو ضعيف مدلس.

(١) الفجر: ٣.

## باب التطوع (٣٩)

### الفصل الأول

١٣٢٢ - \* عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ ليلال عند صلاة الفجر: «يا بلال! حدثني بأرجى عملٍ عملته في الإسلام؛ فأني سمعتُ دفَّ نعليكَ بينَ يديَّ في الجنة». قال: ما عملتُ عملاً أرجى عندي أني لم أتلطَّ طهوراً من ساعةٍ من ليلٍ ولا نهارٍ، إلَّا صليتُ بذلكَ الطَّهورِ ما كُتِبَ لي أن أصلي. متفق عليه.

الاقوات لفضلها، ويتركها في بعضها خشية أن تفرض. ويشبه أنه ﷺ لم يحضر عندها في وقت الضحى إلا نادراً ويصليها في المسجد أو غيره. وإذا كان عند نسائه، وكان لها يوم من تسعة أيام، ولم يصل فيه، يصح قولها: «ما رأيته يصليها» أو يقال: قولها: «ما كان يصليها» أي يداوم عليها. وأما ما روى عن ابن عمر أنه قال في الضحى: هي بدعة، فمحمول على أن صلاتها في المسجد والتظاهر بها، كما كانوا يفعلونه بدعة، لأن أصلها أن تصلى في البيوت، أو يقال: إن المواظبة عليها بدعة، لأن النبي ﷺ لم يواظب عليها خشية أن تفرض. وهذا في حقه ﷺ. وقد ثبت استحباب المواظبة في حقنا لحديث أبي الدرداء وغيره. أو يقال: إن ابن عمر لم يبلغه فعل النبي ﷺ للضحى وأمره بها. وكيف كان فجمهور العلماء على استحباب الضحى انتهى كلام الشيخ محيي الدين.

### باب التطوع

#### الفصل الأول

الحديث الأول عن أبي هريرة: قوله: «بأرجى عمل» «قضى»: أرجى من أسماء التفضيل التي بنيت للمفعول، نحو قولك: فلان أشهر من فلان؛ فإن قياس «أفعل» أن لا يبنى للمفعول، وقد بنيت هذه له؛ فإن العمل مرجو به الثواب، وعلو الدرجة، ويجوز أن تكون إضافة إلى العمل؛ لأنه سبب الرجاء، فيكون المعنى: حدثني بما أنت أرجى من نفسك به من أعمالك.

قوله: «دف نعليك» «تو»: أي حسيهما عند المشي فيهما، وأراه أخذ من ديف الطائر إذا أراد النهوض قبل أن يستقل، وأصله ضربه بجناحيه ودفتيه، أي بجنتيه، فيسمع لهما حسيس.

قوله: «ما كتب لي» أي ما قدر على، وهذه اللفظة وإخراج التركيب على سبيل الحصر يدل على استحبابه في جميع الاوقات وتركه. وقيل: «كتب» يحمل على الوجوب. «شف»: هذا

١٣٢٣ - \* وعن جابر، قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَعْلَمُنَا الْاسْتِخَارَةَ فِي الْأُمُورِ، كَمَا يَعْلَمُنَا السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ، يَقُولُ: «إِذَا هُمْ أَحَدُكُمْ بِالْأَمْرِ فَلْيَرْكَعْ رَكَعَتَيْنِ مِنْ غَيْرِ الْفَرِيضَةِ، ثُمَّ لِيَقُلْ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَخِيرُكَ بِعِلْمِكَ، وَأَسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرَتِكَ، وَأَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيمِ، فَإِنَّكَ تَقْدِرُ وَلَا أَقْدِرُ، وَتَعْلَمُ وَلَا أَعْلَمُ، وَأَنْتَ عَلَامُ الْغُيُوبِ، اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ خَيْرٌ لِي فِي دِينِي، وَمَعَاشِي، وَعَاقِبَةِ أُمْرِي - أَوْ قَالَ: فِي

يَدِلْ عَلَى جَوَارِ إِيقَاعِهِمَا فِي الْأَوْقَاتِ الْمَكْرُوهَةِ. «مِطَه»: هَذَا لَا يَدِلُّ عَلَى تَفْضِيلِ بِلَالٍ عَلَى الْعَشْرَةِ الْمُبَشِّرَةِ فَضْلاً عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. وَإِنَّمَا سَبَقَهُ لِلخِدْمَةِ، كَمَا يَسْبِقُ الْعَبْدُ سَيِّدَهُ، وَسْوَالُهُ تَطْيِيبَ لِقَلْبِهِ بِإِخْبَارِهِ بِاسْتِحْقَاقِهِ الْجَنَّةَ؛ لِيَدَامَ عَلَيْهَا، وَلِلإِظْهَارِ رَغْبَةَ السَّامِعِينَ.

«تو»: هَذَا شَيْءٌ كُوشِفَ بِهِ ﷺ مِنْ عَالَمِ الْغَيْبِ فِي نَوْمِهِ، أَوْ يَقْطَعُهُ، وَنَرَى ذَلِكَ - وَاللَّهِ أَعْلَمُ - عِبَارَةً عَنْ مَسَارَعَةِ بِلَالٍ إِلَى الْعَمَلِ الْمَوْجِبِ لَتِلْكَ الْقَضِيَّةِ قَبْلَ وُرُودِ الْأَمْرِ عَلَيْهِ، وَيُلَوِّغُ التَّنَبُّدَ إِلَيْهِ. وَذَلِكَ مِثْلُ قَوْلِ السَّقَاتِلِ لِعَبْدِهِ: تَسْبِقْنِي إِلَى الْعَمَلِ، أَيْ تَعْمَلْ قَبْلَ وُرُودِ أَمْرِي عَلَيْكَ.

أَقُولُ: هَذَا التَّأْوِيلُ لَا يَنَافِي قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدِمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ (١) كَمَا أَنَّ التَّقْدِيمَ بَيْنَ يَدَيِ الرَّجُلِ خَارِجٌ عَنْ صِفَةِ التَّائِبِ الْمُنْقَادِ، جَعَلَهُ تَصَوُّيراً لِلْمُجَنَّةِ فِيمَا نَهَوْا عَنْهُ مِنَ الْإِقْدَامِ عَلَى مَا يَحْكُمَانِ بِهِ؛ لِأَنَّ الْآيَةَ وَارِدَةٌ فِي السَّنْهِ عَمَّا لَا يَرْضَى اللَّهُ تَعَالَى وَرَسُولُهُ بِهِ، كَمَا يَشْهَدُ لَهُ سَبَبُ النَّزُولِ. وَالْحَدِيثُ لَيْسَ كَذَلِكَ؛ وَمَنْ ثُمَّ قَرَّرَهُ عَلَى ذَلِكَ، وَاسْتَحْمَدَهُ عَلَيْهِ.

الْحَدِيثُ الثَّانِي عَنْ جَابِرٍ: قَوْلُهُ: «أَسْتَخِيرُكَ» «نَه»: الْاسْتِخَارَةُ طَلَبُ الْخَيْرِ فِي الشَّيْءِ، وَهِيَ اسْتِفْعَالٌ مِنَ الْخَيْرِ، ضِدُّ الشَّرِّ. وَقَوْلُهُ: «أَسْتَقْدِرُكَ» أَيْ أَطْلُبُ مِنْكَ أَنْ تَعْمَلَ لِي قُدْرَةً. وَقَوْلُهُ: «فَأَقْدِرْ» أَيْ أَقْضِ بِهِ وَهَيْتَهُ.

وَأَقُولُ: قَوْلُهُ: «مِنْ غَيْرِ الْفَرِيضَةِ» بَعْدَ قَوْلِهِ: «كَمَا يَعْلَمُنَا السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ» يَدُلُّ عَلَى الْإِعْتِنَاءِ الشَّامِ الْبَالِغِ حُدَّةً بِالصَّلَاةِ وَالِدُعَاءِ، وَأَنْهَمَا يَتْلَوْنَ لِلْفَرِيضَةِ وَالْقُرْآنِ. وَ«الْبَاءُ» فِي قَوْلِهِ: «بِعِلْمِكَ، وَيَقْدِرُكَ» يَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ لِلْاسْتِعَانَةِ، كَمَا هِيَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يُجِسمُ اللَّهُ مَجْرِبَهَا وَمَرَسَاهَا﴾ (٢) أَيْ إِنِّي أَطْلُبُ خَيْرَكَ مُسْتَعِينًا بِعِلْمِكَ، فَإِنِّي لَا أَعْلَمُ فِيمَ خَيْرِي، وَأَطْلُبُ مِنْكَ الْقُدْرَةَ، فَإِنِّي لَا حَوْلَ لِي وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِكَ، وَأَنْ تَكُونَ لِلْاسْتِعْطَافِ كَمَا فِي قَوْلِهِ: «رَبِّ بِمَا

(١) الْحَجَرَات: ١ . (٢) هُود: ٤١ .

عاجلي أمري وأجله - فاقدرة لي، ويسره لي، ثم بارك لي فيه، وإن كنت تعلم أن هذا الأمر شرٌ لي في ديني، ومعاشي، وعاقبة أمري - أو قال: في عاجلي أمري وأجله - فاصبرفه عني، واصرّفني عنه، واقلد لي الخير حيث كان، ثم أرضني به، قال: «ويُسمي حاجته». رواه البخاري.

## الفصل الثاني

١٣٢٤ - \* عن عليّ [رضي الله عنه] قال: حدثني أبو بكر - وصدق أبو بكر - قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «ما من رجلٍ يذنب ذنباً، ثم يقوم فيستطهر، ثم يُصلي، ثم يستغفرُ الله؛ إلا غفرَ الله له، ثم قرأ: (والذين إذا فعلوا فاحشةً أو ظلموا أنفسهم ذكروا اللهَ فاستغفروا لذنوبهم)»<sup>(١)</sup>. رواه الترمذي، وابن ماجه، إلا أن ابن ماجه لم يذكر الآية. [١٣٢٤]

أنعمت عليّ<sup>(١)</sup> كأنه قيل: اللهم إني أطلب منك الخير بحق علمك الشامل لكل الخيرات، وأطلب منك القدرة بحق تقديرك المقدورات أن تسرهما علي، ثم باركهما لي. ثم عم الطلب بقوله: «واقلد لي الخير حيث كان» ثم ختم الدعاء بقوله: «ثم أرضني به» ورضى العبد ورضى الله متلازمان، بل رضى العبد مسبوق برضى الله، ورضوان الله جماع كل خير، وإن اليسير منه خير من الجنان.

قوله: «يسمي» يجوز أن يكون حالا من فاعل «يقول» أي فليقل هذا الكلام مسمياً حاجته، أو عطف على «ليقل» على التأويل؛ لأنه في معنى الأمر. وعلى التقديرين يوجب الجمع بين القول والتسمية اهتماماً بال مطلوب على سبيل الإجمال والتفصيل، نحو قوله تعالى: «وقضينا إليه ذلك الأمر أن دابر هؤلاء مقطوع مصبحين»<sup>(٢)</sup> المشار إليه بذلك، ما في الذهن، و«الأمر» بيانه، وهو أيضاً مبهم، ففسره بقوله: «أن دابر هؤلاء مقطوع».

## الفصل الثاني

الحديث الأول عن علي: قوله تعالى: «والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم»<sup>(٣)</sup> عطف

[١٣٢٤] إسناده حسن.

(٢) الحجر: ٦٦

(١) القصص: ١٧

(٣) آل عمران: ١٣٥.

١٣٢٥ - \* وعن حذيفة، قال: كان النبي ﷺ إذا حزبه أمر صلى. رواه أبو داود. [١٣٢٥]

١٣٢٦ - \* وعن بريدة، قال: أصبح رسول الله ﷺ، فدعا بلالا، فقال: «يَمَّ سَبَقَتَنِي إِلَى الْجَنَّةِ؟ مَا دَخَلْتُ الْجَنَّةَ قَطُّ إِلَّا سَمِعْتُ خَشْخَشَتَكَ أَمَامِي». قال: يا رسول الله! مَا أَذْنْتُ قَطُّ إِلَّا صَلَّيْتُ رَكَعَتَيْنِ، وَمَا أَصَابَنِي حَدَثٌ قَطُّ إِلَّا تَوَضَّأْتُ عِنْدَهُ وَرَأَيْتُ أَنْ لِّلَّهِ عَلَيَّ رَكَعَتَيْنِ. فقال رسول الله ﷺ: «بِهِمَا» رواه الترمذي. [١٣٢٦]

على «للمتقين» أي أعدت للمتقين، والتائبين. وقوله: «أولئك» إشارة إلى الفريقين. وقوله: «فاحشة» أي فعلة متزايدة القبح «أو ظلموا أنفسهم» أي أذنبوا أي ذنب كان عما يواخذون به. وقيل: الفاحشة الزنى، وظلم النفس ما دونه من القبلة واللمس ونحوهما. وقيل: الفاحشة الكبيرة، وظلم النفس الصغيرة. «ذكروا الله» تذكروا عقابه، أو وعيده، فخالقوا واستغفروا، فتابوا توبة نصوحًا.

أقول: «وذكروا الله» يجب أن يحمل على الصلاة، كما في قوله تعالى: «فاسموا إلى ذكر الله» (١) ليطابق لفظ الحديث: وهو قوله: «ثم يصلي ثم يستغفر الله».

فإن قلت: ما الفرق بين «الفاء» التنزيلية، و«ثم» في الكلام النبوي، في قوله تعالى: «فاستغفروا» وقوله ﷺ: «ثم يستغفر الله» فإنهما متضادان؟ قلت: في التنزيل مجرى بمعنى التعاقب على مقتضى الظاهر، وفي الحديث لترانخي الرتبة وإن كانت الصلاة أعلى رتبة من الاستغفار؛ لأن المطلوب بالذات في هذا المقام هو الاستغفار وذكر الصلاة كالوسيلة إلى قبول التوبة، ومآل المعنيين إلى أمر واحد.

الحديث الثاني عن حذيفة: قوله: «إذا حزبه أمر صلى» «نه» أي إذا نزل به هم، أو أصابه غم صلى، نحوه قوله تعالى: «واستعينوا بالصبر والصلاة» أي استعينوا على البلايا والنوائب بالصبر عليها، والالتجاء إلى الصلاة عند وقوعها. عن ابن عباس: أنه نعي إليه أخوه قثم - وهو في سفر - فاسترجع وتنحى عن الطريق فصلى ركعتين، ثم قرأ «واستعينوا بالصبر والصلاة» (٢).

الحديث الثالث عن بريدة: قوله: «خَشْخَشْتَكَ أَمَامِي» «نه»: الخشخشة حركة لها صوت

[١٣٢٥] إسناده ضعيف -

[١٣٢٦] قال الشيخ: رواه الترمذي في المتأخر (٢/ ٢٩٣) وقال: حديث حسن صحيح قريب. وأخرجه أحمد أيضًا (٥/ ٣٦٠) وإسناده صحيح على شرط مسلم، وصححه الحاكم والذهبي.

(١) البقرة: ٩. (٢) البقرة: ١٥٣.

١٣٢٧ - \* وعن عبدالله بن أبي أوفى، قال: قال رسول الله ﷺ: «من كانت له حاجة إلى الله أو إلى أحد من بني آدم فليتوضأ فليحسن الوضوء ثم ليصل ركعتين، ثم ليثنى على الله تعالى، وليصل على النبي ﷺ، ثم ليقل: لا إله إلا الله الحليم الكريم، سبحان الله رب العرش العظيم، والحمد لله رب العالمين، أسألك موجبات رحمتك، وعزائم مغفرتك، والغنيمة من كل بر، والسلامة من كل إثم، لا تدع لي ذنباً إلا غفرته ولا همّاً إلا فرجته ولا حاجة هي لك رضى إلا قضيتها يا أرحم الراحمين» رواه الترمذي، وابن ماجه وقال الترمذي: هذا حديث غريب. [١٣٢٧]

## (٤٠) باب صلاة التسبيح

١٣٢٨ - \* عن ابن عباس [رضي الله عنهما] أن النبي ﷺ قال للمعبس بن عبد المطلب: «يا عباس! يا عمأ! ألا أعطيك؟ ألا أمنحك؟ ألا أنصرك؟ ألا أفعل بك؟ عشر خصال إذا أنت فعلت ذلك؛ غفر الله لك ذنبك أوله وآخره، قديمه وحديثه، خطاه وعمله، صغيره وكبيره. سره وعلايته. أن تصلي أربع ركعات. تقرأ في كل ركعة

كصوت السلاح. قوله: «رايت أن الله على» أي ظننت أن الله أوجب على ركعتين، هذه كناية عن استدامته، ومواظبته عليهما. وقوله: «يهما» أي نلت ما نلت بسبب الركعتين بعد الوضوء وبعد الأذان، عليك بهما، أو استمسك بهما، ومضى شرحه في الفصل الأول من هذا الباب.

الحديث الرابع عن عبدالله بن أبي أوفى: قوله: «موجبات رحمتك» أي جمع «نه»: هي جمع موجبة، وهي الكلمة التي أوجبت لئلا يلها الجنة وحقيقتها. قوله: «عزائم مغفرتك» «نه»: أي أسألك أحمالاً تتعزم وتؤكد بها مغفرتك.

## صلاة التسبيح

الحديث الأول عن ابن عباس: قوله: «يا عباس» «تو»: الحديث على ما هو في المصاييح غير مستقيم، قد سقط عنه كلمات لا يعرف بدونها معناه، إحداهما قوله: «أفعل بك» والرواية الصحيحة «أفعل لك»، وثانيها سقطت بعد قوله: «أوله» «وأخره» قديمه وحديثه، وثالثها سقط «عشر خصال» بعد قوله: «سره وعلايته». إذا تقرر هذا فنقول: قوله: «ألا أمنحك» المراد من

فاتحة الكتاب وسورة، فإذا فرغت من القراءة في أول ركعة وأنت قائم، قلت: سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، خمس عشرة مرة، ثم ترك، فتقولها وأنت راكع عشرا، ثم ترفع رأسك من الركوع، فتقولها عشرا، ثم تهوي ساجدا، فتقولها وأنت ساجد عشرا، ثم ترفع رأسك من السجود فتقولها عشرا، ثم تسجد

المنحة الدلالة على فعل ما تفيد الحصول العشر. وعلى هذا معنى جميع ما قرن معه من الألفاظ. وإنما أعاد القول بالفاظ مختلفة تقريراً للتأكيد، وتوطئة للاستماع إليه. وإنما أضاف فعل الحصول إلى نفسه في قوله: «ألا أفعل لك» لأنه الباعث عليها. والحصول العشر منحصرة في قوله: «أوله وآخره» إلى آخر ما ذكر في المصباح مع انضمام «قديمه وحديثه» إليها. فهذه الحصول العشر قد رادها إضباحتها بقوله: «عشر خصال» بعد حصر هذه الأقسام. فمن نصب «عشرا» فالمعنى: خلدها، أو دونك عشر خصال.

فإن قيل: أليس الأول والآخر يأتیان على القديم والحديث؟ وعلى هذا فما فائدة هذه الألفاظ وتقسيمها على عشر خصال؟ قلنا: معنى قوله: «أوله وآخره» مبتدأ الذنب ومتته. ومعنى «قديمه وحديثه» ما قدم به عهدته وحديث. وقوله: «خطأه وعمله، صغيره وكبيره، سره وعلايته» فهذه الأقسام الثلاثة وإن كانت مستندة؛ لأن الخطأ والعمد يأتیان على سائر أقسام الذنب، وكذلك الصغير والكبير، والسر والعلاية؛ لأن جنس الذنب لا يخلو عن أحد القسمين من جملة الأقسام المذكورة، ولكن كل قسمين متقابلين منها متضارفين عن الآخرين في الحد والحقيقة. فالحكم الذي يختص بالخطأ غير الحكم الذي يختص بالعمد. والمواصلة التي تتعلق بالصغيرة غير التي تتعلق بالكبيرة. وكذلك السر والعلاية.

فإن قيل: الحصلة هي السجية الخلقية، أو المكتسبة، فتختص بمعنى محمود أو مذموم في نفس الإنسان، وهذه ليست كذلك. قلنا: قد يقال أيضا لما تقع حاجة الإنسان إليه، لما روي «ليس لابن آدم حق في سوى هذه الخصال: بيت يسكنه، وثوب يوارى عورته، وجلف الخبز والماء» فسماعها خصالا وهي خارجة عن نفس الإنسان. «حسن»: «عشر خصال» مفعول تنازعت عليه الأفعال قبله، ومعنى قوله: «أفعل بك عشر خصال» أصيرك ذا عشر خصال. والمراد بها التسبيحات والتهليلات؛ لأنهما فيما سوى القيام عشر عشر.

أقول - وبالله التوفيق -: معنى قوله: «ألا أفعل بك» ألا أمرك بما إن فعلته تصير ذا عشر خصال. فالمعطي والمخير هو الأمر؛ لأنه سبب لأن يصير ذا عشر خصال. والعشر سبب لمغفرة الذنوب كلها بأسرها. والتكرير لتفخيم المعطى، والترغيب فيه؛ ليلتفاه المأمور بشراشه (\*). والمشار إليه بذلك في قوله: «إذا أتت فعلت ذلك» هو المأمور به العشر من قوله: «أن تصلي»

(\*) يلقاه بشراشه: أي بحجة نفسه له.

فتقولُها عشرًا، ثم ترفعُ رأسك فتقولُها عشرًا، فذلك خمسٌ وسبعونَ في كل ركعة تفعلُ ذلك في أربع ركعاتٍ؛ إن استطعت أن تُصلِّيَها في كلِّ يومٍ مرةً فافعلْ، فإن لم تفعلْ، ففي كلِّ جمعةٍ مرةً، فإن لم تفعلْ ففي كلِّ شهرٍ مرةً، فإن لم تفعلْ ففي كلِّ

وقوله: «تقرأ فاتحة الكتاب» وقوله: «وسورة» وقوله: «قلت سبحان الله في القيام» وقوله: «ثم تقولها وأنت راكع» إلى قوله: «فذلك خمس وسبعون».

وقوله: «أوله وآخره، قديمه وحديثه» إلى آخره بدل من قوله: «فذلك» على معنى: لا أدع من ذنبك شيئاً يقع عليه اسم الذنب، فهو كناية عن التزكية التامة. فالمعنى: إذا أنت فعلت ما أمرتك به من الحسنة، فإن الله تعالى يمنحك عشر خصال، أولها: محو سيئاتك كلها، ثم عد بعد ذلك إلى أن تنتهي الأشياء إلى عشر مما لا يعلمها إلا الله. ونظيره قوله تعالى: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ، وَيُمْ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ، وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ (١) إلى آخر السورة. وذلك أنه تعالى عد بعد محو ما تقدم من ذنبه وما تأخر نعماً لا تحصى دينية ودنيوية، ولأن التزكية مقدمة على التحلية.

وقوله: «أن تصلي» خير مبتدأ محذوف، أي المأمور به: هو أن تصلي، فعلى هذا التقدير يتبين أن الرواية بالباء في قوله: «ألا أفعل بك» أظهر في المعنى من الرواية باللام؛ لأنه فعل عام خص بحسب المقام، وقرآن الأحوال بما ذكرناه، كما في قوله تعالى: ﴿وما أدري ما يفعل بي ولا بكم﴾ (٢). قال الكلبي: قال للنبي ﷺ أصحابه: وقد ضجروا من أذى المشركين -: حتى متى نكون على هذا؟ فقال: ما أدري ما يفعل بي ولا بكم، أترك بمكة أو أمر بالخروج إلى المدينة، على أن الرواية بالباء هي المثبتة في الكتب المضبوطة في سنن أبي داود وابن ماجه. وظاهر أن إدخال «قديمة وحديثة» وإخراجهما لا يضر بالمعنى. اللهم إلا أن يراد به مزيد الاستيعاب وأن «عشر خصال» جرى به إتمام المعنى، لا لما قال، لا ستفناؤه عنه بقوله: «عشر خصال» أولاً. والله أعلم.

«مع»: في الأذكار: قال الإمام بن العربي في كتابه «الأحادي» في شرح الترمذي: حديث أبي رافع هذا ضعيف، ليس له أصل في الصفحة ولا في الحسن. وإنما ذكره الترمذي لينبه عليه لئلا يفتخر به. قال: وقول ابن المبارك ليس بحجة. وقال العقيلي: ليس في صلاة التسييح حديث ثبت. وذكر أبو الفرج الجوزي في كتاب الموضوعات أحاديث صلاة التسييح وطرقها، ثم ضعفها كلها وبين ضعفها، وبلغنا عن الإمام أبي الحسن الدارقطني أنه قال: أصح شيء سمعناه في فضائل السور فضل «قل هو الله أحد» وفي فضائل الصلوات فضل صلاة التسييح.

(٢) الأحقاف: ٩.

(١) الفتح: ٢.



سنة مرة، فإن لم تفعل ففي عمرِكَ مرة، رواه أبو داود، وابن ماجه، والبيهقي في الدعوات الكبير [١٣٢٨].

١٣٢٩ - \* وروى الترمذي عن أبي رافع نحوه. [١٣٢٩]

١٣٣٠ - \* وعن أبي هريرة، قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «إِنَّ أَوَّلَ مَا يُحَاسَبُ بِهِ الْعَبْدُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ عَمَلِهِ صَلَاتُهُ، فَإِنْ صَلَحَتْ فَقَدْ أَفْلَحَ وَانجَحَ، وَإِنْ فَسَدَتْ فَقَدْ خَابَ وَخَسِرَ؛ فَإِنْ انْتَقَصَ مِنْ فَرِيضَتِهِ شَيْءٌ، قَالَ الرَّبُّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: انظُرُوا هَلْ لِعَبْدِي مِنْ تَطَوُّعٍ؟ فَيُكَمَّلُ بِهَا مَا انْتَقَصَ مِنَ الْفَرِيضَةِ، ثُمَّ يَكُونُ سَائِرُ عَمَلِهِ

قال الشيخ محيي الدين: لا يلزم من هذه العبارة أن يكون حديث صلاة التسييح صحيحاً، فإنهم يقولون: هذا أصح ما جاء في الباب - وإن كان ضعيفاً - ومرادهم: أرجحه وأقله ضعفاً. وقد نص جماعة من أئمة أصحابنا على استحباب صلاة التسييح منهم أبو محمد البهقي وأبو المحاسن الروياني. قال: قال الروياني في «كتاب البحر»: إن صلاة التسييح مرغّب فيها، يستحب أن يعتاد في كل حين ولا يتغافل عنها. قال: هكذا قال عبدالله بن المبارك.

الحديث الثاني عن أبي هريرة: قوله: «فإن صلحت» الصلاح: كون الشيء على حالة استقامته، وكماله والفساد ضده. والفلاح: الفوز بالبقية، والمفلح كائن الذي انتفعت له وجوه الظفر، ولم تستغل عليه، والنجع: إصابة ما احتيج إليه. فالثاني تكميل للأول، لأن ذا الحاجة عاجز، والمفلح مقتدر. وأنشد:

ونحن التاركون لما سخطنا ونحن الآخذون لما رضيينا

وكذلك الحسار مقابل للفوز، كما أن الخيبة مقابلة للنجاح.

[١٣٢٨] قال الشيخ يزوراه أبو داود رقم (١٢٩٧) وابن ماجه (١٣٨٧) بإسناد ضعيف وفيه موسى بن هبذ العزيز ثنا الحكم بن أبان، وكلاهما ضعيف من قبل الحفاظ، وأشار الحاكم (٣١٨/١) لم يلحقني إلى تقويته وهو حق فإن للحديث طرّاً وشواهد كثيرة يقطع الواقف عليها بأن الحديث أصلاً أصيلاً، خلافاً لمن حكم عليه بالوضع أو قال: إنه باطل. وقد جمع طرقه الخطيب البغدادي في جزءه وهو مخطوط في المكتبة الظاهرية بدمشق، وقد حقق القول عليه العلامة أبو الحسنات الكنتوي في: «الآثار المرفوعة في الأخبار الموضوعات» ص ٣٥٣/٣٧٤ فليراجع من شاء البسط، فإنه يخفى عن كل ما كتب في هذا الموضوع وقد أشار المؤلف إلى تقويته أيضاً بذكره طريق أبي رافع عتيق، وانظر أجوبة الحفاظ بن حجر حول هذا الحديث وأحاديث أخرى، مبسطة في آخر هذا الكتاب (في للجلد الثاني عشر).

[١٣٢٩] ضعيف.

على ذلك». وفي رواية: «ثم الزكاة مثل ذلك، ثم تؤخذ الأعمال على حسب ذلك»  
رواه أبو داود. [١٣٣٠]

١٣٣١ - \* رواه أحمد عن رجل. [١٣٣١]

١٣٣٢ \* وعن أبي أمامة، قال: قال رسول الله ﷺ: «ما أذن الله لعبده في شيء أفضل من الركعتين يصلِّيهما، وإن البرَّ ليدُرَّ على رأس العبد مدام في صلاته، وما تقرب العباد إلى الله بمثل ما خرج منه»، يعني القرآن. رواه أحمد، والترمذي. [١٣٣٢]

قوله: «فإن انتقص» قول الصلاح بالفساد تارة، وهو مقابل حقيقي، وبالتقصان أخرى وهو مقابل معنوي. ثم فرع على التقصان قوله: «ثم يكون سائر عمله على ذلك» أي على أن الزكاة إن نقصت كملت بالصدقة، وكذلك الصوم والحج، هذا بالنظر إلى الكمال، وأما إذا نظر إلى الصلاح نفسه فلا؛ لأنه رتب عليه قوله: «فقد أفلح والمجوع» وذلك أن الصلاة أم العبادات ومستتبعها وهي بمنزلة القلب من الإنسان، فإذا صلحت صلحت الأعمال، وإذا فسدت فسدت الأعمال. قوله: «فيكمل بها» أنت ضمير التطوع نظراً إلى معنى الصلاة، والظاهر نصبه على جواب الاستفهام على أنه من كلام الله تعالى، ويؤيده رواية أحمد «فكمّلوا بها فريضته» وهو عطف على «انظروا».

الحديث الثالث عن أبي أمامة: قوله: «ما أذن الله لعبده» هو من أذنت الشيء إذا أذن أصغيت إليه، وأشد:

إن يسمعوا ربة طاروا بها فرحاً . مني وما أذنتوا من صالح دفنوا  
وها هنا «أذن» عبارة عن الإقبال من الله بالرافة والرحمة إلى العبد\*. وذلك أن العبد إذا كان في الصلاة وقد فرغ من الشواغل متوجهاً إلى مولاه، مناجياً له بقلبه ولسانه، فالله سبحانه وتعالى أيضاً يقبل عليه بلطفه وإحسانه إقبالاً لا يقبله في غيره من العبادات، فكأنه عنه بالأذن له على التلويحية، ثم إذا رضي الله تعالى عن عبده، وأقبل عليه، هل يبقى من البر والإحسان شيء إلا ويشره على رأسه؟ كلا. و«الذر» بالذال المعجمة هو الرواية، وهو أنسب من «الذر»؛

[١٣٣٠] صححه الشيخ بشواله.

[١٣٣١] قوله عن رجل: يعني من أصحاب النبي ﷺ كذا في المسند (٥/ ٧٢، ٣٧٧) وكذا المحاكم (١/

٢٦٣) وإسناده صحيح

[١٣٣٢]: ضعف الإسناد.

\* قلت: الأولى هو إثبات الصفة، ثم جعل ذلك من لوازمها.

لأنه أشمل منه لاختصاصه السر أي الصب بالمائع، وعموم السر؛ لأن المقام أدعى له. ألا ترى إلى من أراد الإحسان إلى عبد أحسن الخدمة، ورضي عنه يثر على رأسه نثاراً من الجواهر الشريفة. وكان اختصاص الرأس بالذكر إشارة إلى هذا السر. «تو»: «يلبر» أي يثر ويفرق من قولهم: ذرت الحب، والملح، والدواء أذره ذراً، أي فرقته. وصحف، وقيل: «يلبر» بالذال المهملة، وهو مشاكل للصواب من طريق المعنى إلا أن الرواية لم تساعد. والحديث يؤخذ من أقواء الرجال، وليس لأحد أن يخالفهم.

قوله: «يمثل ما خرج منه» قال ابن فورك: الخروج على وجهين: أحدهما خروج الجسم، وذلك بمفارقة مكانه واستبداله مكاناً آخر، وذلك محال على الله تعالى. والثاني ظهور الشيء من الشيء كقوله: خرج لنا من كلامك نفع وغير، أراد ظهر لنا من كلامك خير. وهذا هو المراد. فالمعنى: ما أنزل الله تعالى على نبيه ﷺ، وأفهم عباده. ثم قال ابن فورك: وقد قال قائلون: إن الهاء في قوله «خرج منه» عائد إلى العبد وخروجه منه وجوده على لسانه، محفوظاً في صدره، مكتوباً بيده. «شف»: أي ظهر الحق من شرائعه بكلامه، أو خرج من كتابه المبين - وهو اللوح المحفوظ - وذكر عكرمة أنه شهد جنازة رجل مع ابن عباس رضي الله عنهما، فقال رجل: اللهم يارب القرآن اغفر له، فقال له ابن عباس: مه، أما علمت أن القرآن منه؟ قال: فغطى الرجل رأسه، كأنه أتى كبيرة. ومعنى «منه» أن القرآن صفة الله تعالى القائمة بذاته، فلا يجوز أن يوصف بما يصير مريباً محدثاً. فلو قيل: فما معنى قول السلف «إن كلام الله منه خرج، وإليه يعود»؟ قلت: معناه: أنه تعالى به أمر، ونهى، وإليه يعود، يعني هو الذي يسألك عما أمرك، ونهاك. أقول: معنى قولهم: «منه بدأ» أنه أنزل على الخلق ليكون حجة لهم وعليهم قال تعالى: ﴿تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيراً﴾<sup>(١)</sup> وقولهم «إليه يعود» أن مآل أمره وعاقبته من تبين حقيقته، وظهور صدق ما نطق به، من الوعد والوعيد إلى الله تعالى. قال سبحانه: ﴿يوم يأتي تأويله يقول الذين نسوه من قبل قد جاءت رسل ربنا بالحق﴾<sup>(٢)</sup>. وإذا تقرر هذا، فليس شيء من العبادات يتقرب العبد به إلى الله، ويجعله وسيلة له أفضل من القرآن.

قوله: «يعني القرآن» «تو»: أطلق المؤلف هذا التفسير، ولم يقيد بما يفهم أن المفسر من هو. والحديث نقله المؤلف من كتاب الترمذي. وفي روايته: قال أبو النصر: «يعني القرآن» ومثل هذا لا يتسامح فيه أهل الحديث، والحق معهم؛ فإن مثل ذلك يوهم أن التفسير من فعل الصحابي، فيجعل من متن الحديث، وفي ذلك خلل بين.

## (٤١) باب صلاة السفر

### الفصل الأول

١٣٣٣ - \* عن أنس: أن رسول الله ﷺ صلى الظهر بالمدينة أربعاً، وصلى العصر بذي الحليفة ركعتين. متفق عليه.

١٣٣٤ - \* وعن حارثة بن وهب الخزاعي، قال: صلى بنا رسول الله ﷺ ونحن أكثر ما كنا قط وأمنه بمئى، ركعتين. متفق عليه.

### باب صلاة السفر

#### الفصل الأول

الحديث الأول والثاني عن حارثة: قوله: «أكثر ما كنا قط» الجوهري: «قط» للماضي من الزمان يقول: «قط ما فارتكك». «مظ» «ما» مصدرية، ومعناه الجمع، لأن ما أضيف إليه أفعال يكون جمعاً. و«أمنه» عطف على «أكثر» والضمير فيه راجع إلى «ما» والواو في قوله «ونحن» للحال، والمعنى: صلى بنا رسول الله ﷺ، والحال أنا أكثر أكوأنا في سائر الأوقات عدداً، وأكثر أكوأنا في سائر الأوقات أمناً، وإستناد الأمن إلى الأوقات مجاز.

«شف»: وعلى هذا «قط»: متعلق بمحذوف، لأن «قط» يختص بالماضي المنفي، ولا منفي هاهنا. تقديره: ما كنا أكثر من ذلك، ولا أمنه قط. ويجوز أن يكون «ما» نافية خبر المبتدأ، و«أكثر» منصوباً على أنه خبر «كان». والتقدير: ونحن ما كنا قط في وقت أكثر منا في ذلك الوقت، ولا آمن منا فيه. ويجوز إحصاء ما بعد «ما» فيما قبلها إذا كانت بمعنى ليس، فكما يجوز تقديم خبر «ليس» عليه يجوز تقديم خبر «ما» في معناه عليه. ويحتمل أن يكون «وأمنه» فعلاً ماضياً، وضمير الفاعل مضافاً إلى الله تعالى، وضمير المفعول إلى النبي ﷺ، أي وأمن الله تعالى نبيه ﷺ حيثئلاً.

أقول: هذا على أن يكون «أكثر» خبر «كان»؛ إذ لا يستقيم أن يعطف «وأمنه» على «أكثر» وهو متعسف جداً، والسوجه هو الأول. وفي الحديث دليل على جواز العصر في السفر من غير خوف، وإن دل ظاهر قوله تعالى: «إِنْ خِفْتُمْ»<sup>(١)</sup> على الاختصاص؛ لأن ما في الحديث رخصة، وما في الآية حزيمة، يدل عليه ما في الحديث الذي يليه من قوله ﷺ: «صدقة تصدق الله بها عليكم» وفي تعظيم شأن رسول الله ﷺ حيث أطلق ما قبله الله تعالى، ووسع على عباد الله، ونسب فعله إلى الله تعالى؛ لأنه خيرة الله تعالى في خلقه.

(١) النساء: ١٠١.

١٣٣٥ - \* وعن يعلى بن أمية، قال: قلت لعمر بن الخطاب: إنما قال الله تعالى: (أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا)، فقد أمن الناس. قال عمر: عجبت مما عجبت منه، فسألت رسول الله ﷺ. فقال: «صدقة تصدق الله بها عليكم، فاقبلوا صدقته». رواه مسلم.

١٣٣٦ - \* وعن أنس، قال: خرجنا مع رسول الله ﷺ من المدينة إلى مكة، فكان يصلي ركعتين ركعتين، حتى رجعنا إلى المدينة، قيل له: أقمتم بمكة شيئاً؟ قال: «أقمنا بها عشرة». متفق عليه.

١٣٣٧ - \* وعن ابن عباس، قال: سافر النبي ﷺ سقراً، فأقام تسعة عشر يوماً

قوله: «بمكة» مع: يذكر ويؤث، فإن قصد الموضع فمذكر، فيكتب بالالف، وينصرف، وإن قصد البقعة فمؤنث، ولا ينصرف، ويكتب بالياء. والمختار تلذكيره. وسمي «منى» لما ينمى فيه من الدماء، أي يراق.

الحديث الثالث عن يعلى: قوله «عجبت مما عجبت منه» «حسن»: فيه حجة لمن ذهب إلى أن الإتمام هو الأصل، إلا ترى أنهما قد تعجبا من القصر مع عدم الخوف، فلو كان أصل فرض المسافر ركعتين لم يتعجبا من ذلك. «خط»: في قوله: ﷺ: «صدقة تصدق الله بها عليكم» دليل على أن القصر رخصة وإباحة، لا عزيمة؛ فإن الواجب لا يسمى صدقة. فإن قيل: فما الجواب عن تقييد الآية؟ قلنا: هي وإن دلت بمفهوم المخالفة على أن لا يجوز القصر في غير حالة الخوف، لكن من شرط مفهوم المخالفة، إن لم تخرج مخرج الأغلب فلا اعتبار بذلك الشرط، كما في الآية؛ فإن الغالب من أحوال المسافرين الخوف.

الحديث الرابع عن أنس: قوله: «أقمنا بها عشرة» «مظ»: أي عشر ليال. ومذهب الشافعي رضي الله عنه أن المسافر إذا لبث ببلد، وعزم على الخروج متى انقضى شغله، جاز له القصر إلى ثمانية عشر يوماً. هذا إذا لم ينو الإقامة، وإن نوى الإقامة أربعة أيام فصاعداً أتم. وقال أبو حنيفة رضي الله عنه: جاز له القصر ما لم ينو الإقامة خمسة عشر يوماً.

«حسن»: وأما ما روي: «أن ابن عمر رضي الله عنهما أقام بأذربيجان ستة أشهر يقصر الصلاة، يقول: أخرج اليوم أخرج غداً»، فظاهر عند من جوز الزيادة على ثمانية عشر يوماً، ومن لم يجوزها قال: كانت إقامته في بقاع متفرقة، ولم يبق في مكان واحد أكثر من ثلاثة أيام.

الحديث الخامس عن ابن عباس: قوله: «فإذا أقمنا أكثر» يدل على أن المراد من العدد السابق

يصلي ركعتين ركعتين. قال ابن عباس: فنحن نصلّي فيما بيننا وبين مكة، تسعة عشر، ركعتين ركعتين، فإذا أقمنا أكثر من ذلك صلينا أربعاً. رواه البخاري.

١٣٣٨ - \* وعن حفص بن عاصم، قال: صحبت ابن عمر في طريق مكة، فصلّى لنا الظهر ركعتين، ثم جاء رحله، وجلس، فرأى ناساً قياماً، فقال: ما يصنع هؤلاء؟ قلت: يسبحون. قال: لو كنت مسبحاً أتممت صلاتي. صحبت رسول الله ﷺ، فكان لا يزيد في السفر على ركعتين، وأبا بكر، وعمر، وعثمان كذلك. متفق عليه.

١٣٣٩ - \* وعن ابن عباس، قال: كان رسول الله ﷺ يجمع بين الظهر والعصر إذا كان على ظهر سير، ويجمع بين المغرب والعشاء. رواه البخاري.

١٣٤٠ - \* وعن ابن عمر، قال: كان رسول الله ﷺ يصلي في السفر على

الإقامة فيه لا السير، يعني نحن إذا أقمنا في منزل تسعة عشر يوماً نصلي ركعتين، وإذا أقمنا أكثر من ذلك نصلي أربعاً. ولعل يوم النزول أو الرحيل داخل فيها.

الحديث السادس عن حفص: قوله: «مسبحاً» أي مصلياً النوافل. «مح»: اتفق الفقهاء على استحباب النوافل المطلقة في السفر، واختلفوا في استحباب الراتبة، فتركها ابن عمر وآخرون، واستحسنها الشافعي وأصحابه والجمهور، ودليله الأحاديث العامة المطلقة في ندب الرواتب، وحديث صلّاته ﷺ الضحى يوم فتح مكة، وركعتي الصبح حين ناموا حتى طلعت الشمس، وأحاديث أخرى صحيحة ذكرها أصحاب السنن، والقياس على النوافل المطلقة. ولعل النبي ﷺ كان يصلي الرواتب في رحله، ولا يراه ابن عمر؛ فإن النافلة في البيت أفضل، أو لعله تركها في البيت بعض الأوقات تنبيهاً على جواز تركها.

الحديث السابع عن ابن عباس. «قوله: «على ظهر سير» الظهر مقحم للتأكيد، كما في الحديث «خير الصدقة ما كان عن ظهر غني» والظهر قد يزداد في مثل هذا إشباعاً للكلام وتمكيناً، كان سيره ﷺ كان مستنداً إلى ظهر قوي من المطي والركاب. «مط»: إذا كان رسول الله ﷺ في السفر، تارة ينوي تأخير الظهر ليصلّيها في وقت العصر، وتارة يقدم العصر إلى وقت الظهر، ويؤدّيها بعد الظهر، وكذلك المغرب والعشاء.

الحديث الثامن عن ابن عمر: قوله: «يصلي في السفر على راحلته» «شف»: في هذا الحديث والحديث الذي قبله في آخر هذا الباب - أي في آخر الفصل الثاني وهو قوله: «كان إذا سافر،

راحلتِه حيثُ توجَّهَتْ به، يَوْمِيَّ إِياءَ صلاةِ الليلِ إلَّا الفرائضَ، ويُوْتَرُ على راحلتِه. متفقٌ عليه.

## الفصل الثاني

١٣٤١ - \* عن عائشة، قالت: كلَّ ذلك قد فعلَ رسولُ الله ﷺ: قَصَرَ الصلاةَ وأنتم. رواه في «شرح السنة». [١٣٤١]

١٣٤٢ - \* وعن عمرانَ بنِ حصينٍ، قال: غَزَوْتُ معَ النبي ﷺ وشهدتُ معه الفتحَ، فأقامَ بمكةَ ثمانِي عشرةَ ليلةَ لا يصلي إلا ركعتين، يقول: يا أهلَ البلدِ صلُّوا أربعاً، فإنَّا سَفَرٌ. رواه أبو داود. [١٣٤٢]

وأراد أن يتطوع الحديث - دليل على أن صوب الطريق بدل من القبلة في دوام الصلاة في حق المسافر المتنفل، فلا يجوز له الانحراف عنه، كما لا يجوز الانحراف في الفرض عن القبلة. وفي قوله: «يوتر على راحلته» دلالة على أن الوتر غير واجب؛ لأنه قال: «يوميَّ إِياءَ صلاةِ الليلِ إلَّا الفرائضَ، ويوتر على راحلته». أقول: هذا إما يتمشى إذا اتحد معنى الفرض والواجب. قوله: «صلاة الليل» مفعول يصلي. وقوله: «يوميَّ إِياءَ» حال من فاعل «يصلي» وكذا «على راحلته»، و«إلَّا الفرائضَ» مستثنى من صلاة الليل.

## الفصل الثاني

الحديث الأول عن عائشة: قوله: «كل ذلك قد فعل» ذلك إشارة إلى أمر مبهم، له شأن مبهم لا يدري ما هو إلا بتفسيره، وتفسيره قولها رضي الله تعالى عنها: «قصر الصلاة وأنتم» ونظيره قوله تعالى: «وقضينا إليه ذلك الأمر أن دابر هؤلاء مقطوع مصبحين»<sup>(١)</sup>. «مظ»: يعني كان رسول الله ﷺ يقصر الصلاة الرباعية في السفر، ويتمها، وإليه ذهب الشافعي رضي الله عنه.

الحديث الثاني عن عمران رضي الله عنه: قوله: «فإننا سفر» هو جمع سافر، كصحب وركب جمع صاحب وراكب. و«الفاء» هي الفصيحة؛ لأنها تدل على محلوف، وهو سبب لما بعد الفاء، أي صلوا أربعاً، ولا تقتدوا بنا، فإننا سفر، ونظيره قوله تعالى: «أضرب بعصاك الحجر فانفجرت»<sup>(١)</sup> أي قُضِرَ فانفجرت.

[١٣٤١] إسناده ضعيف. [١٣٤٢] إسناده ضعيف.

(١) الحجر: ٦٦.

١٣٤٣ - \* وعن ابن عمر، قال: صليت مع النبي ﷺ الظهر في السفر ركعتين، وبعدها ركعتين. وفي رواية قال: صليت مع النبي ﷺ في الحضر والسفر، فصليت معه في الحضر الظهر أربعاً، وبعدها ركعتين، وصليت معه في السفر الظهر ركعتين، وبعدها ركعتين، والعصر ركعتين، ولم يصل بعدها شيئاً، والمغرب في الحضر والسفر سواء ثلاث ركعات، ولا ينقص في حضر ولا سفر، وهي وتر النهار، وبعدها ركعتين. رواه الترمذي. [١٣٤٣]

١٣٤٤ - \* وعن معاذ بن جبل، قال: كان النبي ﷺ في غزوة تبوك: إذا راغت الشمس قبل أن يرتحل، جمع بين الظهر والعصر، وإن ارتحل قبل أن تزيغ الشمس

الحديث الثالث عن ابن عمر: قوله: «سواء» حال أي مستوية، «ثلاث ركعات» بيان لها، قوله «وهي وتر النهار» جملة حالية كالتعليل، لعدم جواز نقصان، أي وهي مشابهة للوتر في الليل، فلا ينبغي أن تسقط منها ركعة فتكون شفعاً، ولا ركعتان تبقى ركعة، وهي في الوتر مختلف فيها، ولم يرد في التوافل ركعة فذة، فكيف بالفرض؟ وفي الحديث دليل على أن الرواتب يؤتى بها في السفر، كما في الحضر.

الحديث الرابع عن معاذ: قوله: «إذا راغت الشمس» أي مالت، يقال: راغ عن الطريق يزيغ

[١٣٤٣] قال الشيخ رواه الترمذي في سننه (٤٣٧/٢) وقال: حديث حسن، سمعت محمداً (يعني البخاري) يقول: ما روى ابن أبي ليلى حديثاً أحبب إلي من هذا، ولا أروى عنه شيئاً: قلت: وهو سنن الحافظ وشيخه فيه عطية وهو الموفى، ضعيف، ومندلس قال الشيخ: لكن في الباب أحاديث أخرى يدل مجموعها على أن النبي ﷺ كان يصلي السنن أو بعضها في السفر أحياناً. انتهى.

قلت: كلما قال الشيخ ولكن لا أدري أين تلك الشواهد، إلا أن يكون قد قصد الآثار الآتية برقم (١٣٥٢: ١٣٥٣). قلت: والحديث: (١٣٥٠) إسناده ضعيف جداً.

كما ذكر الشيخ لأن فيه جابراً للجفتي، قال: وهو متهم كما قال البيهقي في الزوائد.

قلت: وإن صح فهو في الوتر خاصة، لا في مطلق التنفل، ومع ذلك فيجابر متهم ومثله لا يعتبر به، فلا يعد شاهداً وأما حديث (١٣٥٢) فقد قال فيه الترمذي: هذا حديث غريب وقال الشيخ: رجاله ثقات، غير أن بسرة الشافري. قال الذهبي: لا يعرف. وهذا وإن كان في الركعتين قبل الظهر خاصة، لكنه مع ذلك إسناده ضعيف كما ترى. وأما الآخر (١٣٥٣) فهو موقوف. ومن ثم ينظر إن كانت تلك الشواهد تصلح لتقوية الحديث المرفوع (١٣٤٣) أم لا. ومع ذلك فالقلب أميل إلى جواز التنفل في السفر مطلقاً، إذ إنه على الأصل. ولم يأت ما يدل على منع التنفل في السفر ولا يصح أن يستدل بالأمير بقصر المكتوبة على منع التأفلة، وذلك لأن المكتوبة حرم، فبها التخفيف فيها، أما التأفلة، فالتنفل أمير نفسه، لا حرج عليه، إن شاء صلى، وإن شاء لم يصل والله أحلم.



آخرَ الظُّهْرِ حتى ينزلَ للعصرِ، وفي المغربَ مثلَ ذلكَ، إذا غابت الشمسُ قبلَ أنْ يَرْتَحِلَ جَمْعُ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ، وَإِنْ ارْتَحَلَ قَبْلَ أَنْ تَغِيْبَ الشَّمْسُ آخِرَ الْمَغْرِبِ حَتَّى يَنْزَلَ لِلْعِشَاءِ، ثُمَّ يَجْمَعُ بَيْنَهُمَا. رواه أبو داود، والترمذي. [١٣٤٤]

١٣٤٥ - \* وعن أنسٍ، قال: كان رسولُ الله ﷺ إذا سافرَ وأرادَ أَنْ يَسْتَطْوِعَ؛ اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ بِنَاقَتِهِ، فَكَبَّرَ، ثُمَّ صَلَّى حَيْثُ وَجَّهَهُ رِكَابُهُ. رواه أبو داود. [١٣٤٥]

١٣٤٦ - \* وعن جابرٍ، قال: بعثني رسولُ الله ﷺ في حاجةٍ، فجئتُ وهو يُصَلِّي على راحلته نحو المشرقِ، ويجعلُ السجودَ أخفضَ من الركوعِ. رواه أبو داود. [١٣٤٦].

### الفصل الثالث

١٣٤٧ - \* وعن ابنِ عمرَ، قال: صَلَّى رسولُ الله ﷺ بَيْنِي رَكْعَتَيْنِ، وَأَبُو بَكْرٍ بَعْدَهُ، وَعُمَرُ بَعْدَ أَبِي بَكْرٍ، وَعُثْمَانُ صَلَاتُهُ مِنْ خِلَافَتِهِ. ثُمَّ إِنَّ عُثْمَانَ صَلَّى بَعْدُ أَرْبَعًا. فَكَانَ ابْنُ عُمَرَ إِذَا صَلَّى مَعَ الْإِمَامِ صَلَّى أَرْبَعًا، وَإِذَا صَلَّاهَا وَحْدَهُ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ. متفق عليه.

١٣٤٨ - \* وعن عائشةَ، قالت: قُرِئَتِ الصَّلَاةُ رَكْعَتَيْنِ، ثُمَّ هَاجَرَ رَسُولُ اللَّهِ

---

إِذَا عَدَلَ عَنْهُ. قيل: فيه إشارة إلى أن النازل في وقت الصلاة الأولى من الصلاتين يستحب له التقديم، والراكب فيه يستحب له التأخير.

الحديث الخامس والسادس عن أنس: قوله: «فكبر ثم صلى» ثم هنا للتراخي في الرتبة، ولما كان الاهتمام بالتكبير أشد، خص بتوجه القبلة؛ لكونه مقارناً للنية. ومن هذا معنى قوله: «نية المؤمن خير من عمله». قوله: «نحو المشرق» يجوز أن يكون حالاً، أي متوجهاً نحوه، وأن يكون ظرفاً على التوسع. قوله: «حيث وجهه» أي استقبل الصوب الذي المركوب متوجه إليه.

### الفصل الثالث

الحديث الأول والثاني عن عائشة: قوله: «تأولت كما تأول» «مع»: اختلفوا في تأويلهما،

---

[١٣٤٤] صححه الشيخ في المشكاة.

[١٣٤٥] حسن الشيخ إسناده في المشكاة.

[١٣٤٦] صحيح.

ﷺ، ففرضت أربعاً، وتركت صلاة السفر على الفريضة الأولى. قال الزُّهري: قلت لعروة: ما بال عائشة تُتم؟ قال: تأولت كما تأول عثمان. متفق عليه.

١٣٤٩ - \* وعن ابن عباس، قال: فرض الله الصلاة على لسان نبيكم ﷺ في الحضر أربعاً، وفي السفر ركعتين، وفي الخوف ركعة. رواه مسلم.

١٣٥٠ - \* وعنه، وعن ابن عمر، قالاً: سَنَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صلاة السفر ركعتين، وهما تمامٌ غيرُ قصرٍ، والوترُ في السفر سنة. رواه ابنُ ماجه [١٣٥٠].

١٣٥١ - \* وعن مالك، بلغه أن ابنَ عباسٍ كان يقصرُ في الصلاة في مثل ما يكون بين مكة والطائف، وفي مثل ما بين مكة وعُسفان، وفي مثل ما بين مكة وجدة. قال مالك: وذلك أربعة بُرْدٍ. رواه في «الموطأ» [١٣٥١].

١٣٥٢ - \* وعن البراء، قال: صحبت رسولَ الله ﷺ ثمانيةَ عشرَ سفرًا، فما

فالصحيح الذي عليه المحققون أنهما رأيا القصر جائزًا، والإتمام جائزًا، فأخذوا بأحد الجائزين وهو الإتمام. وقيل: لأن عثمان رضي الله عنه نوى الإقامة بمكة بعد الحج، فأبطلوه بأن الإقامة بمكة حرام على المهاجر فوق ثلاث. وقيل: كان لعثمان رضي الله عنه أرضٌ بمكة، فأبطلوه بأن ذلك لا يقتضي الإتمام والإقامة.

الحديث الثالث عن ابن عباس: قوله: «فرض الله على لسان نبيكم» مثل قوله تعالى ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى﴾ (١). «مع»: أخذ بظاهره طائفة من السلف، منهم الحسن البصري، وإسحاق. قال الشافعي، ومالك، والجمهور: إن صلاة الخوف كصلاة الأمان في عدد الركعات، وتأولوا هذا الحديث على أن المراد ركعة مع الإمام وركعة أخرى يأتي بها منفردًا، كما جاءت الأحاديث الصحيحة في صلاة النبي ﷺ وأصحابه في الخوف.

الحديث الرابع والخامس عن مالك: قوله: «أربعة برد» «نه»: وهي ستة عشر فرسخًا، والفرسخ ثلاثة أميال، والميل أربعة آلاف ذراع.

الحديث السادس عن البراء: قوله: «قبل الظهر» يتعلق به ترك ولعل هاتين الركعتين غير الرواتب؛ لقول ابن عمر: «لو كنت مسبحًا لأتممت صلاتي».

[١٣٥٠] إسناده ضعيف جدًا

[١٣٥١] قال الشيخ رواه في الموطأ بلائًا دون إسناده فلا يصح عن ابن عباس.

(١) التجم: ٤: ٣.

رأيتُهُ تركَ ركعتينِ إذا رَاحتِ الشمسُ قبلَ الظهِيرِ. رواه أبو داود، والترمذي، وقال: هذا حديثٌ غريب.

١٣٥٣ - \* وعن نافع، قال: إنَّ عبدَ اللَّهِ بنَ عمرَ كانَ يرى ابنَهُ عبيدَ اللَّهِ يَتَنَفَّلُ في السفرِ فلا يَتَكَبَّرُ عليه. رواه مالك. [١٣٥٣]

## (٤٢) باب الجمعة

### الفصل الأول

١٣٥٤ - \* عن أبي هريرة، قال: قال رسولُ اللَّهِ ﷺ: «نَحْنُ الْآخِرُونَ السَّابِقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَدُ أَنْهُمْ أَوْتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِنَا، وَأَوْتَيْنَاهُ مِنْ بَعْدِهِمْ. ثُمَّ هَذَا يَوْمُهُمُ الَّذِي قُرِضَ عَلَيْهِمْ - يَعْنِي يَوْمَ الْجُمُعَةِ - فَاخْتَلَفُوا فِيهِ، فَهَدَانَا اللَّهُ لَهُ، وَالنَّاسُ لَنَا فِيهِ تَبَعٌ، الْيَهُودُ غَدًا، وَالنَّصَارَى بَعْدَ غَدٍ». متفق عليه.

### باب الجمعة

### الفصل الأول

الحديث الأول عن أبي هريرة: قوله: «يَدُ أَنْهُمْ» «نه»: أي غير أنهم. وقيل معناه: على أنهم، وزاد على القولين في شرح السنة وقال المزني: سمعت الشافعي رضي الله عنه يقول: يَدُ مِنْ أَجْلِ. قال أبو عبيد: وفيه لغة أخرى: يَدُ أَنْهُمْ بالميم، وفي بعض الأحاديث عن النبي ﷺ «وَأَنَا أَفْصَحُ الْعَرَبِ يَدُ أَنِّي مِنْ قَرِيشٍ». قال المالكي: المختار عندي في «يَدُ» أن يجعل حرف استثناء بمعنى «لكن»؛ لأن معنى «إلا» مفهوم منها، ولا دليل على اسميتها. والمشهور استعمالها متولة بأن كما في الحديث. وقول الشاعر:

يَدُ أَنْ اللَّهَ قَدْ فَضَلَكُمْ  
فَوْقَ مِنْ أَحْكَامِ (٥) صِلًا يَزَارُ

والأصل في رواية من روى «يَدُ كُلِّ أُمَّةٍ فَحَلَفَ أَنْ» وبطل عملها، وأضيف «يَدُ» إلى المبتدأ والخبر اللذين كانا معمولي «أَنْ»، واستعمال ما بعده على الابتداء والخبر قول الزبير رضي الله عنه:

فلولا بنوها حولها لخطبتها

[١٣٥٣] متقطع

(٥) في ط «أحكما» وما أثبتاه من «ك»، وحكا المقتدة: شذها وأحكماها.

وفي رواية لمسلم، قال: «نَحْنُ الْآخِرُونَ الْأَوَّلُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَنَحْنُ أَوَّلُ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ؛ يَدُّهُمْ» وذكر نحوه إلى آخره.

وجاز حذف «أن» المشددة قياساً على المخففة في نحو قوله تعالى: «يرىكم البرق»<sup>(١)</sup> أي أن يرىكم؛ لأنهما أختان في المصدرية.

أقول: هذا الاستثناء من باب تأكيد الملح بما يشبه اللحم. قال النابغة:

فتى كملت أخلاقه غير أنه جواد فما يسبقني من المال<sup>(٢)</sup> باقيا  
والبيت يجري في الاستثناء على المنقطع لا المتصل بالادعاء، كما في قوله:

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم بهن فللول من قراع الكتائب

يعني إذا كان فللول السيف من القراع عيب، فلهم هذا العيب، ولكن هو من أخص صفة الشجاعة. وعلى هذا معنى الحديث، وتقريره: نحن السابقون يوم القيامة بما منحنا من الفضائل، والكمالات، غير أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا، وهذا الإتياء مدح السابقين بما عقب من قوله: «وأوتيتهم بعدهم» لما أدمج فيه معنى النسخ لكتابتهم، فالناسخ هو السابق في الفضل، وإن كان مسبوقاً في الوجود، وعلى هذا الأسلوب أيضاً قوله: «ثم هذا يومهم» إلى آخره، يعني يوم الجمعة وإن أخر في الوجود وأوتيتهم من بعدهم فهو سابق في الفضل والكمال، وإليه أشار عليه السلام بقوله: «والناس لنا فيه تبع».

«قض»: معنى قوله: «فهذا الله له» بعد قوله: «فرض عليهم» أن الله تعالى أمر عباده، وفرض عليهم أن يجتمعوا يوم الجمعة، فيحمدوا خالقهم، ويشكروا بالعبادة، وما عينه لهم بل أمرهم: أن يستخرجوه بأفكارهم ويعتروه باجتهادهم. فقالت اليهود: هو يوم السبت؛ لأنه يوم فراغ، وقطع عمل، فإن الله تعالى فرغ فيه عن خلق العالم، فيستغني للخلق أن يعرضوا عن صنائعهم ويفرغوا للعبادة. وزعمت النصارى: أن المراد به يوم الأحد؛ فإنه يوم بدأ الخلق الموجب للشكر والعبادة. فهدى الله هذه الأمة، ووقفهم الإصابة حتى عينوا الجمعة، وقالوا: إن الله تعالى خلق الإنسان للعبادة، وكان خلقه يوم الجمعة، فكانت العبادة فيه أولى؛ ولأنه تعالى أوجد في سائر الأيام ما ينتفع به الإنسان، وفي الجمعة أوجد نفسه، والشكر على نعمة الوجود أهم وأحرى. ولما كان مبدأ دور الإنسان وأول أيامه يوم الجمعة، كان المتعبد فيه باعتبار العبادة متبوعاً، والمتعبد في اليومين اللذين بعده تابعاً.

قوله: «أوتوا الكتاب» التعريف فيه للجنس، ولذلك أفرد الضمير في قوله: «وأوتيتهم»

(١) الرعد: ١٢.

(٢) في «ك» الليل. ولعل «ط» هو الأصوب.

١٣٥٥ - \* وفي أخرى له عنه، وعن حذيفة، قالاً: قال رسول الله ﷺ في آخر الحديث: «نحن الآخرون من أهل الدنيا، والأولون يوم القيامة المقضي لهم قبل الخلائق».

١٣٥٦ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «خير يوم طلعت عليه

وقوله: «الآخرون» السلام فيه موصولة، و«من أهل الدنيا» حال من الضمير الذي في الصلة، وقوله: «المقضي لهم» صفة «الآخرون» والضمير في «لهم» راجع إلى اللام؛ لأن المعنى: الآخرون الذين يقضى لهم قبل الناس، ليدخلوا الجنة قبلهم كأنه قيل: نحن الآخرون السابقون. «مع»: الجمعة - بضم الميم وإسكانها وفتحها - حكاية الفراء - ووجه الفتح أنها مجمع الناس ويكتسرون فيها، كما يقال: همزة ولزعة، لكثرة الهمز واللمز، وكانت تسمى في الجاهلية بالعروبة. وقوله: «اليهود غدا» أي اليهود تبع لنا في غد، والنصارى تبع لنا بعد غد، والقرينة قوله: «والناس لنا تبع»؛ لأنه تفصيل للمجمل.

وقال المالكي: وقع ظرف الزمان فيه خبراً للجنة. والأصل أن يكون الخبر عنه بظرف الزمان من أسماء المعاني كقولك: غداً التائب، وبعد غد الرحيل\*. فيقدر قبل اليهود والنصارى مضافاً من أسماء المعاني: أي تعبد اليهود غداً، وتعبد النصارى بعد غد. والله أعلم.

الحديث الثاني عن أبي هريرة: قوله: «عليه» الضمير عائد إلى «يوم»، أي طلعت على ما سكن فيه، قال تعالى: ﴿وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾<sup>(١)</sup>. قوله: «وفيه أخرج منها» فإن قلت: دخول الجنة فيه فضل لليوم، فما الفضل في خروجه؟ قلت: لما كان الخروج لتكثير النسل، وبث عباد الله تعالى في الأرضين، وإظهار العبادة التي خلق الخلق لأجلها، وما أقيمت السماوات والأرض لها، وكان لا يستتب ذلك إلا بخروجه منها، فكان أخرى بالفضل من استمراره فيها.

«مع»: قال القاضي عياض: الظاهر أن هذه القضايا المعدودة ليست للذكر فضيلته؛ لأن إخراج آدم عليه السلام، وقيام الساعة، لا يعد فضيلة، وإنما هو بيان لما وقع فيه من الأمور العظام وما سيقع، ليتأهب العبد فيه بالأعمال الصالحة لنيل رحمة الله، ودفع نقمه. أقول: وسيجاء في الفصل الثالث من الباب في الحديث الأول خلاف هذا. فإن قيل: ما أفضل الأيام؟ قيل: فيه وجهان: أحدهما يوم عرفة، والثاني يوم الجمعة لهذا الحديث. وهذا إذا أطلق، وأما إذا أريد أيام السنة فتعين يوم عرفة، وإذا أريد أيام الأسبوع تعين الجمعة.

الحديث الثالث عن أبي هريرة: قوله: «قائم يصلي يسأل الله» كلها صفات لمسلم.

(١) الأنعام: ١٣.

\* أثبتنا من «ك»، وفي «ط» «الرجل» وليس بصواب.

الشَّمْسُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، فِيهِ خُلِقَ آدَمُ، وَفِيهِ أُدْخِلَ الْجَنَّةَ، وَفِيهِ أُخْرِجَ مِنْهَا، وَلَا تَقُومُ السَّاعَةُ إِلَّا فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ. رواه مسلم.

١٣٥٧ - \* وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ فِي الْجُمُعَةِ لَسَاعَةً لَا يُوَافِقُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ يَسْأَلُ اللَّهَ فِيهَا خَيْرًا إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ». متفق عليه وزاد مسلم. قال: «وهي ساعة خفيفة». وفي رواية لهما، قال: «إِنَّ فِي الْجُمُعَةِ لَسَاعَةً لَا يُوَافِقُهَا مُسْلِمٌ قَائِمٌ يَصَلِّي يَسْأَلُ اللَّهَ خَيْرًا إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ».

١٣٥٨ - \* وعن أبي بردة بن أبي موسى، قال: سمعتُ أبي يقول، سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: في شأنِ ساعةِ الجمعةِ: «هي ما بين أن يجلسَ الإمامُ إلى أن تُقضى الصلاةُ». رواه مسلم.

## الفصل الثاني

١٣٥٩ - \* وعن أبي هريرة، قال: خرجتُ إلى الطُّورِ، فَلَقِيتُ كَعْبَ الْأَحْبَارِ، فجلستُ معه، فحدثني عن التَّوراةِ، وحدثته عن رسول الله ﷺ، فكانَ فيما حدثته أن قلتُ: قال رسول الله ﷺ: «خيرُ يومٍ طلعت عليه الشمسُ يومُ الجمعةِ، فيه خُلِقَ

ويجوز أن يكون «يصلِّي» حالا من «مسلم» لاتصافه بـ«قام»، و«يسأل» إما حال مترادفة، أو متداخلة.

الحديث الرابع عن أبي بردة: قوله: «هي ما بين أن يجلس الإمام» «مط»: أي ما بين الخطبتين إلى أن يفرغ الإمام من الصلاة. أقول: أصل الكلام يقتضي أن تقترب لفظة «بين» بطرفي الزمان، فيقال بين أن يجلس وبين أن تقضى، إلا أنه أتى به «إلى» فيبين أن جميع الزمان المبتدأ من الجلوس إلى انقضاء الصلاة تلك الساعة الشريفة، و«إلى» هذه مقابلة «من» في قوله تعالى: «مَنْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ حِجَابٌ» (١) فإن «من» هناك لتحقيق الابتداء، فيلزم منه الانتهاء، كما أن «إلى» هاهنا لتحقيق الانتهاء فيلزم منه الابتداء. «الكشاف»: لو قيل: بيننا وبينك حجاب، لكان المعنى: أن حجابًا حاصل وسط الجهتين، فأما بإزدياد «من» فالمعنى: أن الحجاب ابتداءً منا وابتداءً منك، فالمسافة المتوسطة بجهتنا وجهتك مستوعبة بالحجاب لا فراغ فيها.

## الفصل الثاني

الحديث الأول والثاني عن أبي هريرة: قوله: «كعب الأحبار» الأحبار: العلماء، جمع «حبر»

آدم، وفيه أهبط، وفيه تيب عليه، وفيه مات، وفيه تقوم الساعة، وما من دابة إلا وهي مصيخة يوم الجمعة من حين تصبح حتى تطلع الشمس، شفقا من الساعة، إلا الجن والإنس. وفيه ساعة لا يصادفها عبد مسلم وهو يصلي يسأل الله شيئا إلا أعطاه إياه. قال كعب ذلك في كل سنة يوم؟ فقلت: بل في كل جمعة. ففكر كعب التوراة، فقال: صدق رسول الله ﷺ. قال أبو هريرة: لقيت عبد الله بن سلام، فحدثته بمجلسي مع كعب الأحبار وما حدثته في يوم الجمعة، فقلت له: قال كعب ذلك في كل سنة يوم؟ قال عبد الله بن سلام: كذب كعب. فقلت له: ثم قرأ كعب التوراة، فقال: بل هي في كل جمعة. فقال عبد الله بن سلام: صدق كعب. ثم قال عبد الله بن سلام: قد علمت أية ساعة هي؟ قال أبو هريرة: فقلت: أخبرني بها ولا تضن علي. فقال عبد الله بن سلام هي آخر ساعة في يوم الجمعة. قال أبو هريرة: فقلت: وكيف تكون آخر ساعة في يوم الجمعة وقد قال رسول الله ﷺ: «لا يصادفها عبد مسلم وهو يصلي فيها»؟ فقال عبد الله بن سلام: ألم يقل رسول الله ﷺ: «من جلس مجلسا ينتظر الصلاة، فهو في صلاة حتى يصلي»؟ قال أبو هريرة: فقلت: بلى،

---

بفتح الحاء وكسره، والإضافة كما هي في «زيد الخيل»، وهو أبو إسحق كعب بن مائع من حمير، أدرك زمن النبي ﷺ ولم يره، وأسلم في زمن عمر بن الخطاب رضي الله عنه. وقوله: «أن قلت» اسم «كان» وفيما حدثته خيره.

قوله: «مصيخة» «تو» أي مصغية مستمعة، ويروى مصيخة بإبدال الصاد سينا. ووجه إصاخة كل دابة - وهي بما لا يعقل - هو أن الله تعالى يجعلها ملهمة لذلك، مستشعرة عنه، فلا عجب من ذلك عند قدرة الله تعالى. ولعل الحكمة في الإخفاء من الجن والإنس؛ لأنهم إذا كوشفوا بشيء من ذلك، اختلت قاعدة الابتلاء والتكليف، وحق القول عليهم. ووجه آخر أن الله تعالى يظهر يوم الجمعة من عظام الأمور، وجماليات الشؤون ما تكاد الأرض تميد بها، فبقى كل دابة ذاهلة دهشة، كأنها مسيخة للرهب الذي يداخلها إشفاقا منها لقيام الساعة. وأقول: ويؤيد هذا الوجه قوله: «وفيه مات» أي آدم. وما رويناه عن الشيخ محيي الدين عن القاضي عياض في الحديث السابق «الظاهر أن هذه القضايا المعلقة ليست للذكر فضيلة يوم الجمعة، بل إنها بيان لما وقع فيه من الأمور العظام» إلى آخره، فيلزم من ذلك فضيلته.

«شف»: يدل على أنه آخر ساعة ما روي «التمسوا الساعة التي ترجى في يوم الجمعة بعد

قال: فهو ذلك. رواه مالك، وأبو داود، والترمذي، والنسائي، وروى أحمد إلى قوله: صدق كعب. [١٣٥٩]

١٣٦٠ - \* وعن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «التَمِسُوا السَّاعَةَ الَّتِي تُرْجَى فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ بَعْدَ الْعَصْرِ إِلَى غَيْبَةِ الشَّمْسِ». رواه الترمذي. [١٣٦٠]

١٣٦١ - \* وعن أنس بن أوس، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ مِنْ أَفْضَلِ أَيَّامِكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، فِيهِ خُلِقَ آدَمُ، وَفِيهِ قُبُضَ، وَفِيهِ النَّفْخَةُ، وَفِيهِ الصَّعْقَةُ، فَأَكْثَرُوا عَلَيَّ مِنَ الصَّلَاةِ فِيهِ، فَإِنَّ صَلَاتَكُمْ مَعْرُوضَةٌ عَلَيَّ». قالوا: يا رسول الله! وكيف تُعْرَضُ صَلَاتُنَا عَلَيْكَ وَقَدْ أَرَمْتَ؟ قال: يَقُولُونَ بَلَيْتَ. قال: «إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَيَّ

العصر إلى غيبوبة الشمس». قوله: «من حين تصبح» بني «حين» على الفتح، لإضافته إلى الجملة مثل قوله تعالى: ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ﴾ (١) ويجوز إعرابه مثل قوله تعالى: ﴿هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صُدُقُهُمْ﴾ (٢) ولكن الرواية على الفتح. قوله: «ذلك اليوم» إشارة إلى اليوم المذكور المشتمل على تلك الساعة الشريفة، و«يوم» خبره. وقوله: «بل في كل جمعة». أي في كل أسبوع. الحديث الثالث عن أنس: قوله: «وفي النفخة» وهي نفخ الصور، فإنها مبدأ قيام الساعة، ومقدمة النشأة الثانية. والصعقة: الصوت الهائل الذي يموت الإنسان من هولها، وهو النفخة الأولى. قال تعالى: ﴿وَنَفْخُ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ﴾ (٣) الآية.

قوله: «وقد أرمته» تو: قال الراوي: أي بليت، يقال: أرم المال والناس، أي فنوا، أرض أرمة: لا تنبت شيئاً. ويرى أرمته، أي صرت رميماً. فعلى هذا جاز أن تكون «أرمته» من أرمته، فحذفت أحد الميمين، وهو لغة، كقولهم: ظلت أفعل كذا، أي ظلت. وهذا الوجه من كلام الخطابي. أقول: على ما ورد في «المصابيح» وهو قوله: «أرمته» يقول: بليت مبهم؛ وأما في «المشكاة» فلفظ الحديث هكذا: قال: يقولون: بليت، فهو ظاهر؛ لأن القائل رسول الله ﷺ، قاله استبعاداً له. فإن قلت: ما وجه الجواب بقوله: «إن الله حرم على الأرض أجساد الأنبياء» فإن المانع من العرض والسماع هو الموت، وهو قائم بعد؟ قلت: لاشك أن حفظ أجسادهم من أن ترم حرق للعادة المستمرة، فكما أن الله تعالى يحفظها منه، كذلك تمكن من

[١٣٥٩] إسناده صحيح .

[١٣٦٠] له شواهد .

(٢) الثالثة: ١١٩ .

(١) الدخان: ٤١ .

(٣) الزمر: ٦٨ .



الأرضي أجساد الأنبياء». رواه أبو داود، والنسائي، وابن ماجه، والدارمي، والبيهقي في «الذهوات الكبير». [١٣٦١]

١٣٦٢ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «اليوم الموعود يوم القيامة، واليوم المشهود يوم عرفة، والشاهد يوم الجمعة، وما طلعت الشمس ولا غربت على يوم أفضل منه، فيه ساعة لا يوافقها عبد مؤمن يدعو الله بخير إلا استجاب الله له، ولا يستعبد من شيء إلا أعانه منه». رواه أحمد، والترمذي، وقال: هذا حديث غريب لا يعرف إلا من حديث موسى بن عبيدة وهو ضعيف. [١٣٦٢]

### الفصل الثالث

١٣٦٣ - \* عن أبي لبابة بن عبد المنذر، قال: قال النبي ﷺ: «إن يوم الجمعة سيد الأيام وأعظمها عند الله، وهو أعظم عند الله من يوم الأضحي ويوم الفطر، فيه خمس خصال: خلق الله فيه آدم، وأهبط الله فيه آدم إلى الأرض، وفيه توفي الله

العرض عليهم، ومن الاستماع منهم صلوات الأمة. ويؤيده ما سيرد في الحديث الثالث من الفصل الثالث قوله: «فني الله حي يروق». والله اعلم.

الحديث الرابع عن أبي هريرة: قوله: «والشاهد يوم الجمعة» يعني أنه تعالى عظم شأنه في سورة البروج، حيث أقسم به، وأوقعه واسطة العقد لسقادة اليومين العظيمين ونكره لضرب من التضخيم. وأسند إليه الشهادة على سبيل المجاز؛ لأنه مشهود فيه، نحو نهاره صائم، وليله قائم، يعني وشاهد في ذلك اليوم الشريف الخلاق لتحصيل السعادة الكبرى.

### الفصل الثالث

الحديث الأول عن أبي لبابة: قوله: «سيد الأيام» أي أفضلها، لأن السيد أفضل القوم، كما ورد «قوموا إلى سيدكم» أي أفضلكم، أو أريد مقدمها؛ فإن الجمعة متبوعة كما أن السيد يتبعه القوم. هذا معنى قوله: «الناس لنا تبع، اليهود غدا والنصارى بعد غدا». وقوله: «إلا وهو مشفق» إشفاق المذكورات في هذا الحديث كإشفاق الدواب في حديث أبي هريرة خوفا من فجأة الساعة.

قوله: «قال: فيه خمس خصال» جوابا عن سؤال السائل ماذا فيه من الخير؟ يدل على أن الخلال الخمس خيرات وفواضل، تستلزم فضيلة اليوم الذي تقع فيه. «قضى»: لاشك أن خلق

آدم، وفيه ساعة لا يسأل العبد فيها شيئاً إلا أعطاه، ما لم يسأل حراماً، وفيه تقوم الساعة، ما من ملكٍ مُقَرَّبٍ ولا سماء ولا أرض ولا رياح ولا جبال ولا بحر إلا وهو مُشْفِقٌ من يوم الجمعة». رواه ابن ماجه. [١٣٦٣]

١٣٦٤ - \* وروى أحمد عن سعد بن حُبادة: أن رجلاً من الأنصار أتى النبي ﷺ فقال: أخبرنا عن يوم الجمعة ماذا فيه من الخير؟ قال: «فيه خمسٌ خللٌ» وساق إلى آخر الحديث. [١٣٦٤]

١٣٦٥ - \* وعن أبي هريرة، قال: قيل للنبي ﷺ: لأي شيء سمي يوم الجمعة؟ قال: «لأن فيها طبعت طينة أبيك آدم، وفيها الصعقة والبئة وفيها البطشة»، وفي آخر ثلاث ساعاتٍ منها ساعة من دعا الله فيها استجيب له». رواه أحمد. [١٣٦٥]

١٣٦٦ - \* وعن أبي السرداء، قال: قال رسول الله ﷺ: «أكثرُوا الصلاة على يوم الجمعة، فإنه مشهود تشهد الملائكة، وإن أحداً لن يصلي على إلا عُرِضت على»

آدم فيه يوجب له شرفاً وعزيمه. وكذا وفاته، فإنه سبب لوصوله إلى الجناب الاقدس والخلاص من النكبات، وكذا قيام الساعة، لانه من أسباب توصل أرباب الكمال إلى ما أهد لهم من النعيم المقيم.

الحديث الثاني عن أبي هريرة: قوله: «قيل للنبي ﷺ: لأي شيء سمي يوم الجمعة؟ فإن قلت: سئل عن حلة تسمية الجمعة، وأجيب بما لا يطابقه. قلت: يطابقه من حيث إنه سمي بها لاجتماع الأمور العظام، وجلال الشئون فيها. قوله: «طبعت طينة آدم» أي جعلت صلصالا كالنفخار، أي الطين المطبوخ بالنار. الجوهرى: طبعت السيف والدرهم، عملت، وطبعت من الطين خروزة، والطباخ الذي يعطها.

قوله: «وفيها البطشة» يريد يوم القيامة، قال تعالى: ﴿يوم نبطش البطشة الكبرى﴾ (١) والبطش: الأخذ القوي الشديد. وقوله: «وفي آخر ثلاث ساعات منها» «في» ههنا تحريرية، إذ

---

[١٣٦٣] قال الشيخ: رواه ابن ماجه في سنته (١٠٨٤) وكذا أحمد (٤٣٠/٣) بإسناد حسن كما في «الزوائد».

[١٣٦٤] رواه أحمد في المستد ٢٨٤/٥، وقال الشيخ: وإسناده كالذي قبله.

[١٣٦٥] رواه أحمد في المستد ٣١١/٢، وإسناده ضعيف، فيه فرج بن فضالة وهو ضعيف، وعلى بن أبي طلحة لم يسمع من أبي هريرة. كما في (الفتح) ٣٤٦/٢. كذا قال الشيخ.

(١) الدخان: ١٦

صلاته حتى يفرغ منها». قال: قلت: وبعد الموت؟ قال: «إن الله حرم على الأرضي أن تأكل أجساد الأنبياء، فنبى الله حي يرقى». رواه ابن ماجه. [١٣٦٦]

١٣٦٧ - \* وعن عبدالله بن عمرو، قال: قال رسول الله ﷺ: «ممن مسلم يموت يوم الجمعة أو ليلة الجمعة إلا وقاه الله فتنة القبر». رواه أحمد، والترمذي وقال: هذا حديث غريب وليس إسناده متصل. [١٣٦٧]

١٣٦٨ - \* وعن ابن عباس: أنه قرأ: (الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ) الآية، وعنده يهودي. فقال: لو نزلت هذه الآية علينا لأتخذناها عيداً. فقال ابن عباس: فإنها نزلت في يوم عيدين، في يوم جمعة، ويوم عرفة. رواه الترمذي وقال: هذا حديث حسن غريب [١٣٦٨].

١٣٦٩ - \* وعن أنس، قال: كان رسول الله ﷺ إذا دخل رجب قال: «اللهم بارك لنا في رجب وشعبان وبلغنا رمضان». قال: وكان يقول: «ليلة الجمعة ليلة آخرة، ويوم الجمعة يوم أحر». رواه البيهقي في «الدعوات الكبير». [١٣٦٩]

الساعة هي نفس آخر ثلاث الساعات، كما في قولك: في البيضة عشرون رطلا من حديد، والبيضة نفس الأبطال.

الحديث الثالث إلى الخامس عن ابن عباس: قوله: «أكملت لكم دينكم»<sup>(١)</sup> أي كفيتمكم شر عدوكم، وجعلت اليد العليا لكم، كما تقول الملوك: اليوم كمل لنا الملك، إذا كفوا من تنازعهم الملك، ووصلوا إلى أغراضهم ومباغيتهم، أو كملت لكم ما تحتاجون إليه في تكليفكم من تعليم الحلال والحرام، والتوقف على الشرائع وقوانين القياس، وأصول الاجتهاد. وفي جواب ابن عباس اليهودي إشارة إلى الزيادة في الجواب، يعني ما اتخذناه عيداً واحداً بل عيدين. وتكريره اليوم تقرير لاستقلال كل يوم بما سمي به، وإضافة يوم إلى عيدين كإضافة اليوم إلى الجمعة، أي يوم الفرح المجموع. والمعنى: يوم الفرح الذي يعودون مرة بعد أخرى فيه إلى السرور. «غيب: العيد ما يعاود مرة بعد أخرى، وخص في الشريعة يوم الفطر ويوم النحر. ولما كان ذلك اليوم معجولاً للسرور في الشريعة كما نبه النبي ﷺ بقوله: «أيام أكل وشرب وبعال» صار يستعمل العيد في كل يوم فيه مسرة.

الحديث السادس عن أنس: قوله: «ليلة آخرة أي أتور، من الغرة. «نه: جاء في الحديث

[١٣٦٦] في إسناده انقطاع. [١٣٦٧] ضعيف.

[١٣٦٨]: صحيح. [١٣٦٩] ضعيف.

(١) المائدة: ٣

## (٤٣) باب وجوبها

### الفصل الأول

١٣٧٠ - \* وعن ابن عمر، وأبي هريرة، أنهما قالَا: سمعنا رسولَ الله ﷺ يقولُ على أَعْوَادِ مِنبره: «لَيَنْتَهِيَنَّ أَقْوَامٌ عَنْ وَدْعِهِمُ الْجُمُعَاتِ، أَوْ لَيَخْتَمَنَّ اللهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ، ثُمَّ لَيَكُونَنَّ مِنَ الْغَافِلِينَ». رواه مسلم.

### الفصل الثاني

١٣٧١ - \* وعن أبي الجعدِ الضَمَرِيِّ، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ تَرَكَ ثَلَاثَ

---

صِرَامِ الْأَيَّامِ الْغُرَى، أَيْ الْبَيْضَ اللَّيَالِي بِالْقَمَرِ، «وَالْأَزْهَرَ» الْبَيْضَ الْمُسْتَبِيرَ. وَالزَّهْرُ: الْبَيَاضُ، وَهُوَ أَحْسَنُ الْأَلْوَانِ. وَمَنْعَهُ «أَكْثَرُوا الصَّلَاةَ عَلَى فِي اللَّيْلَةِ الْغُرَى» وَالْيَوْمِ الْأَزْهَرَ» أَيْ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ وَيَوْمَهَا.

### باب وجوبها

### الفصل الأول

الحديث الأول عن ابن عمر وأبي هريرة: قوله: «مَنْ وَدَّعَهُمُ الْجُمُعَاتِ» «نَه»: أَيْ عَنْ تَرْكِهِمْ إِيَّاهَا وَالتَّخَلُّفِ عَنْهَا، يُقَالُ: وَدَعَ الشَّيْءَ يَدَعُهُ وَدَعَا، إِذَا تَرَكَهُ. وَالنَّحَاةُ يَقُولُونَ: إِنَّ الْعَرَبَ أَمَاتُوا مَاضِي «يَدَعُ» وَمَصْدَرُهُ، وَاسْتَفْنَوْا عَنْهُ بِ«تَرَكَ» وَالنَّبِيُّ ﷺ أَفْصَحَ. وَإِنَّمَا يَحْمِلُ قَوْلُهُمْ عَلَى قَلَّةِ اسْتِعْمَالِهِ، فَهُوَ شَاذٌ فِي اسْتِعْمَالِ صَحِيحٍ فِي الْقِيَاسِ. «تَوَّ»: وَلَا حَبْرَةَ بِمَا قَالَ النَّحَاةُ، فَإِنْ قَوْلُ النَّبِيِّ ﷺ هُوَ الْحُجَّةُ الْقَاضِيَةُ عَلَى كُلِّ ذِي لَهْجَةٍ وَلِصَّاحَةِ. «قَضَى»: الْمَعْنَى أَنَّ أَحَدَ الْأَمْرَيْنِ كَافٍ لَامْحَالَةً، إِمَّا الْإِنْتِهَاءَ عَنْ تَرْكِ الْجُمُعَاتِ، أَوْ نَحْتَمُ اللهُ تَعَالَى عَلَى قُلُوبِهِمْ، فَإِنْ اعْتِيَادَ تَرَكَ الْجُمُعَةَ يَغْلِبُ الرِّينَ عَلَى الْقُلُوبِ، وَيَزْهَدُ النَّفْسُ فِي الطَّاعَةِ. وَذَلِكَ يُؤَدِّي بِهِمْ إِلَى أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْغَافِلِينَ. أَقُولُ: اللَّامُ فِي «لَيَنْتَهِيَنَّ» لِلْإِبْتِدَاءِ، وَهُوَ جَوَابُ الْقَسَمِ، وَسَيَجِيءُ الْبَحْثُ فِيهِ فِي بَابِ الْمَخَافَةِ، وَالْعَصِيَّةِ مُسْتَوْفَى إِنْ شَاءَ اللهُ تَعَالَى، أَقُولُ: وَثُمَّ فِي قَوْلِهِ: «ثُمَّ لَيَكُونَنَّ مِنَ الْغَافِلِينَ» لِلتَّرَاضِي فِي الْمُرْتَبَةِ فَإِنْ كَانُوا مِنْ جُمْلَةِ الْغَافِلِينَ، وَالْمَشْهُودُ فِيهِ بِالْخَفْلَةِ أَدْعَى لَشَقَائِهِمْ وَأَنْطَقَ بِخَسْرَانِهِمْ مِنْ مَطْلَقِ كَوْنِهِمْ مَخْتُومًا عَلَيْهِمْ.

### الفصل الثاني

الحديث الأول عن أبي الجعد: قوله: «تَهَاوَنَّا بِهَا» أَيْ إِهَانَةً. وَإِنَّمَا عُدِلَ إِلَى التَّفَاعُلِ لِيُذِلَّ بِهِ عَلَى أَنَّ هَذَا الْيَوْمَ، وَأَيُّ يَوْمٍ شَأْنُهُ أَعْلَى رَتْبَةٍ، وَأَرْفَعُ مَكَانَةً مِنْ أَنْ تُتَصَوَّرَ إِهَانَةُ بَوَاجِهِ، فَلَا يَقْتَضِرُ

جُمعَ تهاونًا بها، طبعَ اللهُ على قلبه. رواه أبو داود، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه، والدارمي [١٣٧١].

١٣٧٢ - \* ورواه مالك. عن صفوان بن سليم. [١٣٧٢]

١٣٧٣ - \* وأحمد عن أبي قتادة.

١٣٧٤ - \* وعن سُمرة بن جندب، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «مَنْ تَرَكَ الْجُمُعَةَ مِنْ غَيْرِ عِلَرٍ، فَلْيَتَصَدَّقْ بِدِينَارٍ، فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَيَنْصِفْ دِينَارٍ». رواه أحمد، وأبو داود، وابن ماجه. [١٣٧٤]

١٣٧٥ - \* وعن عبدالله بن عمرو، عن النبي ﷺ، قال: «الْجُمُعَةُ عَلَى مَنْ سَمِعَ النِّدَاءَ». رواه أبو داود. [١٣٧٥]

---

أحد على إهانتة إلا تكلفا ووزرا. قوله: «طبع الله على قلبه» «نه»: أي ختم عليه، وغشاه، ومنعه الظافه. والطبع: بالسكون الحتم، وبالتحريك الدنس. وأصله من الوسخ والدنس يشيان السيف. يقال: طبع السيف طبعاً طبعاً، ثم استعمل فيما يشبه ذلك من الأوزار والآثام وغيرهما من المقايح. «حسن»: الجمعة من فروض الأعيان عند أكثر أهل العلم. ونذهب بعضهم إلى أنها من فروض الكفايات، وهي واجبة على من جمع العقل، والبلوغ، والحرية، والذكورة، والإقامة، إذا لم يكن له عذر.

الحديث الثاني والثالث والرابع عن أبي هريرة: قوله: «آوَاه» «نه»: يقال: آويت إلى المنزل، وآويت غيري، وآويته. وفي الحديث من المتعدي. «مظ»: أي الجمعة واجبة على من كان بين وطنه وبين الموضع الذي يصلح فيه الجمعة مسافة يمكنه الرجوع بعد أداء الجمعة إلى وطنه قبل الليل. ويهذا قال الإمام أبو حنيفة رضي الله عنه، وشرط عنده أن يكون خراج وطنه ينقل إلى ديوان المصير الذي يأتيه للجمعة. فإن كان لوطنه ديوان غير ديوان المصير لم يجب عليه الإتيان.

---

[١٣٧١] حسن.

[١٣٧٢] في الموطأ من صفوان: قال مالك: لا أدري أمن النبي ﷺ أم لا، أنه قال: فذكره. قال الشيخ هو مرسل

على ترجمته في ربه.

[١٣٧٤] إسناده ضعيف.

[١٣٧٥] إسناده ضعيف.

١٣٧٦ - \* وعن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: «الجمعة على من آواه الليل إلى أهله». رواه الترمذي وقال: هذا حديث إسناده ضعيف. [١٣٧٦]

١٣٧٧ - \* وعن طارق بن شهاب، قال: قال رسول الله ﷺ: «الجمعة حق واجب على كل مسلم في جماعة، إلا على أربعة: عبد مملوك، أو امرأة، أو صبي، أو مريض». رواه أبو داود، وفي «شرح السنة» بلفظ «المصابيح» عن رجل من بني وائل. [١٣٧٧]

### الفصل الثالث

١٣٧٨ - \* عن ابن مسعود، أن النبي ﷺ قال لقوم يتخلفون عن الجمعة: «لقد هممت أن أمر رجلاً يصلي بالناس، ثم أحرق على رجال يتخلفون عن الجمعة بيوتهم». رواه مسلم.

١٣٧٩ - \* وعن ابن عباس، أن النبي ﷺ قال: «من ترك الجمعة من غير ضرورة، كتب منافقاً في كتاب لأيمحى ولا يبدل» - وفي بعض الروايات - «ثلاثاً». رواه الشافعي. [١٣٧٩]

١٣٨٠ - \* وعن جابر، أن رسول الله ﷺ قال: «من كان يؤمن بالله واليوم

---

الحديث الخامس عن طارق: قوله: «إلا على أربعة» «مظ»: «إلا» بمعنى غير، وما بعده مجرور صفة لـ «مسلم» أي كل مسلم غير امرأة، أو صبي، أو مملوك، ومريض.

### الفصل الثالث

الحديث الأول عن ابن مسعود: معنى هذا الحديث سبق في باب الجماعات مستقصى.  
الحديث الثاني عن ابن عباس: معنى الحديث واضح، لكن التهديد والوعيد صعب شديد.  
الحديث الثالث عن جابر: قوله: «يوم الجمعة» ظرف للجمعة على أن يقتل مضاف، أي صلاة يوم الجمعة. قوله: «إلا مريض» رفع على الاستثناء من كلام الموجب إلى التأويل، أي من

---

[١٣٧٦] إسناده نالغ.

[١٣٧٧] منقطع.

[١٣٧٩] رواه الشافعي في مسنده (٣٩) وفيه إبراهيم بن محمد (الأسلمى) وهو واه.

الآخر، فعليه الجمعة يوم الجمعة، إلا مريض، أو مسافر، أو صبي، أو مملوك. فمن استغنى بلهو أو تجارة استغنى الله عنه، والله غني حميد». رواه الدارقطني. [١٣٨٠]

## (٤) باب التنظيف والتبكير

### الفصل الأول

١٣٨١ - \* عن سلمان، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يغتسل رجل يوم الجمعة، ويتطهر ما استطاع من طهر، ويدهن من دهنه، أو يمس من طيب بيته، ثم يخرج فلا يفرق بين اثنين، ثم يصلي ما كتب له، ثم ينصت إذا تكلم الإمام، إلا غفر له ما بينه وبين الجمعة الأخرى». رواه البخاري.

كان يؤمن بالله فلا يترك الجمعة إلا مريض، فهو بدل من الضمير المستكن في «ترك» الراجع إلى «من»، ونظيره قوله ﷺ في حديث أبي هريرة في باب ما ينهي عنه من التهاجر «تعرض أعمال الناس في كل جمعة - إلى قوله - فيغفر لكل عبد مؤمن إلا عبدا» قال الشيخ التوريشي: هكذا بالرفع في المصاييح. أقول: وتقديره: فلا يحرم أحد من الغفران إلا عبدا. ومنه أيضا قوله تعالى: «فشيروا منه إلا قليلا» (١) بالرفع. في الكشف: أي فلم يطهره إلا قليل.

## باب التنظيف والتبكير

### الفصل الأول

الحديث الأول عن سلمان: قوله: «ما استطاع من طهر» «التبكير في طهر» للتكثير. «خط»: أراد بالطهر قص الشارب، وقلم الأظفار، وحلق العانة، ونف الإبط، وتنظيف الثياب. قوله: «من طيب بيته» قيد إما توسعة كما ورد في حديث أبي سعيد «ومس من طيب، إن كان عنده»، أو استحبابا ليؤذن بأن السنة أن يتخذ الطيب لنفسه، ويجعل استعماله عادة له، فيدخر في بيته، فلا تختص الجمعة بالاستعمال. وقوله: «فلا يفرق بين اثنين» كناية عن التبكير، أي عليه أن يسكر، فلا يتخطى رقاب الناس، ويفرق بين اثنين، أو يكون عبارة عن الإبطاء، أي لا يبطئ حتى لا يفرق؛ فحينئذ ينطبق الحديث على الباب قوله: «ثم ينصت» بضم الياء «فه»: يقال: أنصت ينصت إنصاتا، إذا سكوت سكوت مستمع، وقد ينصت أيضا، وأنصته إذا أسكته، فهو لازم ومتعد.

[١٣٨٠] إسناده ضعيف.

(١) البقرة: ٢٤٩

١٣٨٢ - \* وعن أبي هريرة، عن رسول الله ﷺ قال من اغتسل، ثم أتى الجمعة فصلّى ما قُدِّرَ له، ثم أنصتَ حتى يفرغَ من خطبته، ثم يصلي معه، غُفِرَ له ما بينه وبين الجمعة الأخرى، وفضلُ ثلاثة أيام. رواه مسلم.

١٣٨٣ - \* وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الوُضُوءَ، ثُمَّ أَتَى الْجُمُعَةَ فَاسْتَمَعَ وَأَنْصَتَ، غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ وَرِيَادَةُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ. وَمَنْ مَسَّ الْحَصَى فَقَدْ لَغَا». رواه مسلم.

١٣٨٤ - \* وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا كَانَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ، وَقَفَتِ الْمَلَائِكَةُ عَلَى بَابِ الْمَسْجِدِ، يَكْتُبُونَ الْأَوَّلَ فَالْأَوَّلَ، وَمَثَلُ الْمُهْجَرِ كَمَثَلِ الَّذِي يَهْدِي بَدَنَةً، ثُمَّ كَالَّذِي يَهْدِي بَقَرَةً، ثُمَّ كَبِشًا، ثُمَّ دَجَاجَةً، ثُمَّ بَيْضَةً، فَإِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ طَوَرًا صَحُفُهُمْ وَيَسْتَمِعُونَ الذِّكْرَ». متفق عليه.

---

الحديث الثاني من أبي هريرة: قوله: «وفضل ثلاثة أيام» «خط»: يريد بذلك ما بين الساحة التي يصلي فيها الجمعة إلى مثلها من الجمعة. فيكون العدد سبعا وريادة ثلاثة أيام، فتصير الحسنة بعشرة أمثالها.

الحديث الثالث من أبي هريرة: قوله: «من مس الحصا فقد لغا» «فا»: يقال: لغى يُلغى، ولغا يُلغو، إذا تكلم بما لا يعنى، وهو اللغو، والمراد بـ «مس الحصا» هو تسوية الأرض للسجود، فإنهم كانوا يسجدون عليها. وقيل: هو تقليب السبحة وعدها.

الحديث الرابع من أبي هريرة: قوله: «الأول فالأول» أى الداخل الأول و«السفاه» فيه و«ثم» فى قوله: «ثم كالذى يهدى بقرة» كلتاهما لترتب النزول من الأعلى إلى الأدنى، ولكن فى الثانية تراخ ليس فى الأولى. وفيه إشكال، لأن الثانية مسببة عن الأولى. والجواب. أن الفاء آذنت بالتعاقب الذى ينتهى إلى أعداد كثيرة، وليس كذلك «ثم» ومن ثم جرى بها متعددة. والراو فى قوله «ومثل المهجر» عطفت الجملة على الجملة الأولى، وفوض الترتيب إلى الذهن؛ لأنها وقعت موقع الفاء التفصيلية. والسواو هنا أوقع من الفاء، لأنها توهم العطف على الأول والثانى، والحال أنه عطف على «يكتبون».

قوله: «ومثل المهجر أى المبكر إليها، والتهجير: التذكير إلى كل شئ والمباذرة إليه، وهى لغة حجازية.

«تو»: من ذهب إلى هذا المعنى فقد لاك طريق اللجاز. وذلك: أنه جعل الوقت الذى



١٣٨٥ - \* وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا قُلْتَ لَصَاحِبِكَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ: أَنْصِتْ، وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ، فَقَدْ لَفُوتَ». متفق عليه.

١٣٨٦ - \* وعن جابر، قال: قال رسول الله ﷺ: «لَا يَقِيمَنَّ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، ثُمَّ يُخَالَفُ إِلَى مَقْعَدِهِ، فَيَقْعُدُ فِيهِ؛ وَلَكِنْ يَقُولُ: افْسَحُوا». رواه مسلم.

## الفصل الثاني

١٣٨٧ - \* عن أبي سعيد، وأبي هريرة، قالا: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ اغْتَسَلَ

يرتفع فيه النهار ويأخذ الحر في الازدياد من الهاجرة. وله نظائر، كقولهم لى طرفى النهار: الغداة والعشى، جعلوا النهار نصفين، سموا النصف الأول غداة، والثاني عشيا. قوله: «كالدَى يَهْدَى بِلَنَةِ» سميت بِلَنَةِ، لعظم بِلَنَتِهَا، وهى الإبل خاصة. ولأنه ﷺ أُلْحِقَ الْبَقَرَةَ بِهَا. ولو لم تختص الإبل لم يحسن الإلحاق. وفى اختصاص ذكر الهدى- وهو المختص بما يهذى إلى الكعبة- إدماج لمعنى التمتع فى إنشاء الجمعة وإنها بمثابة الحضور فى هرفات. قوله: «وَإِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ» يؤذن بأن الإمام ينبغي أن يتخذ مكاناً خالياً قبل صعوده المنبر تعظيماً لشأنه. كذا وجدناه فى دمشق المحروسة.

الحديث الخامس عن أبى هريرة: قوله «فقد لفوت» «حس»: أى تكلمت. وقيل: ملت عن الصواب، وعدلت وقيل: خبت. ولقول: وذلك: أن الخطبة أقيمت مقام الركعتين، فكما لا يجوز التكلم فى المنوب لايجوز فى النائب. هذا فى حق من أمر بالمعروف، فكيف فى حق من ارتكب المنكر، وتكلم ابتداء؟ فحقيق لئله أن يلحق بالحمار الذى يحمل أسفارا كما ورد فى الحديث الآتى فى الفصل الثالث. «مظ»: والكلام منهى استحباباً أو وجوباً. فالطريق أن يشار باليد للسكت. انتهى كلامه. وفى ملهيب مالك الإتصاف واجب سواء سمع الخطبة أم لا.

الحديث السادس عن جابر: قوله: «يخالف إلى مقعده» والمخالفة: أن يقيم صاحبه من مقامه، فينتهى إلى مقعده فيقعد فيه، كقوله تعالى: ﴿ مَا أُرِيدُ أَنْ أَخَافَكُمْ إِذْ مَا أَنُهَاكُمْ ﴾ (١). فيه إدماج \* ورجع للمتكبرين، أى كيف يقيم أخاك المسلم وهو مثلك فى الدين ولازيد لك عليه؟.

## الفصل الثانى

الحديث الأول عن أبى سعيد وأبى هريرة: قوله: «من أحسن ثيابه» يريد الثياب البيض،

يوم الجمعة، وليس من أحسن ثيابه، ومس من طيب إن كان عنده، ثم أتى الجمعة، فلم يتخطأ أعناق الناس، ثم صلى ما كتب الله له، ثم أنصت إذا خرج إمامه حتى يفرغ من صلاته؛ كانت كفارة لما يسنها وبين جمعته التي قبلها. رواه أبو داود. [١٣٨٧]

١٣٨٨ - \* وعن أوس بن أوس، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ غَسَلَ يَوْمَ الجمعةِ وَاغْتَسَلَ، وَبَكَرَ وَابْتَكَرَ، وَمَشَى وَلَمْ يَرْكَبْ، وَدَنَا مِنَ الْإِمَامِ وَاسْتَمَعَ وَلَمْ يَلْغُ، كَانَ لَهُ بِكُلِّ خُطْوَةٍ حَمَلُ سَنَةٍ: أَجْرُ صِيَامِهَا وَقِيَامِهَا». رواه الترمذي، وأبو داود، والنسائي، وابن ماجه. [١٣٨٨]

وأنها أحسنها وأزنها، لما علم أن السنة أن يلبس البيض يوم الجمعة، ومن ثم طلع جبريل عليه السلام على الأصحاب وعليه ثياب يفض. قال تعالى: «خَلُّوا زِينَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ» (١).

الحديث الثاني عن أوس: قوله: «من غسل يوم الجمعة» «تو»: روى بالتشديد والتخفيف، فإن شدد فمعناه حمل غيره على الفعل، بأن يطأها. وبه قال عبدالرحمن بن الأسود، وهلال - وهما من التابعين - كان من قال ذلك، ذهب إلى أن فيه غضاً للبصر، وصيانة للنفس من الخواطر التي تمنعه من التوجه إلى الله بالكلية. وقيل: التشديد فيه للمبالغة دون التعدية كما في «قطع وكسر» لأن العرب لهم لم وشعور وفي غسلها كلفة، فأفرد ذكر غسل الرأس لذلك، وإليه ذهب مكحول وبه قال أبو عبيدة. وإن خفف فمعناه إما التأكيد وإما غسل الرأس أولاً بمثل الخطمي ثم الاغتسال للجمعة. وكان الإمام أحمد يذهب إلى الأول ثم رجع إلى التخفيف.

قوله: «بكر وابتكر» «قض»: أي أسرع، وذهب إلى المسجد بالبكرة، فإن التكبير هو الإسراع في أي وقت كان، لقوله ﷺ: «لا تزال أمتي على سنتي ما بكروا بصلاة المغرب» وقيل: «بكر» مبالغة بكر - بالتخفيف - من البكور، «وابتكر» أدرك باكورة الخطبة، وهي أولها.

«تو»: هذا قول أبي عبيدة. وقال ابن الأثير: «بكر» تصدق قبل خروجه، يتأول على

[١٣٨٧] في إسناده محمد بن إسحاق وهو مفلس إلا أنه قد صرح بالتحديث في رواية أحمد (٨١/٣) والحاكم (٢٨٣/١) وصححه الحاكم ووافقه الذهبي.

[١٣٨٨] حديث صحيح.

(١) الأعراف: ٣١

١٣٨٩ - \* وعن عبدالله بن سلام، قال: قال رسول الله ﷺ: «ما على أحدكم أن يتخذ ثوبين ليوم الجمعة سوى ثوبي مهنته». رواه ابن ماجه. [١٣٨٩]

١٣٩٠ - \* ورواه مالك عن يحيى بن سعيد. [١٣٩٠]

١٣٩١ - \* وعن سمرة بن جندب، قال: قال رسول الله ﷺ: «احضروا الذكر وادثوا من الإمام؛ فإن الرجل لا يزال يتباعد حتى يؤخر في الجنة وإن دخلها». رواه أبو داود. [١٣٩١]

---

مارى فى الحديث «باكروا بالصدقة، فإن البلاء لا يتخطاها» وتابعه الخطابى.

وأرى نقل أبي عبيدة أولى بالتقديم، لمطابقة أصول اللغة، ويشهد بصحة تنسيق الكلام، فإنه حث على التكبير، ثم على الابتكار، فإن الإنسان يعدو إلى المسجد أولاً ثم يستمع الخطبة ثانياً.

الحديث الثالث عن عبدالله: قوله: «ما على أحدكم» «ما» بمعنى ليس، واسمها محذوف، «وأن يتخذ» متعلق به، «وعلى أحدكم» خبره، «وإن وجد» معترضة. ويجوز أن يتعلق «على» بالمحذوف، والخبر «أن يتخذ» كقوله تعالى «ليس على الأعمى حرج» (١) إلى قوله «أن تأكلوا من بيوتكم» (٢) المعنى: ليس على أحد حرج فى أن يتخذ ثوبين. وفيه: أن ذلك ليس من شيمة المتقين، لولا تعظيم الجمعة ومراعاة شعار الإسلام.

قوله: «ثوبى مهنته» «فا»: أى بذلك وخدمته، ويروى بكسر الميم وفتحها. والكسر عند الأئمة خطأ. قال الأصمعى: بالفتح الخدمة، ولا يقال بالكسر، وكان القياس لو جىء بالكسر أن يكون كاجلسة والخدمة، إلا أنه جاء على فعله يقال: مهنت القوم أمهنتهم أى ابتلتهم فى الخدمة.

الحديث الرابع عن سمرة: قوله: «لا يزال يتباعد» أى لا يزال الرجل يتباعد عن استماع الخطبة والصف الأول الذى هو مقام المقربين، حتى يؤخر إلى صف المتسفلين. وفيه توهين أمر

---

[١٣٨٩] حديث صحيح. [١٣٩٠] معطل.

[١٣٩١] فيه يحيى بن مالك الأزدى العتقى، أورد ابن أبى حاتم فى الجرح والتعديل ولم يذكر فيه جرحاً ولا تنديلاً. والحديث صحيحه الحاكم ٢٨٩/١ ووافقه الذهبى على شرط مسلم وأشار للثرى فى الترغيب (١/٢٥٥) إلى ضعفه.

(١) النور: ٦١ (٢) نفس الآية

١٣٩٢- \* وعن [سهل بن] معاذ بن أنس الجهني، عن أبيه، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ تَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، اتَّخَذَ جَسْرًا إِلَى جَهَنَّمَ». رواه الترمذي وقال: هذا حديث غريب. [١٣٩٢]

١٣٩٣- \* وعن معاذ بن أنس: أن النبي ﷺ نهى عن الحَبْوَةِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ والإمام يخطب. رواه الترمذي، وأبو داود. [١٣٩٣]

١٣٩٤- \* وعن ابن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا نَعَسَ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ؛ فَلْيَحْوِلْ مِنْ مَجْلِسِهِ ذَلِكَ». رواه الترمذي. [١٣٩٤]

المتأخرين وتسفيه رأيهم، حيث وضعوا أنفسهم من أعالى الأمور إلى سفاسفها. وفي قوله: «وإن دخلها» تعريض بأن الداخل قنع من الجنة، ومن تلك الدرجات العالية، والمقامات الرفيعة، بمجرد الدخول. وأتشد:

حاول جسيمات الأمور ولا تقل      إن المحامد والعلى أرقاق  
فارغب بنفسك أن تكون مقصرا      عن غاية فيها الطلاب سباق

الحديث الخامس من معاذ: قوله: «تخطى رقاب الناس» قس: أى تجاوز رقابهم بالخطو عليها. وروى «اتخذ» مبتدأ للفاعل. ومعناه: إن صنعه هذا يؤديه إلى جهنم، فكأنه جسر اتخذه إلى جهنم. والبناء للمفعول معناه أنه يجعل يوم القيامة جسراً يمر عليه من يساق إلى جهنم مجازاة له بمثل عمله. أقول: إن: «اتخذ» إذا عدى إلى مفعول واحد، كان التركيب من باب إطلاق المسبب على السبب. كقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا﴾ (١) وهو الوجه الأول. وإذا جعل متعدياً إلى مفعولين كقوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ﴾ (٢) كان من باب التشبيه. شبه الداخل لأجل تخطيه رقاب الناس، وجعلها معبراً له بالجسر موضوعاً على شفر النار. هذا هو الوجه الثانى. وقوله «إلى جهنم» على الوجهين صفة، أى جسراً ممتداً إلى جهنم. والشئخ التوربشئى ضعف الوجه الثانى رواية ودراية.

الحديث السادس والسابع من معاذ: قوله: «الحبوة» «نه»: الاحتباء هو أن يغم الإنسان رجليه إلى بطنه بثوب، ويجمعهما مع ظهره، ويشده عليهما. وقد يكون الاحتباء باليدين. وإنما نهى عنه، لأنه يجلب النوم، فلا يسمع الخطية، ويعرض طهارته للانتقاص.

[١٣٩٢] ضعيف لى إسناده وشد بن بن سعد عن زياد بن فائد، وكلاهما ضعيف.

[١٣٩٣] حسنه الشيخ بشواهده.

[١٣٩٤] حديث حسن صحيح، انظر صحيح الترمذي (٤٣٦).

(١) النساء: ١٠. (٢) الجنات: ٢٣.

### الفصل الثالث

١٣٩٥- \* عن نافع، قال: سمعتُ ابنَ عمرَ يقولُ: نهى رسولُ الله ﷺ أن يقيمَ الرجلُ منْ مقعدهِ ويجلسَ فيه. قيلَ لنافعٍ: في الجمعةِ؟ قال: في الجمعةِ وغيرها. متفق عليه.

١٣٩٦- \* وعن عبد الله بن عمرو، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «يُحْضَرُ الجمعةُ ثلاثةَ نَفَرٍ: فَرَجْلٌ حَضَرَهَا بَلَّغُوهُ؛ فَذَلِكَ حِظُّهُ مِنْهَا. وَرَجْلٌ حَضَرَهَا بَدَّعَاهُ؛ فَهُوَ رَجْلٌ دَعَا اللَّهَ، إِنْ شَاءَ أَعْطَاهُ وَإِنْ شَاءَ مَنَعَهُ. وَرَجْلٌ حَضَرَهَا بِإِنْصَاتٍ وَسُكُوتٍ وَلَمْ يَتَخَطَّ رِقَبَةً مُسْلِمٍ، وَلَمْ يُؤْذِ أَحَدًا؛ فَهِيَ كَفَّارَةٌ إِلَى الْجُمُعَةِ الَّتِي تَلِيهَا وَزِيَادَةُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ، وَذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ يَقُولُ: (مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا)» رواه أبو داود.

١٣٩٧- \* وعن ابنِ عباسٍ، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «مَنْ تَكَلَّمَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ؛ فَهُوَ كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَصْفَارًا، وَالَّذِي يَقُولُ لَهُ: أَنْصِتْ؛ لَيْسَ لَهُ جُمُعَةٌ». رواه أحمد. [١٣٩٧]

### الفصل الثالث

الحديث الأول والثاني عن عبد الله: قوله: «فذلك حظه» الفاء جزائية لتضمن المبتدأ معنى الشرط؛ لكونه نكرة وصفت بجملة فعلية. «والفاء في «فرجل» تفصيلية؛ لأن التقسيم حاصر؛ فإن حاضري الجمعة ثلاثة: فمن رجل لاغ، مؤذ، يتخطى رقاب الناس. فحظه من الحضور اللغو والأذى. ومن ثان طالب حظه، غير مؤذ، فليس عليه ولا له إلا أن يتفضل الله بكرمه، فيسعف مطلوبه. ومن ثالث طالب رضى الله متحر احترام الخلق، فهو هو. والضمير الراجع إلى المبتدأ من الخبر محذوف، أى فهي كفارة.

الحديث الثالث عن ابن عباس: قوله: «فهو كمثال الحمار» شبه المتكلم حيتل- وهو عارف بأن التكلم عند ذلك حرام، لأن الخطبة قائمة مقام الركعتين- بالحمار الذى حمل أسفارا من الحكم، وهو يعيش ولا يدرى ما عليه. وقوله: «أسفارا» أى كتباً كباراً من كتب العلم. ومن أسكته فقد لغا، ومن لغا، فليس له فضيلة الجمعة.

[١٣٩٧] إسناده ضعيف، انظر «مسند أحمد» (١/ ٢٣٠).

١٣٩٨ - \* وعن عُبَيْدِ بْنِ السَّبَّاقِ، مُرْسَلًا، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي جُمُعَةٍ مِنَ الْجُمُعِ: «يَا مَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ إِنَّ هَذَا يَوْمٌ جَعَلَهُ اللَّهُ عِيدًا، فَاغْتَسِلُوا، وَمَنْ كَانَ عَنْدَهُ طِيبٌ فَلَا يَضُرُّهُ أَنْ يَمَسَّ مِنْهُ، وَعَلَيْكُمْ بِالسَّوَاكِ». رَوَاهُ مَالِكٌ، وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَه عَنْهُ.

١٣٩٩ - \* وَهُوَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مُتَّصِلًا.

١٤٠٠ - \* وعن البراء، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «حَقًّا عَلَى الْمُسْلِمِينَ أَنْ يَغْتَسِلُوا يَوْمَ الْجُمُعَةِ، وَلِيَمَسَّ أَحَدُهُمْ مِنْ طِيبِ أَهْلِهِ، فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَالْمَاءُ لَهُ طِيبٌ». رَوَاهُ أَحْمَدُ، وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ.

---

الحديث الرابع عن عبيد: قوله: «فلا يضره أن يمس» فإن قلت: هذا إنما يقال فيما فيه مظنة ضرر وحرر، ومس الطيب- ولا سيما يوم الجمعة- سنة مؤكدة، فما معناه؟ قلت: لعل رجلاً من المسلمين توهّموا أن مس الطيب من عادة النساء وسمة المخدرات، فنفى الحرج عنهم. وهو مثل قوله تعالى: ﴿إِنَّ الصِّفَا وَالْمُرُوَّةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حُجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا﴾<sup>(١)</sup> والسعى بين الصفا والمروة ركن واجب.

الحديث الخامس عن البراء: قوله: «حقاً» مصدر مؤكد، أى حق ذلك حقاً، فحذف الفعل، وأقيم المصدر مقامه اختصاراً: «وأن يغتسلوا» فاعل، وكان من حقه أن يؤخر بعد الكلام تأكيداً له، فقدمه اهتماماً بشأنه.

قوله: «وليمس» عطف على معنى الجملة السابقة؛ إذ فيه شمة من الأمر، أى ليغتسلوا وليمسوا. قوله: «فالماء له طيب» أى عليه أن يجمع بين الماء والطيب، فإن تعدد الطيب فالماء كاف، لأن القصد دفع الرائحة الكريهة من صاحبه.

## (٤٥) باب الخطبة والصلاة

### الفصل الأول

١٤٠١ - \* عن أنس: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُصَلِّي الْجُمُعَةَ حِينَ تَمِيلُ الشَّمْسُ. رواه البخاري.

١٤٠٢ - \* وعن سهل بن سعد، قال: مَا كُنَّا نَقِيلُ وَلَا نَتَغَدَّى إِلَّا بَعْدَ الْجُمُعَةِ. متفق عليه.

١٤٠٣ - \* وعن أنس، قال: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا اشْتَدَّ الْبَرْدُ بَكَرَ بِالصَّلَاةِ، وَإِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ أُبْرَدَ بِالصَّلَاةِ، يَعْنِي الْجُمُعَةَ. رواه البخاري.

١٤٠٤ - \* وعن السائب بن يزيد، قال: كَانَ النَّدَاءُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَوَّلَهُ إِذَا جَلَسَ الْإِمَامُ عَلَى الْمَنْبَرِ، عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَأَبِي بَكْرٍ، وَعُمَرُ، فَلَمَّا كَانَ عَثْمَانُ وَكَثُرَ النَّاسُ، رَادَّ النَّدَاءُ الثَّالِثَ عَلَى الزُّورَاءِ. رواه البخاري.

### باب الخطبة والصلاة

### الفصل الأول

الحديث الأول والثاني عن أنس وسهل: قوله: «تميل» أي تزيد على الزوال مزيداً لحسن ميلانها، أي كان يصلى وقت الاختيار. قوله: «نقيل»، هو من القيلولة. قال الأرمي: القيلولة والنقيل عند العرب الاستراحة نصف النهار وإن لم يكن مع ذلك نوم، بدليل قوله تعالى: «واحسن مقيلاً» والجنة لأنوم فيها. وقوله: «ونتغدى» «نه»: هو الطعام الذى يؤكل نصف أول النهار. وهما كنايةتان عن التكبير، أي لا يتغدون، ولا يسترهون، ولا يشتغلون بهم ولا يهتمون بأمر سواه.

الحديث الثالث عن -أنس رضى الله عنه-: قوله: «بكر بالصلاة» «تو» أي تعجل بها. وقد ذكرناه، فيما مضى. ويحمل حديثه الآخر «كان رسول الله ﷺ يصلى الجمعة حين تميل الشمس» على أنه فى فصل دون فصل، ولم يرد بقوله: «كان» عموم الأحوال ليقف الحديثان.

الحديث الرابع عن السائب: قوله: «فلما كان عثمان» «كان» تامة، أي حصل عهده وأمره. والمراد بالنداء الثالث هو النداء قبل خروج الإمام ليحضر القوم، ويسعوا إلى ذكر الله. وإنما راد عثمان رضى الله عنه هذا النداء الثالث على الزوراء؛ لكثرة الناس. فرأى هو أن يؤذن المؤذن قبل

١٤٠٥ - \* وعن جابر بن سمرة ، قال : كانت للنبي ﷺ خطبتان ، يجلس بينهما يقرأ القرآن ، ويذكر الناس ، فكانت صلاة قصداً ، وخطبته قصداً . رواه مسلم .

١٤٠٦ - \* وعن عمار ، قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : «إن طول صلاة الرجل وقصر خطبته مئة من فقهه ، فأطيلوا الصلاة ، واقصروا الخطبة ، وإن من البيان سحراً» . رواه مسلم .

الوقت ليتهم الصوت إلى نواحي المدينة ، ويجتمع الناس قبل خروج الإمام ، ثلثا يفوت عليهم أوائل الخطبة . وسمى هذا النداء ثالثاً وإن كان باعتبار الوقوع أولاً ؛ لأنه ثالث الندائين اللذين كانا في زمن النبي ﷺ ، وزمان الشيعين رضى الله عنهما .

وهما الأذان بعد صعود الخطيب ، وقبل قراءة الخطبة . وهو المراد بالنداء الأول والإقامة بعد فراغه من القراءة بعد نزوله . وهو المراد بالنداء الثاني . «تو» : «الزوراء» ذكر تفسيرها في «سنن ابن ماجه» هي دار في السوق . ولعل تسميتها زوراء ، لميلها عن عمارات البلد يقال : قوس زوراء لميلها ، أو لأنها بعيدة عنها يقال : أرض زوراء بعيدة .

الحديث الخامس عن جابر : قوله : «يقرأ القرآن» «قضى» : هو صفة ثانية للخطبتين ، والراجع محذوف ، والتقدير : يقرأ فيهما ، «ويذكر الناس» عطف عليه ، داخل في حكمه . والقصد في الأصل الاستقامة في الطريق . استعير للتوسط في الأمور ، والتهاجد عن الاطراف ، ثم للتوسط بين الطرفين كالوسط ، أى كانت صلاته متوسطة ، لم تكن في غاية الطول ولا في غاية القصر . وكذا الخطبة . وذلك لا يقتضى مساواة الخطبة للصلاة ، حتى يخالف قوله ﷺ في حديث عمار رضى الله عنه «إن طول صلاة الرجل وقصر خطبته من فقهه ، فأطيلوا الصلاة ، واقصروا الخطبة ، وإن من البيان سحراً» لأن أطول الصلاة أطول من طوال الخطب المعهودة ، فإنه صلى للمخوف ركعتين قرأ فيهما البقرة وآل عمران ، والنساء والمائدة ، وسبح في ركعته قدر أربعمئة آية منها ، ولم يكن شئ من خطبته مدى ذلك ، ولا نصفه . ولذلك افرد كلا منهما بقصد ، ولم يثن ، فتكون الصلاة المقتصدة أطول من الخطبة المتوسطة . والمقصود من الأمر بالإطالة أن يجعل صلاته أطول من خطبته لا الإطالة مطلقاً .

الحديث السادس عن عمار - رضى الله عنه - : قوله : «مئة من فقهه» قوله : «من فقهه» صفة «مئة» أى مئة ناشئة من فقهه . «فه» : أى ذلك مما يعرف به فقه الرجل ، فكل شئ دل على شئ فهو مئة له ، كالمخلقة والمحدرة . وحقيقتها أنها مفصلة من معنى أن التلى للتحقيق والتأكيد ، غير مشتقة من لفظها ؛ لأن الحروف لا يشتق منها ، وإنما ضمنت حروفها دلالة على أن معناها فيها .



١٤٠٧ - \* وعن جابر، قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا خُطِبَ أَحْمَرَتْ عَيْنَاهُ، وَعَلَا صَوْتُهُ، وَاشْتَدَّ غَضَبُهُ، حَتَّى كَأَنَّهُ مُنْزِلُ جَيْشٍ، يَقُولُ: «صَبِّحَكُمْ وَمَسَاكُمْ»، وَيَقُولُ: «بُشِّتُ أَنَا وَالسَّاعَةُ كَهَاتَيْنِ» وَيَقْرُنُ بَيْنَ أَصْبَعَيْهِ: السَّبَاةِ وَالْوُسْطَى. رواه مسلم.

ولم يقل: إنها اشتقت من لفظها بعد ما جعلت اسماً، لكان قولاً. ومن أغرب ما قيل فيها: إن الهمزة بدل من ظاء المظنة، والميم في ذلك كله زائدة. قال أبو عبيد: معناه أن هذا مما يستدل به على فقه الرجل. قال الأزهري: قد جعل أبو عبيد الميم فيه أصلية، وهي ميم مفعلة. قيل: إنما جعل ﷺ ذلك علامة من فقهه؛ لأن الصلاة هي الأصل، والخطبة هي الفرع عليها، ومن القضايا الفقهية أن يؤثر الأصل على الفرع بالزيادة والفضل.

قوله: «وإن من البيان سحراً» الجملة حال من «اقصروا» أي اقصروا الخطبة، وأنتم تأتون بها معاني جمّة في ألفاظٍ سيرة، وهو من أعلى طبقات البيان، ولذلك قال ﷺ: «أوتيت جوامع الكلم».

«مع»: قال القاضي عياض: فيه تأويلان: أحدهما أنه ذم لإمالة القلوب، وصرفها بمقاطع الكلام، حتى يكسب من الإثم به ما يكسب بالسحر. وأدخله مالك في الموطأ في باب ما يكره من الكلام، وهو مذهبه في تأويل الحديث. والثاني: أنه مدح؛ لأن الله تعالى امتن على عباده بتعليمهم البيان، وشبهه بالسحر لميل القلوب إليه، وأصل السحر الصرف، والبيان يصرف القلوب ويعيلها إلى ما يدهو إليه. قال الشيخ محيي الدين: وهذا التأويل الثاني هو الصحيح المختار.

الحديث السابع عن جابر: قوله: «كأنه منلر جيش» مثل حال رسول الله ﷺ في خطبته وإنذاره القوم بمجيئ القيامة، وقرب وقوعها، وتهالك الناس فيما يرد بهم\* -بحال من ينذر قومه عند غفلتهم بجيش قريب منهم، يقصد الإحاطة بهم بغتة من كل جانب بحيث لا يفوت منهم أحد، فكما أن المنلر يرفع من صوته، وتحمّر عيناه، ويشد غضبه على تغافلهم، كذلك حال رسول الله ﷺ عند الإنذار، وإلى قرب مجيئها أشار بإصبعيه. ونظيره ما روى أنه لما نزل «وأنذر عشيرتَكِ الْأَقْرَبِينَ»<sup>(١)</sup> صعد الصفا فجعل ينادي: «يا بني فهر، يا بني عدي» إلى آخر الحديث.

قوله: «صَبِّحَكُمْ وَمَسَاكُمْ» أي صبحكم العدو، وكذلك مساكم، والمراد الإنذار بإغارة الجيش في الصباح والمساء، ويقول: يجوز أن يكون صفة لـ «منلر جيش»، وأن يكون حالاً من اسم

(١) الشعراء: ١١٤.

\* في (ك) مبرديهم.

١٤٠٨ - \* وعن يعلى بن أمية، قال: سمعتُ النبي ﷺ يقرأُ على المنبرِ: (ونادوا يا مالِكُ ليَقْضِ علينا ربُّك). متفقٌ عليه.

١٤٠٩ - \* وعن أم هِشام بنتِ حارثةِ بنِ النعمان، قالت: ما أخذتُ (ق. والقرآنَ المَجِيد) إلا عن لسانِ رسولِ الله ﷺ، يقرأُها كلَّ جمعةٍ على المنبرِ إذا خطبَ الناسَ. رواه مسلم.

١٤١٠ - \* وعن عمرو بنِ حُرَيْثٍ: أنَّ النبيَّ ﷺ خطبَ وعليه عِمامةُ سوداءُ قد أرخى طرفيها بينَ كَتِفَيْهِ يومَ الجمعةِ. رواه مسلم.

«كان» والعامل معنى التشبيه، فالقائل إذن رسول الله ﷺ، ويقول «الثاني عطفٌ على الأول». وعلى الوجه الأول عطفٌ على جملة «كانه» وقوله: «بعثت أنا» أكد الضمير المتصل بالمتصل؛ ليصح عطف «الساعة» عليه.

الحديث الثامن عن يعلى -رضى الله عنه-: قوله: «ليَقْضِ علينا ربُّك»<sup>(١)</sup> من قَضَى عليه، إذا أماته، «فوكزه موسى فقضى عليه»<sup>(٢)</sup> والمعنى سل ربك أن يقضي علينا، يقولون هذا لشدة ما بهم، فيجابون بقوله: «إنكم ماكنون»<sup>(٣)</sup> أى خالدون. وفيه نوع استهزاء بهم، دل هذا الحديث، وما قبله، وقوله تعالى: «إِنْ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ»<sup>(٤)</sup>، وقوله: «وإن من أمةٍ إلا خلا فيها نذير»<sup>(٥)</sup> وقوله: «ليكون للعالمين نذيراً»<sup>(٦)</sup> على أن الناس إلى الإنذار والتخويف أحوَج منهم إلى التبشير؛ لتعاديتهم في الغفلة، وإنهماكهم في الشهوات.

الحديث التاسع عن أم هِشام: قوله: «ما أخذت» «مط»: أى ما حفظتها، وأرادت به أول السورة لا جميعها؛ لأن جميعها لم تقرأ في الخطبة \*.

الحديث العاشر عن عمرو بن حُرَيْث: قوله: «أرخى طرفيها» «مط»: أى سدل، وأرسل طرف عمامته. وفيه أن لبس الزينة يوم الجمعة، والعمامة السوداء وإرسال طرفيها بين الكتف سنة.

(١) الزخرف: ٧٧. (٢) القصص: ١٥.

(٣) الزخرف: ٧٧. (٤) فاطر: ٢٣.

(٥) فاطر: ٢٤. (٦) الفرقان: ١.

\* قلت هذا خلاف ظاهر الحديث، والظاهر أنه كان يقرأها كلها إلا إذا ورد أنه كان يقتصر على أولها، وهذا يحتاج إلى ثبوت النقل به.

١٤١١- \* وعن جابر، قال: قال رسول الله ﷺ وهو يخطب: «إذا جاء أحدكم يوم الجمعة والإمام يخطب، فليركع ركعتين وليتجوّز فيهما». رواه مسلم.

١٤١٢ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ أدرك ركعةً من الصلاة مع الإمام فقد أدرك الصلاة كلها». متفق عليه.

## الفصل الثاني

١٤١٣ - \* عن ابن عمر، قال: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَخْطُبُ خُطْبَتَيْنِ، كَانَ يَجْلِسُ إِذَا صَعِدَ الْمِنْبَرَ حَتَّى يَفْرُغَ، أَرَاهُ الْمُؤَذِّنَ، ثُمَّ يَقُومُ فَيَخْطُبُ، ثُمَّ يَجْلِسُ وَلَا يَتَكَلَّمُ، ثُمَّ يَقُومُ فَيَخْطُبُ. رواه أبو داود. [١٤١٣]

١٤١٤ - \* وعن عبدالله بن مسعود قال: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا اسْتَوَى عَلَى الْمِنْبَرِ، اسْتَقْبَلْنَاهُ بِوُجُوهِنَا. رواه الترمذي وقال: هذا حديث لا نعرفه إِلَّا مِنْ حَدِيثِ مُحَمَّدِ بْنِ الْفَضْلِ، وَهُوَ ضَعِيفٌ ذَاهِبٌ الْحَدِيثِ. [١٤١٤]

---

الحديث الحادى عشر عن جابر: قوله: «فليتجوّز فيهما» أى فليخفف. يقال:

تجوّز فى صلاته، إذا خفف. وفيه أن صلاة نحية المسجد مستحبة فى أثناء الخطبة \*.

الحديث الثانى عشر عن أبى هريرة: قوله: «فقد أدرك الصلاة كلها» هذا مختص بصلاة الجمعة، يبيّنه حديث أبى هريرة فى آخر الفصل الثالث \*\*.

## الفصل الثانى

الحديث الأول عن ابن عمر -رضى الله عنهما-: قوله: «أراه المؤذن» أى قال الراوى: أظن أن ابن عمر أراد بإطلاق قوله: «حتى يفرغ» تقييده بالمؤذن. المعنى كان رسول الله ﷺ يجلس على المنبر مقدار ما يفرغ المؤذن من أذانه، ثم يقوم فيخطب.

الحديث الثانى عن عبدالله بن مسعود رضى الله عنه: قوله: «ذاهب الحديث» أى ذاهب حديثه، غير حافظ للحديث. وهو عطف بيان لقوله: «وهو ضعيف».

---

[١٤١٣] إسناده ضعيف.

[١٤١٤] قال الشيخ: لأنه منهم بالكذب، وما به الإمام أحمد وابن معمر وغيرهما، لكن يبدو أن معنى الحديث صحيح، فراجع «فتح البارى». (٣٣٣-٣٣٢).

\* ظاهر الحديث هو الوجوب لا الاستحباب؛ إذ إن صيغة الأمر تنصرف إلى الوجوب على الراجح ما لم تأت قرينة تصرفها إلى التنب.

\*\* لا يسلم هذا والراجع أن الحديث الأول عام فى كل صلاة، إلا إن صح دليل خاص فى الجمعة فليعمل به.

## الفصل الثالث

١٤١٥ - \* عن جابر بن سمرة ، قال : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَخْطُبُ قَائِمًا ، ثُمَّ يَجْلِسُ ، ثُمَّ يَقُومُ فَيَخْطُبُ قَائِمًا ، فَمَنْ نَبَّأَكَ أَنَّهُ كَانَ يَخْطُبُ جَالِسًا فَقَدْ كَذَبَ ، فَقَدْ وَاللَّهِ صَلَّيْتُ مَعَهُ أَكْثَرَ مِنَ الْفَيِّ صَلَاةٍ . رواه مسلم .

١٤١٦ - \* وعن كعب بن عُجرة : أَنَّهُ دَخَلَ الْمَسْجِدَ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أُمِّ الْحَكَمِ يَخْطُبُ قَاعِدًا ، فَقَالَ : انْظُرُوا إِلَى هَذَا الْخَبِيثِ يَخْطُبُ قَاعِدًا ، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : (وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُّوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا) . رواه مسلم .

١٤١٧ - \* وعن عُمارة بنِ رُوَيْةٍ : أَنَّهُ رَأَى يَشْرَبَ بْنُ مَرْوَانَ عَلَى الْمَنْبَرِ رَافِعًا يَدَيْهِ ، فَقَالَ : قَبِّحَ اللَّهُ هَاتَيْنِ اللَّيْثَيْنِ ، لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَا يَزِيدُ عَلَى أَنْ يَقُولَ بِيَدِهِ هَكَذَا ، وَأَشَارَ بِأَصْبَعِهِ الْمُسَبِّحَةِ . رواه مسلم .

## الفصل الثالث

الحديث الأول من جابر رضى الله عنه : قوله : «فقد والله صليت» والله قسم اعترض بين «قد» ومتعلقه . وهو دال على جواب القسم . «والفاء» فى «فمن» جواب شرط محذوف ، وفى «فقد كتب» جواب «من» ، و «الفاء» فى «فقد والله» سببية . المعنى : أنه كاذبٌ ، ظاهر الكذب ، بسبب أنى صليت إلى آخره .

الحديث الثانى من كعب رضى الله عنه : قوله : «وعبدالرحمن» هذا أظنه من بنى أمية . وقوله : «قد قال الله تعالى» حال مقررة بلهجة الإشكال ، أى كيف تخطب قاعداً ، ورسول الله ﷺ كان يخطب قائماً بدليل قوله تعالى : ﴿وَتَرَكُوكَ قَائِمًا﴾ (١) وذلك : أن أهل المدينة أصابهم جوع وغلاء ، فقدم تجارة من زيت الشام ، والنبي ﷺ يخطب يوم الجمعة قائماً ، فتركوه وقاموا إلى التجارة ، وما بقى معه إلا يسير .

الحديث الثالث من عماره - بالتخفيف- : قوله : «رافعا يديه» يعنى عند التكلم كما هو دأب الوعاظ إذا حموا . ويشهد له قوله : وأشار بأصبعه المسبحة» . قوله : «أن يقول» أى يشير عند التكلم فى الخطبة بأصبعه ، يخاطب الناس وينبههم على الاستماع .

(١) الجمعة : ١١ . \* قال الشيخ الألبانى : أنه وجدها فى مخطوطة لحاكم (قعد) .

١٤١٨ - \* وعن جابر، قال: لما استوى رسول الله ﷺ يوم الجمعة على المنبر، قال: «اجلسوا»، فسمع ذلك ابن مسعود، فجلس على باب المسجد، فراه رسول الله ﷺ فقال: «تعال يا عبدالله بن مسعود». رواه أبو داود. [١٤١٨]

١٤١٩ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ أدركَ مِنَ الجمعةِ ركعةً فليُصلِّ إليها أخرى، وَمَنْ فاتتهُ الرُّكعتانِ، فليُصلِّ أربعاً» أو قال: «الظهر». رواه الدارقطني. [١٤١٩]

## (٤٦) باب صلاة الخوف

### الفصل الأول

١٤٢٠ - \* عن سالم بن عبدالله بن عمر، عن أبيه، قال: غزوتُ مع رسول الله ﷺ قِبَلَ نجد، فَوَارَيْنَا العدوَّ، فصافقنا لهم، فقام رسول الله ﷺ يُصَلِّي لَنَا، فقامت طائفةٌ معه، وأقبلت طائفة على العدوِّ، وركعَ رسول الله ﷺ مِنْ مَعَهُ، وسجدَ

الحديث الرابع عن جابر رضى الله عنه: قوله: «تعال» أى هلم. «فب»: أصله أن يدهى الإنسان إلى مكان مرتفع، ثم جعل للدعاء إلى كل مكان. وتعلی: ذهب صاعداً، يقال: علته وتعلی. وفيه دليل على جواز التكلم على المنبر. والله أعلم.

### باب صلاة الخوف

### الفصل الأول

الحديث الاول عن سالم: قوله: «فوارينا» «نه»: المواجهة، والمواجهة، يقال: واريته إذا حاذيته. يفهم من الحديث: أن كل طائفة إذا اقتلتوا برسول الله ﷺ فى ركعة واحدة وصلوا لأتسهم الركعة الأخيرة بالثوبة منفردين. هذا مذهب أبى حنيفة رضى الله عنه.

[١٤١٨] رواه أبو داود فى سننه (١٠٩١) وقال: هذا يعرف مرسل (إنما رواه الناس عن عطاء بن السبيعي ومغلدة هو شيخ) قال الشيخ: ورجاله ثقات، خير أن ابن جريج مئس كما قال الدارقطني وغيره، وقد عتمته. قلت (ومغلدة بن يزيد) قال فيه أبو داود شيخ وفى التقريب: صدوق له أوهام. [١٤١٩] إسناده ضعيف فيه ياسين الزيات اتهمه ابن حبان بالوضع. قال الشيخ: قوله طرق وشواهد كلها ضعيفة، وبعضها أشد ضعفاً من بعض، انظر تلخيص الحبير ص ١٢٦ - ١٢٧.

سجدتين، ثم انصرفوا مكان الطائفة التي لم تصل، فجاءوا، فركع رسول الله ﷺ بهم ركعة، وسجد سجدتين، ثم سلم، فقام كل واحد منهم، فركع لنفسه ركعة، وسجد سجدتين. وروى نافع نحوه وزاد: فإن كان خوف هو أشد من ذلك صلوا رجلا، قياما على أقدامهم، أو ركبانا مستقبلي القبلة، أو غير مستقبليها، قال نافع: لا أرى ابن عمر ذكر ذلك إلا عن رسول الله ﷺ. رواه البخاري.

١٤٢١ - \* وعن يزيد بن رومان، عن صالح بن خوات، عن من صلى مع رسول الله ﷺ يوم ذات الرقاع صلاة الخوف: أن طائفة صفت معه، وطائفة وجاء العدو، فصلّى بالتي معه ركعة، ثم ثبت قائما، وأتموا لأنفسهم، ثم انصرفوا، فصلى بالتي معه ركعة، وجاءت الطائفة الأخرى، فصلّى بهم الركعة التي بقيت من صلاته، ثم ثبت جالسا وأتموا لأنفسهم، ثم سلم بهم. متفق عليه.

وأخرج البخاري بطريق عن القاسم، عن صالح بن خوات، عن سهل بن أبي حثمة، عن النبي ﷺ.

١٤٢٢ - \* وعن جابر، قال: أقبلنا مع رسول الله ﷺ حتى إذا كنا بذات الرقاع، قال: «كنا إذا أتينا على شجرة ظليلة تركناها لرسول الله ﷺ، فجاء رجل من المشركين وسيف رسول الله ﷺ معلق بشجرة، فأخذ سيف نبي الله ﷺ، فاخرطه، فقال لرسول الله ﷺ: أتخافني؟ قال: «لا». قال: فمن يمنعك مني؟ قال: «الله يمنعني منك»، قال: فهدده أصحاب رسول الله ﷺ، فغمد السيف وعلقه، قال:

الحديث الثاني عن يزيد: قوله: «إن طائفة» متعلق بما يتعلق به «عن» أي روى عن صلى مع رسول الله ﷺ. «قوله»: «جاء العدو» صفة لطائفة أي طائفة صفت مقابلة للعدو، «فه»: وجاء: بكسر الواو ويضم. وفي رواية «جاء العدو» والتاء بدل من الواو، مثلها في ثقة وتحمه. وبهذا الحديث حمل مالك، والشافعي، وبالأول أبو حنيفة رضي الله عنهم. وسميت هذه الغزوة بذات الرقاع لأنهم شدوا الحرق على أرجلهم فيها لحفاؤها وعود النعال هذه رواية مسلم. وقيل: سميت لأنها كانت بأرض ذات ألوان مختلفة كالرقاع.

الحديث الثالث عن جابر: قوله: «فاخرطه» «فه»: أي سله من غمده، وهو افتعل من اخرط يقال: اخرطت العود، اخرطه، خرطاً قشرته، قوله: «الله يمنعني منك» وكان يكفي في

فَنُودِيَ بِالصَّلَاةِ، فَصَلَّى بِطَافَةِ رَكَعَتَيْنِ، ثُمَّ تَأَخَّرُوا، وَصَلَّى بِالطَّافَةِ الْآخَرَى رَكَعَتَيْنِ.  
قال: فَكَانَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَرْبَعُ رَكَعَاتٍ، وَلِلْقَوْمِ رَكَعَتَانِ. متفق عليه.

١٤٢٣ - \* وعنه، قال: صلى رسول الله ﷺ صلاة الخوف، فصَفَّنَا خَلْفَهُ صَفَيْنِ، وَالْعُدُوَّ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ، فَكَبَّرَ النَّبِيُّ ﷺ وَكَبَّرْنَا جَمِيعًا، ثُمَّ رَكَعَ وَرَكَعْنَا جَمِيعًا، ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ، وَرَفَعْنَا جَمِيعًا، ثُمَّ انْحَدَرَ بِالسُّجُودِ وَالصَّفِّ الَّذِي يَلِيهِ، وَقَامَ الصَّفُّ الْمُؤَخَّرُ فِي نَحْرِ الْعُدُوِّ، فَلَمَّا قَضَى النَّبِيُّ ﷺ السُّجُودَ وَقَامَ الصَّفُّ الَّذِي يَلِيهِ، انْحَدَرَ الصَّفُّ الْمُؤَخَّرُ بِالسُّجُودِ، ثُمَّ قَامُوا، ثُمَّ تَقَدَّمَ الصَّفُّ الْمُؤَخَّرُ، وَتَأَخَّرَ الْمَقْدَمُ، ثُمَّ رَكَعَ النَّبِيُّ ﷺ وَرَكَعْنَا جَمِيعًا، ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ وَرَفَعْنَا جَمِيعًا، ثُمَّ انْحَدَرَ بِالسُّجُودِ، وَالصَّفِّ الَّذِي يَلِيهِ الَّذِي كَانَ مُؤَخَّرًا فِي الرُّكْعَةِ الْأُولَى، وَقَامَ الصَّفُّ الْمُؤَخَّرُ فِي نَحْرِ الْعُدُوِّ، فَلَمَّا قَضَى النَّبِيُّ ﷺ السُّجُودَ وَالصَّفِّ الَّذِي يَلِيهِ، انْحَدَرَ الصَّفُّ الْمُؤَخَّرُ بِالسُّجُودِ فَسَجَدُوا، ثُمَّ سَلَّمَ النَّبِيُّ ﷺ وَسَلَّمْنَا جَمِيعًا. رواه مسلم.

الجواب أن يقول: الله، فبسط اعتمادًا على الله واعتصامًا بحفظه وكلاءته، قال الله تعالى «والله يعضمكم من الناس» (١). قوله: «فصلّى بطائفة ركعتين»: «مط»: هذه الرواية مخالفة لما قبلها، مع أن الموضع واحد. وذلك لاختلاف الزمان. «تو»: اختلفت الروايات في صفة تلك الصلاة لاختلاف أيامها، فقد صلى ﷺ بمسغان، وببطن نخلة، وبلمات الرقاع، وغيرها على أشكال متباينة بناء على ما رآه من الاحوط في الحراسة، والتوقي من العدو. وقد أخذ بكل رواية منها جمع من العلماء. قوله: «وكانت لرسول الله ﷺ أربع ركعات» قيل: معناه صلى بالطائفة الأولى ركعتين، وسلم وسلموا، وبالثانية كذلك. وكان النبي ﷺ متنفلاً في الثانية، وهم مفترضون.

الحديث الرابع عن جابر رضي الله عنه: قوله: «والصف الذي يليه» الصف: يجوز بالرفع عطفاً على فاعل «انحدر» وجاز بغير التأكيد؛ لوجود الفصل، وبالتصبي، على أنه مفعول معه. قوله: «في نحر العدو» أي مقابلتهم. «غب»: النحر موضع القلادة من الصدر، ونحرته أصبت نحره، ومنه نحر البعير، وانتحروا على كذا تقتاتلوا، تشبيهاً بنحر البعير.

## الفصل الثاني

١٤٢٤ - \* عن جابر: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُصَلِّي بِالنَّاسِ صَلَاةَ الظُّهْرِ فِي الْخَوْفِ يَطْنُ نَحْلًا، فَصَلَّى بِطَائِفَةٍ رَكَعَتَيْنِ، ثُمَّ سَلَّمَ، ثُمَّ جَاءَ طَائِفَةٌ أُخْرَى، فَصَلَّى بِهِمْ رَكَعَتَيْنِ، ثُمَّ سَلَّمَ. رَوَاهُ فِي «شرح السنة». [١٤٢٤]

## الفصل الثالث

١٤٢٥ - \* عن أبي هريرة: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَزَلَ بَيْنَ ضَنْجَانَ وَعُسْفَانَ، فَقَالَ الْمُشْرِكُونَ: لَهُؤُلَاءِ صَلَاةٌ هِيَ أَحَبُّ إِلَيْهِمْ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَبْنَائِهِمْ، وَهِيَ الْعَصْرُ، فَاجْمَعُوا أَمْرَكُمْ، فَتَمِيلُوا عَلَيْهِمْ مِيلَةً وَاحِدَةً، وَإِنَّ جَبْرِيْلَ آتَى النَّبِيَّ ﷺ فَأَمَرَهُ أَنْ يَقْسِمَ أَصْحَابَهُ شَطْرَيْنِ، فَيُصَلِّي بِهِمْ، وَتَقُومَ طَائِفَةٌ أُخْرَى وَرَاءَهُمْ وَلِيَأْخُذُوا حُلَزْمَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ، فَتَكُونَ لَهُمْ رَكْعَةٌ، وَلِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ رَكَعَتَانِ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ، وَالنَّسَائِيُّ. [١٤٢٥]

## الفصل الثالث

الحديث الأول من أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «ضنجان» بالضاد المعجمة والجميم والنون. «نه»: هو موضع، أو جبل بين مكة والمدينة. قوله: «فاجمعوا أمركم» «غب»: الجمع ضم الشئ بتقريب بعضه من بعض، يقال: أجمعت كذا في أمر يتوصل إليه بالفكرة، نحو «فاجمعوا أمركم وشركاءكم» (١)، ويقال: أجمع الناس على كذا، إذا اجتمعت آراؤهم عليه.

قوله: «وإن جبريل» حال من قوله: «فقال المشركون لهؤلاء» على نحو جادى زيد والشمس طالعة. قوله: «فتميلوا عليهم» أى شدوا عليهم شدة واحدة. وقوله: «وليأخذوا حلزهم» (٢) أى ما فيه الحلز. «الكشاف»: جعل الحلز - وهو التحرز والتيقظ - آلة يستعملها الغارز، فلذلك جمع بينه وبين الأسلحة فى الأخذ؛ دلالة على التيقظ التام والحلز الكامل، ومن ثم قدمه على أخذ الأسلحة.

[١٤٢٤] فى إسناده الحسن البصرى وقد عنتمه وقال البيهقى (٢٥٩/٣) اختلف عليه فى إسناده.

[١٤٢٥] إسناده حسن، وصححه الشيخ بشواهده.

(١) يونس: ٧١.

(٢) النساء: ١٠٢.



## (٤٧) باب صلاة العيدين

### الفصل الأول

- ١٤٢٦ - \* عن أبي سعيد الخدري، قال: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُخْرِجُ يَوْمَ الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى إِلَى الْمَصَلَى، فَأَوَّلُ شَيْءٍ يَبْدَأُ بِهِ الصَّلَاةَ، ثُمَّ يَنْصَرِفُ، فَيَقُومُ مُقَابِلَ النَّاسِ، وَالنَّاسُ جُلُوسٌ عَلَى صُفُوفِهِمْ، فَيُعْظَمُهُمْ، وَيُوصِيهِمْ، وَيَأْمُرُهُمْ، وَإِنْ كَانَ يُرِيدُ أَنْ يَقْطَعَ بَعَثًا قَطَعَهُ، أَوْ يَأْمُرَ بِشَيْءٍ أَمَرَ بِهِ، ثُمَّ يَنْصَرِفُ، مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ.
- ١٤٢٧ - \* وعن جابر بن سمرة، قال: صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْعِيدَيْنِ غَيْرَ مَرَّةٍ وَلَا مَرَّتَيْنِ يَغْيِرُ آذَانَ وَلَا إِقَامَةً. رواه مسلم.

### باب صلاة العيدين

#### الفصل الأول

- الحديث الأول عن أبي سعيد: قوله: «يبدأ به» صفة مؤكدة لـ «شيء»، و«أول شيء» وإن كان مخصصاً فهو خبر؛ لأن الصلاة أحرف منه، فهو كقوله تعالى: ﴿إِنْ خَيْرٌ مِنْ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوَى الْأَمِينُ﴾ (١) فدلّ تقديم الخبر على الاختصاص، والتحريض ببعض بنى أمية منهم مروان بن الحكم، وتقدمه الخطبة على الصلاة.
- قوله: «فيُعظّمهم» أي يذلّهم ويخوفهم؛ ليستقوا من عقاب الله، ويوصيهم لشيء حق الغير؛ لينصحبوا لهم، ويأمرهم بالحلّال والحرام، وبإطاعة الله تعالى ولرسوله. وأما قوله: «أو يأمر بشيء» فليس بتكرار؛ لأنه أمر بما يتعلق بالبعث، وقطعه من الحرب واستعداد أوزارها.
- قوله: «أن يقطع بعثاً» «نه»: أي يفرد قومًا يمثّهم في الغزو، ويميّنهم من غيرهم. «فخص»: البعث مصدرٌ بمعنى مبعوث، أي لو أراد أن يرسل جيشاً لأرسله، أو يأمر بشيء لأمر به، ولم تمنعه الخطبة عن ذلك. وفيه دليل على أن الكلام في الخطبة غير حرام على الإمام، وتخصيص التمييز بالعيد لاجتماع الناس هناك، فلا يحتاج إلى أن يجمعهم مرة أخرى. «حسن»: السنة أن يخرج المصلّي لصلاة العيد إلا من علر، فيصلي في المسجد.
- الحديث الثاني عن جابر رضى الله عنه: قوله: «غير مرة» حال أي كثيرًا. قوله: «بغير آذان» «حسن»: العمل على هذا عند عامة أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ أنه لا آذان ولا إقامة لصلاة العيد، ولا لشيء من النوافل.

(١) القصص: ٢٦.

١٤٢٨ - \* وعن ابن عمر، قال: كان رسول الله ﷺ وأبو بكر وعمر يصلون العيدين قبل الخطبة. متفق عليه.

١٤٢٩ - \* وسئل ابن عباس: أشهدت مع رسول الله ﷺ العيد؟ قال: نعم، خرج رسول الله ﷺ فصلّى، ثمّ خطب، ولم يذكر أذاناً ولا إقامة، ثمّ أتى النساء فوعظهنّ، وذكرهنّ، وأمرهنّ بالصدقة، فرأيتهنّ يهوين إلى أذانهنّ وحلوّقهنّ يدفعنّ إلى بلال، ثمّ ارتفع هو وبلال إلى بيته. متفق عليه.

١٤٣٠ - \* وعن ابن عباس: أنّ النبي ﷺ صلى يومَ الفطر ركعتين لم يصل قبلهما ولا بعدهما. متفق عليه.

١٤٣١ - \* وعن أم عطية، رضي الله عنها، قالت: أمرنا أن نخرج الحيض يومَ العيدين، وذوات الخدور، فيشهدنّ جماعة المسلمين ودعوتهم، وتعتزل الحيض عن

الحديث الثالث عن ابن عمر رضي الله عنهما: قوله: «وأبو بكر وعمر يصلون» «تو»: ذكر الصحابي الشيخين مع رسول الله ﷺ فيما يقرره من السنة، إنما يكون على وجه البيان لتلك السنة أنّها ثابتة معمول بها، قد عمل بها الشيخان بعده، ولم ينكر عليهما ولم يغير، وكان ذلك بمحضر من مشيخة أصحاب النبي ﷺ، وليس ذكرهما على سبيل الاشتراك - معاذ الله أن يظن بهم ذلك أ.

قوله: «يهوين» «نه»: يقال: أهوى أى مدحا وأمالها إليه ويقال أهوى يده بيده إلى الشيء ليأخذه. قوله: «ارتفع» أى أسرع متكلفاً. «نه»: يقال: رفعت ناقى أى كلفتها، المرفوع من السير. «حسن»: فى الحديث دليل على جواز عطية المرأة بغير إذن الزوج، وهو قول عامة أهل العلم إلا ما حكى عن مالك. قالوا: ويحمل ذلك على معنى حسن المعاشرة، واستطابة نفس الرجل، وأما ما روى أنه ﷺ قال: «لا يجوز لامرأة عطية بخير إلا بإذن زوجها» فمحمول على غير الرشيدة.

الحديث الرابع عن ابن عباس رضي الله عنه: قوله: «لم يصل قبلهما ولا بعدهما» أى سنة. الحديث الخامس عن أم عطية: قوله: «الحيض» جمع حائض، و«الخدور» جمع خدر، وهو الستر، «ذوات الخدور» النساء اللاتي قلن خروجهن من بيوتهن. قوله: «يوم العيدين» قال المالكي: فيه توحيد اليوم المضاف إلى العيدين، وهو فى المعنى مثنى، ونحوه قوله: «مسح أذنيه ظاهرهما وباطنهما». وقول الشاعر:

مُصَلَّاهُنَّ، قالت امرأة: يا رسول الله! إحدانا ليس لها جلباب؟ قال: «لتلبسها صاحبته من جلبابها» متفق عليه.

١٤٣٢ - \* وعن عائشة، قالت: إن أبا بكرٍ دخلَ عليها وعندها جارتان في أيام منى تُدْفَنان وتَضْرِبان، وفي رواية: تُغْنِيان بما تقاوكتِ الانصارُ يوم بُعث، والنبي ﷺ مُتَغَشٍ بثوبه، فانتهرهُما أبو بكرٍ، فكشَفَ النبي ﷺ عن وجهه، فقال: «دَعَهُما يا أبا بكرٍ! فإنَّها أيامُ عيدٍ- وفي رواية: يا أبا بكرٍ! إنَّ لكلِّ قومٍ عيدًا، وهذا عيدُنا». متفق عليه.

حمامة بطن الرادى بين ترغمي سفاك من الخمر الخواذى مطيرها

فلو روى الحديث بلفظ التثنية على الأصل لجاز «مظ»: أمر جميع النساء بحضور المصلى يوم العيدين أن تصلى من ليس لها عذر وتصل بركة الدعاء إلى من لها عذر، وفيه ترغيب للناس في حضور الصلاة، ومجالس الذكر، ومقاربة الصلحاء، لسينالهم بركتهم، وهذا غير مستحب في زماننا؛ لظهور الفساد.

«حس»: اختلَفوا في خروج النساء ليوم العيدين، فرخص فيه بعضهم، وكرهه بعضهم. ويستحب إخراج الصبيان، كان ابن عمر يخرج من استطاع من أهل بيته في العيد. وفيه أن الحائض لا تهجر ذكر الله تعالى، ومواطن الخير.

الحديث السادس عن عائشة رضى الله عنها: قوله: «تدْفَنان» في «الغريين»: الدف الجنب. ومنه دفنا المصحف، لمشابهتهما بجنبتيين. «والدف» بضم الدال سمي به لأنه مشد من جلد الجنب. قوله: «وتضربان» قيل: تكرار لزيادة الشرح، أى ويضربان الدف. وقيل: يرقصان، من ضرب الأرض إذا وطأها.

قوله: «تغنيان» «حس»: وكان الشعر الذى يغنيان فى وصف الحرب والشجاعة. وفى ذكره معونة فى أمر الدين. فأما الغناء بذكر الفواشش، والمجاهرة بالتمكر من القول، فهو المحذور من الغناء. وحاشاء أن يجرى شئ من ذلك بحضورته ﷺ. قوله ﷺ: «هذا عيدنا» اعتذار منه بأن إظهار السرور فى يوم العيدين شعار الدين، وليس كساتر الأيام. «شف»: فيه دليل على أن السماع وضرب الدف غير محذور، لكن فى بعض الأحيان، أما الإدمان عليه فمكروه، مسقط للعادلة، ماح للمروءة. «وتقاوت» تفاعلت من القول، أى تفاخرت.

قوله: «يوم بعث» - بالعين المهملة، وهو بضم الباء- يوم مشهور، كان فيه حرب بين الأوس والخزرج. وهو اسم حصن للأوس. وبعضهم يقولها بالفتن المعجمة، وهو تصحيف.

١٤٣٣ - \* وعن أنس، قال: كان رسول الله ﷺ لا يغلث يومَ الفطرِ حتى يأكلَ تمراتٍ، ويأكلهنَّ وترًا، رواه البخاري.

١٤٣٤ - \* وعن جابرٍ، قال: كان النبي ﷺ إذا كان يومَ عيدٍ خالفَ الطريقَ. رواه البخاري.

١٤٣٥ - \* وعن البراء قال: خطبتنا النبي ﷺ يومَ النحرِ فقال: «إِنَّ أَوَّلَ ما نبداُ به في يومنا هذا أَنْ نُصَلِّيَ، ثُمَّ نَرْجِعَ فَنُحَرِّرَ، فَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَقَدْ أَصَابَ سُنَّتَنَا، وَمَنْ ذَبَحَ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ، فَإِنَّمَا هُوَ شَاةٌ لِحِمِّ عَجَلِهِ لَاهِلِهِ، لَيْسَ مِنَ النَّسْكِ فِي شَيْءٍ» متفقٌ عليه.

وقيل: وجرى الحرب في هذا اليوم عند هذا الحصن بين القيلتين، وبقيت إلى مائة وعشرين سنة، حتى قدم رسول الله ﷺ المدينة، فآلف بينهم يمين قدومه. وفيه نزل قوله تعالى: ﴿لَوْ أَنفَقْتُ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا آَلَفْتُ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ آَلَفَ بَيْنَهُمْ﴾ (١). قوله: «متفقٌ بثوبه» «نه»: أي متفق. والتفسي: التغطي. وقوله: «فانتهرهما» الانتهاز: الزجر، يقال: نهره وانتهره، أي رجزه.

الحديث السابع عن أنس رضي الله عنه: قوله: «حتى يأكل تمرات» «شف»: لعله ﷺ أسرع بالإفطار يوم الفطر ليخالف ما قبله، فإن الإفطار في سبيل رمضان حرام، وفي العيد واجب. ولم يفطر في الأضحية قبل الصلاة؛ لعدم المعنى المذكور.

الحديث الثامن عن جابر رضي الله عنه: قوله: «خالف الطريق» أي يخرج في طريق، ويرجع في آخر، قيل: والسبب فيه يحتمل وجهًا، منها: أن يشمل الطريقين بركته، وبركة من معه من المؤمنين، ومنها: أن يستغنى منه أهل الطريقين، ومنها: إشاعة ذكر الله، ومنها: التحرز عن كيد الكفار، ومنها: اعتياد أخذه ذات اليمين حيث عرض له سبيلان ومنها: أخذ طريق أطول في الذهاب إلى العبادة، ليكثر خطاه، فيزيد ثوابه، وأخذ طريق أقصر ليسرع إلى مشاه.

الحديث التاسع والعاشر عن البراء رضي الله عنه: قوله: «شاة لحم» الإضافة للبيان، كخاتم فضة؛ لأن الشاة شاتان، شاة يأكل لحمها الأهل، وشاة نسك يتصدق بها لله تعالى ومعنى قوله: «ليس من النسك في شيء» أي ليس من شعائر الله تعالى.

(١) الأفعال: ٦٤.

١٤٣٦ - \* وعن جُنْدَبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْبَجَلِيِّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَلْيَذْبَحْ مَكَانَهَا أُخْرَى، وَمَنْ لَمْ يَذْبَحْ حَتَّى صَلَّيْنَا، فَلْيَذْبَحْ عَلَى اسْمِ اللَّهِ». متفق عليه.

١٤٣٧ - \* وعن البراء، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ الصَّلَاةِ، فَإِنَّمَا يَذْبَحُ لِنَفْسِهِ، وَمَنْ ذَبَحَ بَعْدَ الصَّلَاةِ، فَقَدْ تَمَّ نُسُكُهُ وَأَصَابَ سُنَّةَ الْمُسْلِمِينَ». متفق عليه.

١٤٣٨ - \* وعن ابنِ عمر، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَذْبَحُ وَيَنْحَرُ بِالصَّلَى. رواه البخاري.

## الفصل الثاني

١٤٣٩ - \* عن أنس، قَالَ: قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ الْمَدِينَةَ، وَلَهُمْ يَوْمَانِ يَلْعَبُونَ فِيهِمَا، فَقَالَ: «مَا هَذَانِ الْيَوْمَانِ؟» قَالُوا: كُنَّا نَلْعَبُ فِيهِمَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:

«حس»: هَذَا الْحَدِيثُ يَشْتَمِلُ عَلَى بَيَانِ وَقْتِ الْأَضْحِيَّةِ، فَاجْمَعِ الْعُلَمَاءُ عَلَى أَنَّهُ لَا يَجُوزُ ذَبْحُهَا قَبْلَ طُلُوعِ الْقَمَرِ مِنْ يَوْمِ النَّحْرِ. ثُمَّ ذَهَبَ قَوْمٌ إِلَى أَنَّ وَقْتُهَا يَدْخُلُ إِذَا ارْتَفَعَتِ الشَّمْسُ يَوْمَ النَّحْرِ قَبْلَ رَمْعٍ، وَمَضَى بَعْدَهُ قَدْرَ رَكْعَتَيْنِ وَخَطْبَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ، اعْتِبَارًا بِفِعْلِ النَّبِيِّ ﷺ فَإِنْ ذَبَحَ جَارٍ سِوَاهُ صَلَّى الْإِمَامُ أَوْ لَمْ يَصِلْ فَإِنْ ذَبَحَ قَبْلَهُ لَمْ يَجْزِ سِوَاهُ فِي الْمَصْرِ أَوْ لَمْ يَكُنْ. وَهُوَ مَذْهَبُ الشَّافِعِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. وَبِمُتَدِّ وَقْتِ الْأَضْحِيَّةِ إِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ مِنْ آخِرِ أَيَّامِ الشَّرِيقِ، وَبِهِ قَالَ الشَّافِعِيُّ. وَذَهَبَ جَمَاعَةٌ إِلَى أَنَّ وَقْتُهَا إِلَى يَوْمَيْنِ مِنْ أَيَّامِ الشَّرِيقِ، وَإِلَيْهِ ذَهَبَ أَصْحَابُ أَبِي حَنِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ.

## الفصل الثاني

الْحَدِيثُ الْأَوَّلُ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «قَدِمَ الْمَدِينَةَ» أَيُّ أَهْلِ الْمَدِينَةِ لَوْلَا اسْتِدْعَاءُ الرَّاجِعِ مِنَ الْحَالِ أَعْنَى «وَلَهُمْ» لَكَانَتْ لَنَا مُتَدَوِّجَةٌ عَنْ وَجْهِ التَّقْدِيرِ. قَوْلُهُ: «قَدْ أَبْدَلَكُمْ اللَّهُ بِهَمَا خَيْرًا» نَهَى عَنْ اللَّعِبِ، وَالسَّرُورِ فِيهِ قِيَاسُ نَهْيِهِ مِنَ اللَّطْفِ، وَأَمْرٌ بِالْعِبَادَةِ، وَأَنَّ السَّرُورَ الْحَقِيقِيَّ فِيهَا، قَالَ تَعَالَى: ﴿قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ لَبِيكُمْ فَلْيَفْرَحُوا﴾ (١) «مط». فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ تَعْظِيمَ يَوْمِ النِّيروزِ وَالْمَهْرَجَانِ وَغَيْرِهِمَا مِمَّا يَنْهَى عَنْهُ. وَقَالَ الْقَاضِي أَبُو الْمَحَاسَنِ الْحَسَنُ بْنُ مَتَّصُورٍ الْحَنْفِيُّ فِي قِتَاوِيهِ: يَنْبَغِي أَنْ لَا يَفْعَلَ أَحَدٌ فِي يَوْمِ النِّيروزِ مَا لَا يَفْعَلُهُ فِي غَيْرِهِ مِنَ الْأَيَّامِ

(١) يونس: ٥٨.

«قَدْ أَبْدَلَكُمْ اللَّهُ بِهِمَا خَيْرًا مِنْهُمَا» يَوْمَ الْأَضْحَى، وَيَوْمَ الْفَطْرِ، رواه أبو داود. [١٤٣٩].

١٤٤٠ - \* وعن بُرَيْدَةَ، قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ لَا يَخْرُجُ يَوْمَ الْفَطْرِ حَتَّى يَطْعَمَ، وَلَا يَطْعَمَ يَوْمَ الْأَضْحَى حَتَّى يُصَلِّيَ. رواه الترمذي، وابنُ ماجه، والدارمي. [١٤٤٠]

١٤٤١ - \* وعن كثير بن عبد الله، عن أبيه، عن جده، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَبَّرَ فِي الْعِيدَيْنِ فِي الْأُولَى سَبْعًا قَبْلَ الْقِرَاءَةِ، وَفِي الْآخِرَةِ خَمْسًا قَبْلَ الْقِرَاءَةِ. رواه الترمذي، وابنُ ماجه، والدارمي. [١٤٤١]

١٤٤٢ - \* وعن جعفر بن محمد، مُرْسَلًا، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ «أَبَا بَكْرٍ وَعَمَرُ كَبَّرُوا فِي الْعِيدَيْنِ وَالْأَسْتِسْقَاءِ سَبْعًا وَخَمْسًا، وَصَلُّوا قَبْلَ الْخُطْبَةِ، وَجَهَرُوا بِالْقِرَاءَةِ». رواه الشافعي. [١٤٤٢]

١٤٤٣ - \* وعن سعيد بن العاصي، قال: سَأَلْتُ أَبَا مُوسَى وَحْدَيْفَةَ: كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَكْبُرُ فِي الْأَضْحَى وَالْفَطْرِ؟ فَقَالَ أَبُو مُوسَى: كَانَ يَكْبُرُ أَرْبَعًا تَكْبِيرَةً عَلَى الْجَنَائِزِ. فَقَالَ حَذِيفَةُ: صَدَقَ. رواه أبو داود. [١٤٤٣]

---

فمن اشترى فيه شيئاً لم يكن يشتريه في غيره، أو أهدى فيه هدية إلى غيره، فإن أراد بذلك تعظيم اليوم كما يعظمه الكفرة فكفر، وإن أراد بالشراء التمتع، وبالإهداء التحاب جريماً على (العادة)\*، فليس بكفر، لكن يحترق عنه كراهة التشبه بالكفرة. هذا تلخيص كلامه. وقال الشيخ الإمام أبو حفص الكبير الحنفي رحمه الله تعالى: من أهدى فيه بيضة إلى مشركٍ تعظيماً لليوم فقد كفر بالله تعالى وأحبط عمله.

الحديث الثاني، والثالث عن كثير رضى الله عنه: قوله: «سبعاً قبل القراءة» «مط»: السبع في الأولى غير تكبيرة الإحرام وتكبيرة الركوع، والخمس في الثانية غير تكبيرة القيام وتكبيرة

---

[١٤٣٩] إسناده صحيح.

[١٤٤٠] قال الشيخ: إسناده صحيح.

[١٤٤١] إسناده ضعيف وله شواهد تحسنه.

[١٤٤٢] رواه الشافعي في مسئلة (ص ٤٣) بإسناد ضعيف.

[١٤٤٣] إسناده ضعيف.

\* في «ك» العبادة.

١٤٤٤ - \* وعن البراء، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نُوِّلَ يَوْمَ الْعِيدِ قَوْمًا فخطبَ عليه. رواه أبو داود. [١٤٤٤]

١٤٤٥ - \* وعن عطاء، مُرسلاً، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا خُطِبَ يَعْتَمِدُ عَلَى عِزَّتِهِ اعْتِمَادًا. رواه الشافعي. [١٤٤٥]

١٤٤٦ - \* وعن جابر، قال: شهدتُ الصلاةَ معَ النَّبِيِّ ﷺ في يومِ عيدٍ، فبدأ بالصلاة قبلَ الخطبةِ، بغيرِ أذانٍ ولا إقامةٍ، فلما قُضِيَ الصلاةُ قامَ متكئًا على بلالٍ، فحمدَ اللهَ وأثنى عليه، ووعظَ النَّاسَ، وذكرَهم، وحشَمَهم على طاعته [ثم قال]: \* ومضى إلى النَّساءِ ومعه بلالٌ، فأمرهُنَّ بتقوى اللهِ، ووعظهُنَّ، وذكرهُنَّ. رواه النسائي. [١٤٤٦]

١٤٤٧ - \* وعن أبي هريرة، قال: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا خَرَجَ يَوْمَ الْعِيدِ فِي طَرِيقٍ رَجَعَ فِي غَيْرِهِ. رواه الترمذي، والدارمي. [١٤٤٧]

١٤٤٨ - \* وعنه، أَنَّهُ أَصَابَهُمْ مَطَرٌ فِي يَوْمِ عِيدٍ، فَصَلَّى بِهِمُ النَّبِيُّ ﷺ صَلَاةَ الْعِيدِ فِي الْمَسْجِدِ. رواه أبو داود، وابن ماجه. [١٤٤٨]

---

الركوع، وكل واحدة من السبع والخمس قبل القراءة. وبه قال الشافعي، وأحمد. وعند أبي حنيفة في الأولى أربع تكبيرات قبل القراءة مع تكبيرة الإحرام، وفي الثانية أربع تكبيرات بعد القراءة مع تكبيرة الركوع.

الحديث الرابع، والخامس عن سعيد: قوله: «تكبيره» أي كبر تكبيرا مثل تكبيرة الجنائزة، وهذا متمسك أبي حنيفة كما مضى بحثه.

الحديث السادس إلى الثامن عن جابر: قوله: «متكئا على بلال». فيه أن الخطيب عليه أن

---

[١٤٤٤] إسناده ضعيف.

[١٤٤٥] إسناده ضعيف.

[١٤٤٦] قال الشيخ: إسناده صحيح على شرط مسلم.

[١٤٤٧] حسن وله شواهد.

[١٤٤٨] إسناده ضعيف.

\* راية من السائي.

١٤٤٩ - \* وعن أبي الحُوَيْرِث، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَتَبَ إِلَى عَمْرِو بْنِ حَزْمٍ وَهُوَ  
بَنَجْرَانَ عَجَلٍ الْأَضْحَى، وَأَخَّرَ الْفِطْرَ، وَذَكَرَ النَّاسَ. رواه الشافعي. [١٤٤٩]

١٤٥٠ - \* وعن أبي عُمَيْرٍ بْنِ أَسِيٍّ، عَنْ عَمْرٍو لَهُ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّ  
رَكِبًا جَاءُوا إِلَى النَّبِيِّ ﷺ يَشْهَدُونَ أَنَّهُمْ رَأَوْا الْهَلَالَ بِالْأَمْسِ، فَأَمَرَهُمْ أَنْ يَفْطُرُوا،  
وَإِذَا أَصْبَحُوا أَنْ يَغْدُوا إِلَى مُصَلَّاهُمْ. رواه أبو داود، والنسائي. [١٤٥٠]

### الفصل الثالث

١٤٥١ - \* عن ابنِ جُرَيْجٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَجَابِرِ بْنِ  
عَبْدِ اللَّهِ، قَالَا: لَمْ يَكُنْ يُؤَدُّنَ يَوْمَ الْفِطْرِ وَلَا يَوْمَ الْأَضْحَى، ثُمَّ سَأَلْتُهُ - يَعْنِي عَطَاءَ -  
بَعْدَ حِينٍ عَنْ ذَلِكَ، فَأَخْبَرَنِي، قَالَ: أَخْبَرَنِي جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ لَا أَذَانَ لِلْمَصَلَاةِ يَوْمَ

---

يعتمد على شيء كالقوس، والسيف، والعنزة، والعصا، أو يتكىء على إنسان. قوله: «وعظهن وذكرهن، عطف «ذكرهن» على «وعظهن» تفسيراً. «غب»: الوجد زجر مقترن بتخويف. وقال الخليل: هو التذكير بالخير فيما يرق له القلب.

الحديث التاسع إلى الحادي عشر عن أبي عمير: قوله: «عن عمرو له»: الجوهري: جمع العم اصنام وعمومة، مثل البعولة. يقال: ماكنت عمًا، ولقد عممت عمومة، وبين وبين فلان عمومة، كما يقال: أبوة وخوولة. قوله: «فأمرهم أن يفتروا» مغلط: يعني لم ير الهلال في المدينة ليلة الثلاثين من رمضان فصاموا ذلك اليوم، فجاء قافلة في أثناء ذلك اليوم وشهدوا أنهم رأوا الهلال ليلة الثلاثين، فأمرهم النبي ﷺ بالإفطار، وبإداء صلاة العيد يوم الحادي والثلاثين. وفي الفقه: إن شهدوا بعد الزوال، أفطر الناس وصلوا صلاة العيد من الغد عند أبي حنيفة. وفي قول الشافعي، وظاهر قوله: أنه لا تقضى الصلاة لamen اليوم ولا من الغد. وهو مذهب مالك.

### الفصل الثالث

الحديث الأول عن ابن عباس وجابر رضى الله عنه: قوله: «ولاشيء» تأكيد للنفي، أي ولا

---

[١٤٤٩] إسناده ضعيف.

[١٤٥٠] إسناده صحيح.



الفطر حين يخرج الإمام، ولا بعدما يخرج، ولا إقامة ولا نداء ولا شيء، لانداء يومئذ ولا إقامة. رواه مسلم.

١٤٥٢ - \* وعن أبي سعيد الخدري، أن رسول الله ﷺ كان يخرج يوم الأضحي ويوم الفطر فيبدأ بالصلاة، فإذا صلى صلاته، قام فأقبل على الناس، وهم جلوس في مصلاهم، فإن كانت له حاجة يبعث ذكره للناس، أو كانت له حاجة بغير ذلك أمرهم بها، وكان يقول: «تصدقوا، تصدقوا، تصدقوا»، وكان أكثر من يستصدق النساء. ثم ينصرف، فلم يرك كذلك حتى كان مروان بن الحكم، فخرجت مخصراً مروان حتى أتينا المصلى، فإذا كثير بن الصلت قد بنى منبراً من طين ولبن، فإذا مروان ينارعي يده، كأنه يجبرني نحو المنبر وأنا أجره نحو الصلاة، فلما رأيت ذلك منه قلت: أين الابتداء بالصلاة؟ فقال: لا يا أبا سعيد! قد ترك ما تعلم. قلت: كلا والذي نفسي بيده لا تأتون بخير مما أعلم، ثلاث مرار، ثم انصرف. [ رواه مسلم ].

---

شيء من ذلك قط. وقوله «لانداء يومئذ» تأكيد على تأكيد إن كان من كلام جابر، وإن كان من كلام عطاء ذكره تقريباً لابن جريج، يعني حدث لك أن لم تكن تؤذن ثم تسألني عن ذلك بعد حين!

الحديث الثاني عن أبي سعيد: قوله: «حتى كان مروان» «كان» تامة، والمضاف محذوف، يعني حدث في عهده أو إمارته. قوله: «مخصراً» حال من الفاعل. «فه»: المخصصة: أن يأخذ رجل بيد رجل آخر يتماشيان، ويد كل واحد منهما عند خصر صاحبه. قوله: «فقال: لا» أي لا نبتدئ بالصلاة وقد ترك ما علمت من تقديم الصلاة على الخطبة، وقد أتينا بما هو خير من ذلك، ولذلك أجاب بقوله: «لا تأتون بخير مما أعلم» لأنني عالم سنة رسول الله ﷺ وسنة الخلفاء الراشدين من بعده رضوان الله عليهم. قوله: «ثلاث مرار» أي قال ذلك أبو سعيد ثلاث مرار، ثم انصرف ولم يحضر الجماعة.

## (٤٨) باب في الأضحية

### الفصل الأول

١٤٥٣ - \* عن أنس، قال: ضحى رسول الله ﷺ بكبشَيْنِ أَمْلَحَيْنِ أَقْرَتَيْنِ، ذَبَحَهُمَا بِيَدِهِ وَسَمَّى وَكَبَّرَ، قال: رَأَيْتُهُ وَاضِعًا قَدَمَهُ عَلَى صَفَاحِهِمَا وَيَقُولُ: «بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ» متفق عليه.

١٤٥٤ - \* وعن عائشة، أن رسول الله ﷺ أمر بكبشٍ أَقْرَنَ، يَطَأُ فِي سَوَادٍ وَيَبْرِكُ فِي سَوَادٍ وَيَنْظُرُ فِي سَوَادٍ، فَأَتَى بِهِ لِيُضْحِيَ بِهِ، قال: يَا عَائِشَةُ! هَلُمِّي الْمَدْيَةَ، ثُمَّ قَالَ: «اشْحَذِيهَا بِحَجَرٍ»، ففعلت، ثُمَّ أَخَذَهَا وَأَخَذَ الْكَبِشَ، فَأَضْجَعَهُ ثُمَّ ذَبَحَهُ، ثُمَّ قَالَ: «بِسْمِ اللَّهِ، اللَّهُمَّ تَقَبَّلْ مِنْ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَمِنْ أُمَّةٍ مُحَمَّدٍ»، ثُمَّ ضَحَّى بِهِ. رواه مسلم.

### باب في الأضحية

وهي ما يذبح يوم النحر على وجه القرية. وفي المغرب: الأضحية جمعها أضاح. وقال: ضحية وضحايا كهدي وهدايا، وأضحاة وأضحى، كأرطاة وأرطى. وبه سمى يوم الأضحى. ويقال: ضحى بكبش، أو غيره، إذا ذبحه وقت الضحى من أيام الأضحى. ثم كثر حتى قيل ذلك ولو ذبح آخر النهار. «غب»: تسمية الأضحية بها في الشرع لقوله ﷺ: «من ذبح قبل صلاتنا هذه فليعد».

### الفصل الأول

الحديث الأول عن أنس: قوله: «أَمْلَحَيْنِ» «فه»: الأملح: الذي يياضه أكثر من سواده. قيل: هو النقي البياض. والأقْرَن: العظيم القرن، والأثْنَى قرناه. قوله: «صَفَاحُهَا» «فه»: صفح كل شيء وجهه وناحيته. «مظ»: وفيه أن السنة أن يذبح كل أحد الأضحية بيده لأن الذبح عبادة، والعبادة أفضلها أن يباشر كل بنفسه، ولو يوكل غيره جاز.

الحديث الثاني عن عائشة: قوله: «أمر» أي أمر بِلَتَيَانِ كبش، فأتى. قوله: «يطأ في سواد» «شف»: هو مجاز عن سواد القوائم، ويبرك في سواد من سواد البطن، وينظر في سواد عن سواد العينين. أقول: لو ذهب فيه إلى التجريد لجاز، كما في قوله تعالى: «لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي

١٤٥٥ - \* وعن جابر، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تَدْبَحُوا إِلَّا مُسْنَةً، إِلَّا أَنْ يَعرَّسَ عَلَيْكُمْ؛ فَتَدْبَحُوا جَذْعَةً مِنَ الضَّأْنِ» رواه مسلم.

١٤٥٦ - \* وعن عتبة بن عامر، أَنَّ النبي ﷺ أَعْطَاهُ غَنَمًا يَقْسِمُهَا عَلَى صَحَابَتِهِ ضَحَايَا، فَبَقِيَ عَتُودٌ، فَذَكَرَهُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: «ضَحَّ بِهَ أَنْتَ» - وفي رواية - قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَصَابَنِي جَذْعٌ، قَالَ: «ضَحَّ بِهِ». متفق عليه.

١٤٥٧ - \* وعن ابن عمر، قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَذْبَحُ وَيَنْحَرُ بِالْمَصْلَى. رواه البخاري.

رسول الله أسوة حسنة<sup>(١)</sup> وقولهم: في البيضة عشرون رطلاً من حديد - وهي في نفسها هذا المقدار؛ لأنها ظرف لموزون مقداره عشرون رطلاً - كذلك قوله: «يطأ في سواد» معناه يطأ في الأرض بسواد قوائمه، جعل السواد ظرفاً محللاً لوطئته، وهو صفة القوائم، وكذلك جعل المنظور فيه سواد العين، وهي الناظر نفسه.

قوله: «هلعي» «نه»: تعالى، وفيه لغتان: فأهل الحجار يطلقونه على الواحد، والجمع، والاثنتين، والمؤنث بلفظ واحد مبني على الفتح. وينوغيح تشني، وتجمع، وتؤنث. قوله: «اشمحلديها» «نه»: يقال: شحذت السيف والسكين إذا حددته بالمشن، وغيره. قوله: «ثم قال: بسم الله» فإن قلت: التسمية ينبغي أن تكون قبل الذبح، فما معنى «ثم» هنا؟ قلت: معناه التراخي في الرتبة، وأنها هي المقصودة الأولية. ومن ثم كسب بها عن الذبح في قوله تعالى ﴿وَالْبَلَدِ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا﴾<sup>(٢)</sup>. قوله: «من أمة محمد» «مظ»: ليس معناه أن الغنم الواحد يضحي عن اثنين فصاعداً، بل معناه: المشاركة في الثواب بالأمة. قوله: «ثم ضحى به» أي غداً به أي أساس البلاغة: ضحى قومه أي غداهم.

الحديث الثالث عن عتبة: قوله: «جذعة» «نه»: أصل الجذع من أسنان الدواب، وهو ما كان منها شاباً فتياً، فهو من الإبل: ما دخل في السنة الخامسة، ومن البقر: ما دخل في الثلاثة، ومن الضأن: ما تمت له سنة. وقيل: أقل منها. «حس»: اتفقوا على أنه لا يجوز من الإبل، والبقر، والماعز دون الشئ، والثني من الإبل: ما استكمل خمس سنين، ومن البقر والمعز: ما استكمل ستين وطعن في الثالثة، أما الجذع من الضأن فاختلفوا فيه، فذهب أكثر أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ فمن يعدهم إلى جوارده، غير أن بعضهم اشترط أن يكون عظيمًا. وقال الزهري: لا يجوز من الضأن إلا الشئ فصاعداً كالإبل والبقر؛ والأول أصح لما ورد «نعمت الأضحية الجذع من الضأن».

الحديث الرابع عن عتبة: قوله: «عتود» «نه»: هو الصغير من أولاد المعز إذا قري وأتى عليه

١٤٥٨ - \* وعن جابر، أن النبي ﷺ قال: «البقرة عن سبعة والجزور عن سبعة». رواه مسلم، وأبو داود، واللقط له.

١٤٥٩ - \* وعن أم سلمة، قالت: قال رسول الله ﷺ: «إذا دخل العشر وأراد بعضكم أن يضحّي فلا يس من شعره ويشره شيئاً» - وفي رواية: «فلا يأخذن شعراً، ولا يقلمن ظفراً» - وفي رواية: «من رأى هلال ذي الحجة وأراد أن يضحّي، فلا يأخذ من شعره ولا من أظفاره». رواه مسلم.

١٤٦٠ - \* وعن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من أيام العمل الصالحُ فيها أحبُّ إلى الله من هذه الأيام العشرة، قالوا: يا رسول الله! ولا الجهاد»

---

حول. قوله «ضح به أنت» يذاق منه معنى الاختصاص، كما في جلدعة ابن نيار قال: «يجزيه منك، ولا يجزيه من أحد بعلك».

الحديث الخامس عن ابن عمر: قوله: «والجزور عن سبعة» أي يجزيه عن سبعة أنفس.

الحديث السادس عن أم سلمة: قوله: «من شعره ويشره» «مظ»: المراد بالبشرة هنا الظفر، لعله ذهب إلى أن الروایتين دللتا عليه، وإلا فالبشر ظاهر جلد الإنسان، ويحتمل أن يراد أنه لا يغير من جلده شيئاً إذا احتجج إلى تغييره. «تو»: ذهب بعضهم إلى أن النهي للتشبيه بحجاج بيت الله المحرمين. والأولى أن يقال: إن المضحّي يجعل أضحيته فدية لنفسه من العذاب، ويرتاد بها القرية لوجه الله تعالى جبرانا لتقصيره في حقوق الله، فرأى نفسه مستوجبة للمعاقب، - وهو القتل - ولم يؤذن فيه، فقد أهانها وصار كل جزء منها فداء كل جزء منه، فلذلك نهى مس الشعر والبشر لئلا يفقد من ذلك قسط ما عند تنزل الرحمة وفيضان النور الإلهي، ليتم له الفضائل وينزه عن النقائص: «حسن»: في الحديث دليل على أن الأضحية غير واجبة، لقوله ﷺ: «وأراد أحدكم أن يضحّي ولو كانت واجبة، لم يفوز إلى إرادته، ولأن أبا بكر وعمر رضي الله عنهما كانا لا يضحيان كراهة أن يرى أنها واجبة، بل هي مستحبة. وهو قول ابن عباس رضي الله عنهما، وإليه ذهب الشافعي. وذهب أصحاب أبي حنيفة إلى وجوبها على من ملك نصابها؛ لقوله ﷺ: «على أهل كل بيت في كل عام أضحية، وعتيرة» والحديث ضعيف مع اتفاق أن العتيرة غير واجبة.

الحديث السابع عن ابن عباس: قوله: «العمل مبتدأ فيهن» متعلق به، والخبر «أحب»

في سبيل الله؟ قال: «ولا الجهاد في سبيل الله إلا رجلٌ خرجَ بنفسه وماله فلم يرجعْ من ذلك بشيءٍ». رواه البخاري.

## الفصل الثاني

١٤٦١ - \* عن جابر، قال: ذبح النبي ﷺ يوم الذَّبْحِ كبشَيْنِ أقرنينِ أملحينِ موجوعين، فلماً وجههما قال: «إني وجهتُ وجهي للذي فطرَ السمواتِ والأرضَ على ملةِ إبراهيمَ حنيفاً وما أنا منَ المشركينَ، إنَّ صلاتي ونُسُكي ومَحْيَايَ ومَمَاتِي لله ربُّ العالمينَ، لا شريكَ له، وبذلك أمرتُ وأنا منَ المسلمينَ، اللهم منك ولك، عن محمدٍ وأُمته، بِسْمِ اللهِ، والله أكبرُ»، ثم ذبح. رواه أحمد، وأبو داود، وابنُ ماجه، والدارمي. وفي روايةٍ لأحمد، وأبي داود، والترمذي: ذبحَ بيده وقال: «بسمِ اللهِ والله أكبرُ، اللهم هذا عني وعن من يُضَحُّ من أمتي». [١٤٦١]

والجملة خبر «ما» ومن «الأولى رائدة، والثانية متعلقة بأفعل، وفيه حذف، كأنه لما قيل: ليس العمل في أيام سوى العشر أحب إلى الله تعالى من العمل في الأيام العشر، سئل: ولا الجهاد؟ أي ولا الجهاد في سبيل الله في أيام آخر أحب إلى الله من العمل في هذه الأيام؟ قيل: ويوضح هذا المعنى حديث أبي هريرة في آخر الفصل الثاني.

## الفصل الثاني

الحديث الأول من جابر: قوله: «موجوعين» «نه»: الوجاء: أن يرض أنثيا الفعل رضا شديداً يذهب شهوة الجماع، وجيء وجأ فهو موجوء. وقيل: هو أن توجأ العروق والخصيتان بحالهما. قوله «وجههما» أي جعل وجههما تلقاء القبلة، ثم استقبل بوجه قبله تلقاء الحضرة الإلهية. قال: «إن صلاتي ونسكي» (١) أي عبادتي، وتقربي، وذبيحي، جمع بين الصلاة والذبح كما في قوله تعالى: «فصل لربك وانحر» (٢) وقوله «محيي ومماتي» (٣) أي وما آتبه في حياتي، وأموت عليه من الإيمان والعمل الصالح «الله رب العالمين» (٤) خالصة لوجهه، وبذلك أمرت وأنا من المسلمين» (٥).

[١٤٦١] ضعيف الإسناد.

(١) الأنعام: ١٦٢ (٢) الكوثر: ٢

(٣) الأنعام: ١٦٢ (٤) يشير إلى آية الأنعام السابقة

١٤٦٢ - \* وعن حنّش، قال: رأيتُ علياً [رضي الله عنه] يُضحّي بكبشين، فقلتُ له: ماهذا؟ فقال: إنّ رسولَ الله ﷺ أوْصاني أنْ أضْحِيَ عنه، فأنا أضْحِي عنه. رواه أبو داود، وروى الترمذي نحوه. [١٤٦٢]

١٤٦٣ - \* وعن عليّ، قال: أمرنا رسولُ الله ﷺ أنْ نستشْرِفَ العَيْنَ والأذْنَ، والأُضْحِيَّ بمقابلةٍ ولا مُدَابِرَةٍ، ولا شَرْقَاءَ ولا خَرْقَاءَ. رواه الترمذي، وأبو داود، والنسائي، والدارمي، وانتهت روايتهُ إلى قوله: والأذن. [١٤٦٣]

قوله: «اللهم منك» أي هذه منحة منك صادرة عن محمد خالصة لك. قوله: «عني» أي اجعله أضحية عني، وعن أمي. «حسن»: وقد كره بعض أهل العلم المجرى لقتصان العضو، والأصح: أنه غير مكروه، ولأن الخشاء يزيد اللحم طيباً، وينفي عنه الزهومة؛ ولأن ذلك العضو لا يؤكل. وفيه استحباب أن يذبح الأضحية بنفسه إن قدر عليه وكذلك المرأة.

الحديث الثاني عن حنّش: قوله: «ما هذا» أي ما الذي بعثك على فعلك هذا؟ فاجاب: وصية أوصانيها رسول الله ﷺ. «وعن» في قوله: «أضحى عنه» كما في قوله تعالى: ﴿وما فعلته عن أمري﴾ (١) أي ما صدرما فعلته عن اجتهادي ورأيي. «حسن»: هذا دليل على أنه لو ضحى عن مات جاز. ولم ير بعض أهل العلم التضحية عن الميت. قال ابن المبارك: أحب أن يتصدق عنه ولا يضحى فإن ضحى، فلا يأكل منها شيئاً ويتصدق بها كلها.

الحديث الثالث عن علي: قوله: «أن نستشرف العين» «نه»: أي نتأمل سلامتهما من آفة تكون بهما. وقيل: هو من الشرفة، وهي خيار المال، أي أمرنا أن نتحرهما. «والمقابلة» هي التي قطع من قبل أذنها شيء، ثم يترك معلقاً، كأنه رجمة، «والمدابرة» هي التي فعل بدبر أذنها ذلك، «ولا شرقاء» أي المشقوق الأذن باثنين، «والخرقاء» المشقوق الأذن ثقباً مستديراً. وقيل: الشرقاء: ما قطع أذنها طويلاً، والخرقاء: ما قطع عرضاً. «مط»: لاجور التضحية بشاة قطع بعض أذنها عند الشافعي، وعند أبي حنيفة رضي الله عنهما يجوز إذا قطع أقل من النصف. ولا بأس بمكسورة القرن.

[١٤٦٢] ضيف الأستاذ.

[١٤٦٣] في إسناده ضعف وجملة الأولى شاهد يحسنها.

(١) الكهف: ٨٢.

١٤٦٤ - \* وعنه، قال: نهى رسول الله ﷺ أَنْ تُضْحِيَ بِأَعْضَبِ الْقَرْنِ وَالْأَذْنِ.  
رواه ابنُ ماجه. [١٤٦٤]

١٤٦٥ - \* وعن البراء بن عازب، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سُئِلَ: مَاذَا يُتَّقَى مِنَ الضَّحَايَا؟ فَأَشَارَ بِيَدِهِ فَقَالَ: «أَرْبَعًا: الْعَرَجَاءُ الَّتِي نُظْلَعُهَا، وَالْعَوْرَاءُ الَّتِي نَعَوْرُهَا، وَالْمَرِيضَةُ الَّتِي نَمْرُضُهَا، وَالْعَجْفَاءُ الَّتِي لَا تُنْقَى» رواه مالك، وأحمد، والترمذي، وأبو داود، والنسائي، وابنُ ماجه، والدارمي. [١٤٦٥]

١٤٦٦ - \* وعن أبي سعيد، قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُضْحِي بِكَبْشٍ أَقْرَنَ فَحِيلٍ، يَنْظُرُ فِي سَوَادٍ، وَيَأْكُلُ فِي سَوَادٍ، وَيَمْشِي فِي سَوَادٍ. رواه الترمذي، وأبو داود، والنسائي، وابنُ ماجه. [١٤٦٦]

١٤٦٧ - \* وعن مجاشيع من بني مُلَيْمٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقُولُ: «إِنْ الْجَلْدُ يُؤْفِي عَمَّا يُؤْفِي مِنْهُ الثَّانِي» رواه أبو داود، والنسائي، وابنُ ماجه. [١٤٦٧]

---

الحديث الرابع عن علي: قوله: «بأعضب القرن» «فا»: العصب في القرن الداخل: الانكسار ويقال للكسر الخارج: القسم. قال ابن الأثيري: وقد يكون العصب في الأذن إلا أنه في القرن أكثر.

الحديث الخامس عن البراء: قوله: «أربعاً» فإن قلت: السؤال بقوله: «ماذا يتقى» - على ما لم يسم فاعله - يقتضي أن يجاب بأربع بالرفع. قلت: لعله صحف الناسخ «نتقي» بالنون فكتب «يتقى» بالياء، أو أن يخالف الجواب، فتقدر العامل: اتق أربعاً. قوله: «التي لا تنقي» «تو»: هي المهزولة التي لا تنقي لها، أي لا تمخ. وأتقى البعير إذا وقع في عظامه المخ.

الحديث السادس عن أبي سعيد: قوله: «فحيل» «نه»: الفحيل: المنجب في ضرابه. وقيل: هو الذي يشبه الفحولة في عظم خلقه.

الحديث السابع عن مجاشيع: قوله: «يؤفي عما يؤفي منه الثاني» أي الجلد يجزيه عما يتقرب به من الثاني. الجلد من الإبل: ما دخل السنة الخامسة، ومن البقر والمعز: ما دخل في الثانية.

---

[١٤٦٤] في إسناده ضعف.

[١٤٦٥] صحيح الشيخ إسناده عند الترمذي.

[١٤٦٦] صحيح الشيخ إسناده عند الترمذي.

[١٤٦٧] صحيح الشيخ إسناده عند الترمذي.

١٤٦٨ - \* وعن أبي هريرة، قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «نِعِمَّتِ  
الْأَضْحِيَةُ الْجَلْدُوعُ مِنَ الضَّانِ». رواه الترمذي. [١٤٦٨]

١٤٦٩ - \* وعن ابن عباس، قال: كنّا مع رسول الله ﷺ في سفرٍ، فحضرَ  
الأضحى، فاشتركنا في البقرةِ سبعة، وفي البعيرِ عشرة. رواه الترمذي، والنسائي،  
وابن ماجه، وقال الترمذي: هذا حديثٌ حسنٌ غريب. [١٤٦٩]

١٤٧٠ - \* وعن عائشة، قالت: قال رسول الله ﷺ: «ما عملَ ابنُ آدمَ من عملٍ  
يومَ النحرِ أحبَّ إلى الله من إهراقِ الدَّمِ، وإنَّه ليؤْتى يومَ القيامةِ بقرونها وأشعارها  
وأظلافها، وإنَّ الدَّمَّ ليقعُ من الله بمكانٍ قبلَ أن يقعَ بالأرضِ، فطليبا بها نفساً» رواه  
الترمذي، وابن ماجه. [١٤٧٠].

---

الحديث الثامن والتاسع عن ابن عباس: قوله: «سبعة» منصوب بتقدير أحني بيانا لضمير  
الجمع. «مط»: قوله: «في البعير عشرة» عمل به إسحاق بن راهويه. وقال غيره: إنه منسوخ.

الحديث العاشر عن عائشة قوله: «وإنه» الضمير راجع إلى ما دل عليه إهراق الدم. والثاني  
في «بقرونها» باعتبار الجنس. «مط»: يعني أفضل عبادات يوم العيد إراقة دم القربان، وإنه يأتي  
يوم القيامة كما كان في الدنيا من غير أن ينقص منه شيء، ويعطى الرجل بكل عضو منه ثوابا.  
وكل زمان يختص بعبادة، ويوم النحر مختص بعبادة فعلها إبراهيم عليه السلام من القربان  
والتكبير، ولو كان شيء أفضل من ذبح النعم في فداء الإنسان لم يجعل الله تعالى الذبيح  
المذكور في قوله تعالى: ﴿وَفَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ﴾<sup>(١)</sup> فداء لإسماعيل عليه السلام.

وأقول: قد تقرر أن الأعمال الصالحة، كالغرائب والسفن والأدب مع بعد مرتبتها في  
الفضل، قد يقع التفاضل بينها، فكم من مفضل يفضل على الأفضل بحسب الخاصية ووقوعه  
في زمان مخصوص ومكان مخصوص. والتضحية إذا نظر إليها في أنها نسك من المناسك،  
وأنها من شعائر الله، كما قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْلَمْ شُعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ﴾<sup>(٢)</sup> أي  
فإن تعظيمها من أفعال ذوي تقوى القلوب، لاسيما في أيام النحر لأنها كانت لهذا المعنى

---

[١٤٦٨] إسناده ضعيف.

[١٤٦٩] إسناده صحيح.

[١٤٧٠] إسناده ضعيف.

(٢) الحج: ٣٢.

(١) الصافات: ١٠٧.



١٤٧١ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من أيام أحب إلى الله أن يتعبّد له فيها من عشر ذي الحجة، يعدلُ صيامُ كل يوم منها بصيام سنة، وقيامُ كل ليلة منها بقيام ليلة القدر» رواه الترمذي وابن ماجه، وقال الترمذي: إسناده ضعيف. [١٣٧١]

### الفصل الثالث

١٤٧٢ - \* عن جندب بن عبد الله، قال: شهدت الأضحى يوم النحر مع رسول الله ﷺ، فلم يعد أن صلى وفرغ من صلاته وسلم، فإذا هو يرى لحماً أضحى قد ذبحت قبل أن يفرغ من صلاته، فقال: «مَنْ كَانَ ذَبَحَ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ - أَوْ نُصَلِّيَ -

---

- لا في نفسها - من أفضل ما عمله الإنسان، وأحب ما يصدر من الآدمي عند الله من سائر العبادات حيثل. ألا ترى كيف تم المعنى، ويالغ فيه بما لا يؤبه له من القرن والظلف والشعر، بل يكره التلفظ بها من حقارتها ویشاعتها، فجعلها في ميزان الحسنات؟ وإلى معنى تقوى القلوب ينظر قوله ﷺ: «فطوبوا بها نفساً أي قلباً».

الحديث الحادي عشر عن أبي هريرة: قوله: «ما من أيام أحب» قيل: لو قيل: «أن يتعبّد» مبتدأ و«أحب» خبره، و«من» متعلق بـ«أحب» يلزم الفصل بين «أحب» ومعموله بأجنبي، فالوجه أن يقرأ «أحب» بالفتح ليكون صفة «أيام» و«أن يتعبّد» فاعله، و«من» متعلق بـ«أحب»، والفصل لا يكون بأجنبي، وهو مثل قولك: ما رأيت رجلاً أحسن في عينه الكحل من عين زيد، وغير «ما» محذوف.

أقول: لو ذهب إلى أن خبر «ما» «أحب»، وأن «أن يتعبّد» متعلق بـ«أحب» بحلف الجار، فيكون المعنى ما من أيام أحب إلى الله لأن يتعبّد له فيها من عشر ذي الحجة، لكان أولى من حيث اللفظ والمعنى، أما اللفظ فظاهر، وأما المعنى فإن سوق الكلام لتعظيم الأيام وتفضيها، والعبادة تابعة لها، لا عكسه، وعلى ما ذهب إليه القائل يلزم العكس مع ارتكاب ذلك التعسف.

### الفصل الثالث

الحديث الأول عن جندب: قوله: «يوم النحر» بدل من «الأضحى» أي حضرت مع رسول الله ﷺ في يوم النحر، فلم يعد بعد أن صلى إلى بيته، حتى رأى لحم أضحى قد ذبحت قبل

---

[١٤٧١] ضعيف.

فَلْيُذَبِّحْ مَكَانَهَا أُخْرَى - وفي رواية: قال: صَلَّى النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ النَّحْرِ، ثُمَّ خَطَبَ، ثُمَّ ذَبَحَ، وقال: «مَنْ كَانَ ذَبَحَ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ، فَلْيُذَبِّحْ أُخْرَى مَكَانَهَا، وَمَنْ لَمْ يَذْبَحْ فَلْيُذَبِّحْ بِاسْمِ اللَّهِ» متفق عليه.

١٤٧٣ - \* وعن نافع، أَنَّ ابْنَ عَمَرَ قَالَ: الْأَضْحَى يَوْمَانِ بَعْدَ يَوْمِ الْأَضْحَى. رواه مالك. [١٤٧٣]

١٤٧٤ - \* وقال: وَيُلْغَنِي عَنْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ مِثْلَهُ. [١٤٧٤]

١٤٧٥ - \* وعن ابنِ عمر، قال: أَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالْمَدِينَةِ عَشْرَ سِنِينَ يُضْحِي. رواه الترمذي. [١٤٧٥]

١٤٧٦ - \* وعن زيدِ بنِ أرقم، قال: قال أصحابُ رسولِ اللَّهِ ﷺ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَا هَذِهِ الْأَضْحَايُ؟ قال: «سُنَّةُ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ» قالوا: فَمَا لَنَا فِيهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قال: «بِكُلِّ شَعْرَةٍ حَسَنَةٍ». قالوا: فَالْصُّوفُ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قال: «بِكُلِّ شَعْرَةٍ مِنَ الصُّوفِ حَسَنَةٌ» رواه أحمد، وابنُ ماجه. [١٤٧٦]

---

أن يفرغ من صلاته. ويحتمل أن يكون «يعدو» من عدا يعدو إذا تجاوز، أي لم يتجاوز عن الصلاة إلى الخطبة، ففاح لحم أضاحي.

الحديث الثاني عن نافع: قوله: «الأضحى يومان» «الأضحى» جمع أضحية كأرطاة وأرطى، أي وقت الأضاحي بعد يوم الأضحى يومان، وهذا ملتبس مالك.

الحديث الثالث والرابع عن زيد: قوله: «بكل شعرة» الباء بمعنى «في» ليطابق السؤال، يعني أي شيء لنا من الثواب في الأضاحي؟ فأجاب: في كل شعرة حسنة، ولما كانت الشعرة كناية عن المعز كنوا عن الضأن بالصوف.

---

[١٤٧٣] إسناده صحيح.

[١٤٧٤] إسناده ضعيف لانقطاعه.

[١٤٧٥] في إسناده ضعف.

[١٤٧٦] ضعيف.

## (٤٩) باب العتيرة

### الفصل الأول

١٤٧٧ - \* عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ، قال: «لا فرع ولا عتيرة». قال: والفرع: أول نتاج كان ينتج لهم، كانوا يلبحونه لطواغيتهم، والعتيرة: في رجب، متفق عليه.

### الفصل الثاني

١٤٧٨ - \* عن مخنف بن سليم، قال: كنا وقوفًا مع رسول الله ﷺ بعرفة، فسمعتُه يقول: «يا أيها الناس! إنَّ على كلِّ أهل بيتٍ في كلِّ عامٍ أضحيةً وعتيرةً، هلْ تدرون ما العتيرة؟ هي التي تسمونها الرجية». رواه الترمذي، وأبو داود، والنسائي، وابن ماجه، وقال الترمذي: هذا حديثٌ غريبٌ ضعيفُ الإسناد، وقال: أبو داود: والعتيرة منسوخة. [١٤٧٨]

### الفصل الثالث

١٤٧٩ - \* عن عبدالله بن عمرو، قال: قال رسول الله ﷺ: «أمرت يوم

### باب العتيرة

### الفصل الأول

الحديث الأول عن أبي هريرة: قوله: «لا فرع» أي لا فرع في الإسلام «فا»: قوله: «الفرع» والفرعة أول ولد تتجه الناقة. «حسن»: كانوا يلبحونه لأكثتهم في الجاهلية، وقد كان المسلمون يفعلونه في بدء الإسلام، ثم نسخ ونهى عنه.

قوله: «ولا عتيرة» «خطأ»: العتيرة في الحديث شاة تلبع في رجب، وهذا هو الذي يشبه معنى الحديث، ويلق بحكم الدين. وأما العتيرة التي معترها أهل الجاهلية، فهي الذبيحة التي كانت تلبع للأصنام، فيصب دمها على رأسها. «نه»: كانت العتيرة بالمعنى الأول في صدر الإسلام ثم نسخ. «حسن»: كان ابن سيرين يلبع العتيرة في شهر رجب.

### الفصل الثالث (١)

الحديث الأول عن عبدالله بن عمرو: قوله: «عبدًا» منصوب بمضمَر يفسره ما بعده، أي

[١٤٧٨] ضعيف.

(١) قال مصحح «ط»: لم نجد في النسخ للوجود حثلًا شرحًا للفصل الثاني.

الاضحى عيدك جعله الله لهذه الأمة. قال له رجل: يا رسول الله! أرايت إن لم أجد إلا منيحة أنثى، أفأضحى بها؟ قال: «لا، ولكن خذ من شعرك وأظفارك، وتقص من شاربك، وتحلق عانتك، فذلك تمام أضحيتك عند الله» رواه أبو داود، والنسائي [١٤٧٩]

## (٥٠) باب صلاة الخسوف

### الفصل الأول

١٤٨٠ - \* عن عائشة رضي الله عنها، قالت: إن الشمس خسفت على عهد رسول الله ﷺ، فبعث منادياً: الصلاة جامعة، فتقدم فصلى أربع ركعات في ركعتين وأربع سجدات. قالت عائشة: ماركت ركوعاً قط ولا سجدت سجوداً قط كأن أطول منه. متفق عليه.

أجعله عيدك. وقوله: «جعل الله لهذه الأمة» حكم ذكر بعد ما يشعر بالوصف المناسب، وهي قوله: «يوم الاضحى»؛ لأن فيه معنى التضحية، كأنه قيل حكم الله تعالى على هذه الأمة بالتضحية يوم العيد، ومن ثم حسن قول الصحابي: أرايت إن لم أجد إلا منيحة؟

قوله: «منيحة أنثى» «نه»: منحة النوق أن يعطى الرجل ناقة أو شاة يتنفع بلبنها ويعيدها، وكذلك إذا أعطى ليتنفع بوبرها أو صوفها وماذا، ثم يردها. وأقول: وصف «منيحة» بـ«أنثى» فيه دلالة أن المنيحة قد يكون ذكراً وأنثى، وإن كان فيه علامة تأنيث، كما يقال: حمامة أنثى، وحمامة ذكر، ومنه قوله تعالى: ﴿قَالَتْ ثَلَاثَةٌ﴾ (١) فإن تأنيث الفعل دل على أنها كانت أنثى على ما سبق بيانه، ويعضده ما روى ابن الأثير في النهاية «من منح منحة ورق، أو منح لبناً، كان له عدل رقية»، ولعل المراد من المنيحة هاهنا ما يمنح بها، وإنما منعه؛ لأنه لم يكن عنده شيء سواها يتنفع به.

### باب صلاة الخسوف

### الفصل الأول

الحديث الأول عن عائشة: قوله: «الصلاة جامعة» «مظ»: الصلاة مبتدأ و«جامعة» خبره،

[١٤٧٩] ضعيف الاستاد.

(١) النمل: ١٨.

١٤٨١ - \* وعنهما. قالت: جهَرَ النبي ﷺ في صلاة الحُسوفِ بقرائه. متفقٌ عليه.

١٤٨٢ - \* وعن عبدالله بن عباس، قال: انخفضت الشمس على عهد رسول الله ﷺ فصلى رسول الله ﷺ معه، فقام قيامًا طويلًا نحوًا من قراءة سورة البقرة، ثم ركع ركوعًا طويلًا، ثم رفع فقام قيامًا طويلًا، وهو دون القيام الأول، ثم ركع ركوعًا طويلًا، وهو دون الركوع الأول، ثم رفع، ثم سجد، ثم قام فقام قيامًا طويلًا، وهو دون القيام الأول، ثم ركع ركوعًا طويلًا، وهو دون الركوع الأول، ثم رفع فقام قيامًا طويلًا، وهو دون القيام الأول، ثم ركع ركوعًا طويلًا، وهو دون الركوع الأول، ثم رفع، ثم سجد، ثم انصرف وقد تجلجت الشمس، فقال: «إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله، لا يخسفان لموت أحدٍ ولا لحياته، فإذا رأيتم ذلك فاذكروا الله». قالوا: يا رسول الله! رأيناك تناولت شيئًا في مقامك هذا، ثم رأيناك تكعكت، فقال: «إني رأيت الجنة، فتناولت منها عُقُودًا، ولو أخذته لأكلتُم منه ما بقيت الدنيا. ورأيت النارَ

يعني الصلاة تجمع الناس في المسجد. ويجوز أن يكون التقدير: الصلاة ذات جماعة، أي تصلي جماعة لا منفردًا كالسنن الرواتب، فالإسناد مجازي، كطريق سائر، ونهر جار، وصلاة الكسوف والخسوف ركعتان بالصفة التي ذكرت عند الشافعي وأحمد رضي الله عنهما. وأما عند أبي حنيفة فهي ركعتان، في كل ركعة ركوع واحد، وسجودان، كسائر الصلوات. وتصلّي الخسوف والكسوف بالجماعة عند الشافعي وأحمد، وفردى عند أبي حنيفة. وأما عند مالك فيصلي كسوف الشمس جماعة، وخسوف القمر فرادى، وركوعها كسائر الصلوات.

الحديث الثاني والثالث عن عبدالله: قوله: «انخفضت الشمس» انخفضت، كلها في البخاري، وفي مسلم «انكسفت»، وفي «شرح السنة» «خسفت». «حسن»: يقال: خسفت الشمس، وكسفت، ومن الناس من يغلّب في القمر لفظ الخسوف، وفي الشمس لفظ الكسوف.

قوله: «آيتان من آيات الله» «حسن». وهم أهل الجاهلية أن كسوف الشمس والقمر يوجب حدوث تغير في العالم من موت، وضرر، ونقص، ونحوها. فاعلم النبي ﷺ أن ذلك باطل، وأنهما آيتان من آيات الله، وخلقان مسخران، ليس لهما سلطان في غيرهما ولا قدرة على الدفع عن أنفسهما. وأمر بالفرز عند كسوفهما إلى ذكر الله تعالى وإلى الصلاة إبطالا لقول الجاهل. وقيل: إنما أمر بالفرز إلى الصلاة؛ لأنهما آيتان دالتان على قرب الساعة. قال تعالى: ﴿فإذا برق البصر وخسف القمر﴾ (١). وقيل: آيتان تخوفان عباد الله، ليفزعوا إلى الله تعالى ﴿وما نرسل بالآيات إلا تخويفًا﴾ (٢). قوله: «تكعكت» «حسن»: أي تأخرت، يقال: تكعكع ركع عن الأمر إذا أحجم.

فلم أر كالיום منظرًا قط أفظع. ورأيت أكثر أهلها النساء. قالوا: يم يارسول الله؟ قال: «بكفرهن». قيل: يكفرن بالله؟ قال: «يكفرن العشير ويكفرن الإحسان، لو أحسنت إلى إحداهن الدهر ثم رأت منك شيئًا قالت: ما رأيت منك خيرا قط». متفق عليه.

١٤٨٣ - \* وعن عائشة نحو حديث ابن عباس، وقالت: ثم سجد فأطال السجود، ثم انصرف وقد المحت الشمس، فخطب الناس، فحمد الله وأثنى عليه، ثم قال: «إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله، لا يخسفان لموت أحد ولا لحياته، فإذا

قوله: «لا كلمت منه» الخطاب عام في كل جماعة يتأى منهم السماع والأكل إلى يوم القيامة، بدليل قوله: «ما بقيت الدنيا»، «قضى»: ووجه ذلك إما بأن يخلق الله تعالى مكان كل حبة تقتطف حبة أخرى، كما هو المروي في خواص ثمر الجنة، أو بأن يتولد منه مثله في الزرع فيبقى نوعه ما بقيت الدنيا، فيؤكل منه. «مظ»: وسبب تركه ﷺ تناول العنقود أنه لو تناوله ورآه الناس لكان إيمانهم بالشهادة لا بالغيب، فيرتفع التكليف. قال تعالى: «يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا إيمانها» (١). قوله: «ولم أر كالיום منظرًا» أي لم أر منظرًا مثل المنظر الذي رأيته اليوم أي منظرًا هولًا وفظيعًا. والفظيع: الشديد الشنيع. قوله: «وتكفرن الإحسان» أي إحسان العشير. والجملة مع الواو مبينة للجملة الأولى على طريقة أصعجني ريد وكرمه، والخطاب في «لو أحسنت» عام لكل من يتأى منه الإحسان.

الحديث الرابع عن عائشة: قوله: «أغير من الله؟» الغيرة هي الحمية والألفة، يقال: غرت على أهلي، أثار غيرة، فأنا غائر. وغيرت للمبالغة. «نه»: «أن يزيني» متعلق بـ«أغير» - وحذف الجار من «أن» قياس مستمر - ونسبة الغيرة إلى الله تعالى مجاز - محمول على غاية إظهار غضبه على الزاني، وإنزال نكاله عليه. ووجه اتصال هذا المعنى بما قبله هو أنه ﷺ لما خوف أمته من الكسوفين، وحرصهم على الفزع والالتجاء إلى الله تعالى بالتكبير والدعاء، والصلاة، والتصدق، أراد أن يردعهم عن المعاصي كلها، فخص منها الزنا، وفخم شأنها في القضاة، وندب أمته بقوله: «يا أمة محمد» ونسب الغيرة إلى الله تعالى. ولعل تخصيص العبد والامة بالذكر رعاية لحسن الأدب، لأن أصل الغيرة أن يستعمل في الأهل والزوج، فاستعمل من نسبة ذلك إلى الله تعالى تنزيها لجنابه الأقدس عنه. ويجوز أن تكون نسبة هذه الغيرة إلى الله تعالى من باب الاستعارة المصروفة، شبه حالة ما يفعل الله تعالى مع عبده الزاني من الانتقام وحلول العقاب عليه بحالة ما يفعل السيد بعبده الزاني من الجزع والتعزير، ثم كرر الندة ليعلق به ما يتسببه به على سبب الندة، والفزع إلى الله تعالى من علم بالله تعالى ويغضبه، فقال: «يا أمة محمد - إلى قوله: لضحككم قليلا، ولبكيتم كثيرا». والقلة هاهنا بمعنى العدم، كما في قوله: «قليل التشكي» أي عديمه، وقوله تعالى: «فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا» (٢)، وأئشد صاحب الكشف:

(١) الأنعام: ١٥٨.

(٢) التوبة: ٨٢.

\* لا يسلم هذا، بل الحق هو إثبات العفة على الوجه اللائق به سبحانه بغير تشبيه ولا تأويل.

رَأَيْتُمْ ذَلِكَ فَادْعُوا اللَّهَ وَكَبِّرُوا وَصَلُّوا وَتَصَدَّقُوا»، ثُمَّ قَالَ: «يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ وَاللَّهِ مَا مِنْ أَحَدٍ أَغْيَرَ مِنَ اللَّهِ أَنْ يَزْنِيَ عَبْدُهُ أَوْ تَزْنِيَ أُمَّتُهُ، يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ وَاللَّهِ لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمَ لَصَحَحْتُمْ قَلِيلًا وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا». متفق عليه.

١٤٨٤ - \* وعن أبي موسى، قال: خَسَفَتِ الشَّمْسُ، فَقَامَ النَّبِيُّ ﷺ فِرْعَا يَخْشَى أَنْ تَكُونَ السَّاعَةُ، فَأَتَى الْمَسْجِدَ، فَصَلَّى بِأَطْوَلِ قِيَامٍ وَرُكُوعٍ وَسُجُودٍ، مَا رَأَيْتُهُ قَطُّ يَفْعَلُهُ، وَقَالَ: «هَذِهِ الْآيَاتُ الَّتِي يُرْسِلُ اللَّهُ، لَا تَكُونُ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ؛ وَلَكِنْ يُخَوِّفُ اللَّهُ بِهَا عِبَادَهُ، فَإِذَا رَأَيْتُمْ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ، فَافْزَعُوا إِلَى ذِكْرِهِ وَدَعَائِهِ وَاسْتَغْفَارِهِ» متفق عليه.

١٤٨٥ - \* وعن جابر، قال: انْكَسَفَتِ الشَّمْسُ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ مَاتَ إِبْرَاهِيمُ ابْنُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَصَلَّى بِالنَّاسِ سِتَّ رَكَعَاتٍ بِأَرْبَعِ سَجَدَاتٍ. رواه مسلم.

مسرة أحقاب تلقيت بعدها مساة يوم أو بها شبه الصباح  
فكيف بأن تلقى مسرة ساحة وراء تقضيها مساة أحقاب

الحديث الخامس عن أبي موسى: قوله: «يخشى أن تكون الساعة» قالوا: هذا نخيل من الراوي وتمثيل منه، كأنه قال: فزعا فزع من يخشى أن تكون الساعة، وإلا فكان النبي ﷺ حالاً بأن الساعة لا تقوم وهو بين أظهرهم، وقد وعد الله تعالى النصر وإظهار الأمر وإعلاء دينه على الأديان كلها، ولم يبلغ الكتاب فيها أجله؛ وإنما كان فزعه عند ظهور الآيات كالخسوف، والزلازل، والريح، والصواعق، شفقة على أهل الأرض أن يأتهم غذاب من غذاب الله، كما أتى من قبلهم من الأمم، لا عن قيام الساعة. وصرح المظهر: أن الراوي أخطأ فيه حيث قال: هذا ظن؛ لأن أبا موسى لم يعلم ما في قلب النبي ﷺ، وهذا الظن غير صواب.

فإن قيل: يحتمل أن تكون هذه الواقعة قبل أن يخبر الله تعالى رسوله بالنصر والظفر، فحينئذ يتوقع الساعة كل لحظة. قلنا: ليس كذلك؛ لأن إسلام أبي موسى كان بعد فتح خيبر، ورسول الله ﷺ قد أخبر بهذه الأشياء بعد فتح خيبر<sup>(١)</sup>.

وأقول: لعل فزع رسول الله ﷺ إنما كان لما كوشف به من الأهوال، ونزول العذاب، فذهل عما أخبر به، فخشى أن تكون الساعة. كما قال تعالى: «يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ لِيَقُولَ مَاذَا أَجَبْتُمْ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا»<sup>(٢)</sup> وفسر أن الرسل من هول ذلك اليوم يفزعون، ويذهلون عن الجواب، ثم يجيبون بعد ما ترجع إليهم عقولهم بالشهادة على أمتهم. ولو نسب هذا اللول إلى الراوي بسبب ما شاهد من النبي ﷺ من تلك الحالة لجاز أيضاً.

الحديث السادس والسابع عن جابر: قوله: «يَوْمَ مَاتَ إِبْرَاهِيمُ» «مظ»: ظن بعضهم أن

(١) أقول: «بعد فتح خيبر» خطأ من الناسخ، والصحيح «قبل فتح خيبر» كما في المرقاة. كلما قال مصحح (ط).

(٢) المائدة: ١٠٩

١٤٨٦ - \* وعن ابن عباس، قال: صلى رسول الله ﷺ حين كسفت الشمس ثمان ركعات في أربع سجّدت.

١٤٨٧ - \* وعن عليّ مثل ذلك. رواه مسلم.

١٤٨٨ - \* وعن عبد الرحمن بن سمرة، قال: كنت أرغمي بأسهم لي بالمدينة في حياة رسول الله ﷺ، إذ كسفت الشمس، فنبذتها، فقلت: والله لا أنظرنّ إلى ما حدث لرسول الله ﷺ في كسوف الشمس. قال: فأتيتُهُ وهو قائم في الصلاة رافع يديه، فجعل يسبح ويهلل ويكبر ويحمد ويدعو حتى حُسرَ عنها، فلما حُسرَ عنها قرأ سورتين وصلى ركعتين. رواه مسلم في «صحيحه» عن عبد الرحمن بن سمرة، وكذا في «شرح السنة» عنه. وفي نسخ «المصاييح» عن جابر بن سمرة.

١٤٨٩ - \* وعن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما قالت: لقد أمر النبي ﷺ بالعِشّة في كسوف الشمس. رواه البخاري.

انكساف الشمس يوم مات إبراهيم بن النبي ﷺ لموته. فقال النبي ﷺ: «إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله تعالى، لا يخسفان لموت أحد» كما تقدم. والمراد بقوله: «فصلى بالناس ست ركعات» أنه ﷺ صلى ركعتين في كل ركعة ثلاث ركوعات فعند الشافعي وأكثر أهل العلم أن الخسوف إذا عمّاد جاز أن تركع في كل ركعة ثلاث ركوعات وخمس ركوعات، وأربع ركوعات، كما في الحديث الأتي أنه ﷺ «صلى ثمان ركعات في أربع سجّدت» يعني صلى ركعتين في كل ركعة أربع ركوعات.

الحديث الثامن عن عبد الرحمن: قوله: «حسر عنها» أي أزيل وأذهب عن الشمس خسوفها، يعني دخل رسول الله ﷺ في صلاة الخسوف، ووقف في القيام الأول، وطول التسبيح والتهلل والتكبير والتحميد، حتى ذهب الخسوف، ثم قرأ القرآن، وركع وسجد، ثم قام في الركعة الثانية، وقرأ فيها القرآن، وركع وسجد، وتشهد وسلم.

قوله: «في نسخ المصاييح»: عن جابر بن سمرة يقول المؤلف: وجدت حديث عبد الرحمن ابن سمرة في صحيح مسلم وكتاب الحميدي وفي الجامع، وفي شرح السنة بروايته، ولم أجد لفظ المصاييح في الكتب المذكورة برواية جابر بن سمرة.

الحديث التاسع عن أسماء: قوله: «بالعِشّة» أي فك الرقاب من العبودية. الإعتاق، وسائر الخيرات مأمور بها في خسوف الشمس والقمر، لأن الخيرات تدفع العذاب.



## الفصل الثاني

١٤٩٠ - \* عن سمرة بن جندب، قال: صلى بنا رسول الله ﷺ في كُسوف لانسمع له صوتًا. رواه الترمذي، وأبو داود، والنسائي، وابن ماجه.

١٤٩١ - \* وعن عكرمة، قال: قيل لابن عباس: ماتت فلانة، بعض أزواج النبي ﷺ، فخر ساجدًا، فقيل له: تسجد في هذه الساعة؟ فقال: قال رسول الله ﷺ: «إذا رأيتم آية فاسجدوا»، وأي آية أعظم من ذهاب أزواج النبي ﷺ؟<sup>١</sup> رواه أبو داود، والترمذي. [١٤٩١]

## الفصل الثالث

١٤٩٢ - \* عن أبي بن كعب، قال: انكسفت الشمس على عهد رسول الله ﷺ، فصلى بهم، فقرأ بسورة من الطوكر، وركع خمس ركعات، وسجد سجدتين، ثم قام الثانية فقرأ بسورة من الطوكر، ثم ركع خمس ركعات، وسجد سجدتين، ثم جلس

## الفصل الثاني

الحديث الأول والثاني عن سمرة: قوله: «بعض أزواج النبي» بيان أو بدل عن «فلانة». «مظ»: هي صفية زوج النبي ﷺ. قوله: «إذا رأيتم آية فاسجدوا» هنا مطلق، فإن أريد بالآية خسوف الشمس والقمر، فالمراد بالسجود الصلاة، وإن كان غيرها كمجىء الريح الشديدة والزلزلة وغيرهما، فالسجود هو المتعارف ويجوز الحمل على الصلاة أيضًا؛ لما ورد «كان إذا حزيه أمر فزع إلى الصلاة».

قوله: «وأي آية أعظم» قالوا: المراد بها العلامات المتترة بتزول البلاء والمحن التي يخوف بها عباده، ووفاء أزواج النبي ﷺ من تلك الآيات؛ لأنهن ضمنن شرف الزوجية إلى شرف الصعبة. وقد قال ﷺ: «أنا أمانة لأصحابي، فإذا ذهبت أتي أصحابي ما يوعدون» الحديث، فهن أحق بهذا المعنى من غيرهن، فكان وفاتهن سالبة للأمانة، وروال الأمانة يوجب الخوف.

## الفصل الثالث

الحديث الأول والثاني عن النعمان: قوله: «ركعتين ركعتين» «خط»: شبه أن يكون صلاحًا مرات، وكان إذا طالت مدة الخسوف مد في صلاته، وزاد في عدد الركوع، وإذا قصرت نقص،

[١٤٩١] إسناده حسن.

كما هو مستقبل القبلة يدعو حتى المجلى كسوفها». رواه أبو داود. [١٤٩٢]

١٤٩٣ - \* وعن الثَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ، قَالَ: كَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَجَعَلَ يُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ رَكَعَتَيْنِ وَيَسْأَلُ عَنْهَا، حَتَّى امْجَلَّتِ الشَّمْسُ. رواه أبو داود. وفي رواية النسائي: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى حِينَ اتَّكَسَفَتِ الشَّمْسُ مِثْلَ صَلَاتِنَا يَرْكَعُ وَيَسْجُدُ. [١٣٩٣]

وله في أخرى: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ خَرَجَ يَوْمًا مُسْتَعْجِلًا إِلَى الْمَسْجِدِ، وَقَدْ انْكَسَفَتِ

وكل ذلك جائز، يصلي على حسب الحال، ومقدار الحاجة فيه. قال: ذهب أكثر أهل العلم إلى هذا، وإنه إذا امتد زمان الخسوف يزيد في عدد الركوع، أو في إطالة القيام والركوع، ويطول السجود كالركوع عند الشافعي.

قوله: «ويسأل عنها» أي يسأل الله بالدعاء أن يكشف عن الشمس، أو يتجلى عنها الكسف، أو يسأل الناس عن المجليات، أي كلما صلى ركعتين يسأل هل المجلت؟ فالمراد بتكرير الركعتين المرات. قوله: «ولكنهما خليقتان من خلقه تعالى»: «انه الخلق الناس، والخليقة البهائم. وقيل: هما بمعنى واحد.

أقول: المعنى الأول أنسب في هذا المقام؛ لأنه ﷺ رد رجم من يرى أثرهما في هذا العالم بالكون والفساد، أي ليس كما تزعمون، بل هما مسخران كالبهائم، ذاتيان، مقهوران تحت قدرة الله تعالى، يخوف الله بهما عباده، فإذا رأيت شيئاً من ذلك فافزعوا إلى ذكره. ونظيره في إرادة التحقير ردك لمن يقول بالتعظيم قوله تعالى: ﴿وَجْعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نِيبًا﴾ (١) سماهم جنة، وهم ملائكة مكرمون؛ لأنهم نسبوا إلى الله تعالى. وقيل: فيهم الملائكة بنات الله، فعلى هذا هما مفتقران في المجليات عما يحدث الله فيهما من الكسف والخسوف إلى دعوة بني آدم، كما مر في الحديث السابق «يدعو حتى المجلى كسوفها» وكما قال: «ويسأل عنها، هل المجلت الشمس».

وقوله: «ماشاء» مفعول للمصدر المضاف إلى الفاعل، و«من» ابتدائية، أي خليقتان ناشتان من خلق الله تعالى المتناول لكل مخلوق على التساوي، بينه النبي ﷺ بهذا الكلام الموضح، على أنه ليس لأحد القمرين تأثير في الوجود. وقوله: «حتى تنجلي» غاية لمقدر أي صلوا من ابتداء الخسوف متبهين إما إلى الانجلاء، أو إحدائ الله تعالى أمراً، وهذا المقدر يربط بين الشرط والجزاء، لما فيه من العائد إلى الشرط. والله أعلم.

[١٤٩٢] إسناده ضعيف. [١٣٩٣] إسناده متقطع.

(١) الصافات: ١٥٨.

الشمس، فصلى حتى المجلت، ثم قال: «إن أهل الجاهلية كانوا يقولون: إن الشمس والقمر لا ينخسفان إلا لموت عظيم من عظماء أهل الأرض، وإن الشمس والقمر لا ينخسفان لموت أحد ولا حياتهم، ولكنهما خلقتان من خلقه، يحدث الله في خلقه ما شاء، فأيهما انخسف فصلوا حتى ينجلي، أو يحدث الله أمراً».

## (٥١) باب في سجود الشكر

وهذا الباب خال من : الفصل الأول والثالث

### الفصل الثاني

١٤٩٤- \* عن أبي بكر، قال: كان رسول الله ﷺ إذا جاءه أمر [سرور] \* - أو يسره - خر ساجداً شاكرًا لله تعالى. رواه أبو داود، والترمذي وقال: هذا حديث حسن غريب.

## باب في سجود الشكر

### الفصل الثاني

الحديث الأول عن أبي بكر: قوله: «إذا جاءه أمر سرور» «مط»: سجود الشكر عند حدوث ما يسره به من نعمة، وعند انقضاء بلية سنة عند الشافعي، وليس بسنة عند أبي حنيفة رضي الله عنهما. «تو»: ذهب جمع من العلماء إلى ظاهر هذا الحديث، فأروا السجود مشروعاً في باب شكر النعمة، وخالفهم آخرون، فقالوا: المراد من السجود الصلاة، وحجتهم في هذا التأويل ما ورد في الحديث أن النبي ﷺ لما أتى برأس أبي جهل خر ساجداً، وقد روي عن عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنه وفي روايته: «صلى النبي ﷺ وسلم بالضحى ركعتين حين بشر بالفتح، أو برأس أبي جهل»، ونصر الله وجه أبي حنيفة فقد بلغنا عنه أنه قال وقد ألقى هذه المسألة: لو ألزم العبد السجود عند كل نعمة متجددة عظيمة الموقع عند صاحبها لكان عليه أن لا يغفل عن السجود طرفة عين؛ لأنه لا يخلو عنها أدنى ساعة، فإن من أعظم نعمة العباد نعمة الحياة، وذلك يتجدد عليه تجدد الأنفاس، أو كلاماً هنا معناه. وأما الحديث الذي يتلو هذا الحديث أن النبي ﷺ رأى نفاثياً فخر ساجداً شكرًا لله؛ فإنهم لا يرون الاحتجاج به؛ لأنه حديث مرسل.

أقول: قوله: «خر ساجداً» لا يقبل التأويل؛ لأنه وقع جواباً للشرط، وعُدل عن قوله: «سجد» إلى «خر ساجداً» تأكيداً ومبالغة كما في سجود التلاوة، قال تعالى: ﴿إِذَا تَلَىٰ عَلَيْهِمْ

\* كذا في «ط»، «ك» وعند أبي داود «أمر سرور» وقد قال الملا علي الفاري في شرحه للشكاة (٦٠١/٣) في توجيهه للأول: «سرور» بالنصب على نزاع الخافض، أي: لأجل حصوله، أو على التمييز من النسبة. أو بتقدير أعنى أمر سرور. قال: وقال ابن حجر: أي إذا جاءه أمر عظيم حال كونه سروراً. أ. هـ.

١٤٩٥- \* وعن أبي جعفر: أن النبي ﷺ رأى رجلا من النفاشين، فغمر ساجدا. رواه الدررقي مرسلا، وفي «شرح السنة» لفظ «المصاييح» [١٤٩٥].

١٤٩٦- \* وعن سعد بن أبي وقاص، قال: خرجنا مع رسول الله ﷺ من مكة نريد المدينة، فلما كنا قريبا من عزوزاء، نزل ثم رفع يديه، فدعا الله ساعة، ثم خر ساجدا، فمكث طويلا، ثم قام فرفع يديه ساعة، ثم خر ساجدا فمكث طويلا، ثم قام فرفع يديه ساعة ثم خر ساجدا، قال: «إني سألت ربي، وشفعت لأمتي، فأعطاني ثلث أمتي، فخررت ساجدا لربي شكرا، ثم رفعت رأسي، فسألت ربي لأمتي، فأعطاني ثلث أمتي، فخررت ساجدا لربي شكرا، ثم رفعت رأسي، فسألت ربي

يخرون للأذقان ساجدا» (١) ولأن المراد بالسرور، هو سرور يحصل عند هجوم نعمة ينتظرها، أو مفاجأ بها من غير انتظار عما يندر وقوعها، لا ما استمر وقوعها، ومن ثم قدرها في الحديث بالمجئ على سبيل الاستعارة. ونكر «امر» للتضخيم والتعظيم، ويؤيده حديث سعد بن أبي وقاص وكذا حديث النفاشي؛ لأن المرسل غاية أنه ضعيف، والضعيف إذا يتقوى بضعيف آخر يصير حسنا، والحسن ينقلب صحيحا. والحديث الذي نحن فيه حسن، رواه أبو داود والترمذي عن أبي بكرة.

الحديث الثاني عن أبي جعفر: قوله: «نفاشيا» «نه»: هو القصير أقصر ما يكون ضعيف الحركة، ناقص الخلق. «مظ»: السنة على من رأى مبتلى أن يسجد شكرا لله تعالى على أن عافاه الله تعالى من ذلك البلاء، وليكن السجود عنه كيلا يتأذى وإن رأى فاسقا فليظهر السجود ليتنبه، ويتوب.

الحديث الثالث عن سعد: قوله: «من عزوزاء» «نه»: هو بفتح العين المهملة وسكون الزاي وفتح الواو. ثنية بالجحفة، عليها الطريق من المدينة إلى مكة: قوله: «فأعطاني ثلث أمتي» «تو» أي أعطانيهم، فلا يجب عليهم الخلود، وينالهم شفاعتي، فلا يكونون كالأمم السالفة، وجب عليهم الخلود، وكثير منهم لعنوا؛ لمصيانهم الأنبياء، فلم تلهم الشفاعة، والعصاة من هذه الأمة من عوقب منهم تقى وهذب، ومن مات منهم على الشهادتين، يخرج من النار وإن عذب بها، وتناه الشفاعة وإن اجترح الكبائر، ويتجاوز عنهم ما وسوست به صدورهم ما لم يعملوا، أو يتكلموا، وإلى غير ذلك من الخصائص التي خص الله تعالى بها هذه الأمة كرامة لنبية المكرم وجهه بالمقام المحمود. «مظ»: ليس معنى الحديث أن يكون جميع أمته مغفورين لهم بحيث لا تصلحهم النار؛ لأن هذا تقيض لكثير من الآيات، والأحاديث الواردة في تهديد أكل مال اليتيم،

[١٤٩٥] ضعيف.

(١) الإسراء: ١٠٧.

لأمتي، فأعطاني الثلث الآخر، فخررتُ ساجداً لربي شكراً. رواه أحمد، وأبو داود. [١٤٩٦]

## (٥٢) باب الاستسقاء

### الفصل الأول

١٤٩٧- \* عن عبد الله بن ريد، قال خرج رسول الله ﷺ بالناس إلى المصلى يستسقي، فصلى بهم ركعتين، جهرَ فيهما بالقراءة، واستقبل القبلة يدعو، ورفع يديه، وحول رداءه حين استقبل القبلة، متفق عليه.

والربا، والزنا، وشارب الخمر، وقتل النفس بغير حق، وغير ذلك، بل معناه أنه سأل أن يخص أمته من بين الأمم بأن لا يمسخ صورهم بسبب الذنوب، وأن لا يخلدهم في النار بسبب الكبائر، بل يخرج من النار من مات في الإسلام بعد تطهيره من الذنوب، وغير ذلك من الخواص التي خص الله تعالى أمته ﷺ من بين سائر الأمم. «قص»: وكانت شفاعته في الأمة في أن لا يخلدهم في النار، ويخفف عنهم، ويتجاوز عن صفات ذنوبهم توفيقاً بينه وبين ما ذكر في الكتاب والسنة على أن الفاسق من أهل القبلة يدخل النار. وأقول: يفهم من كلام القاضي والمظهر أن الشفاعة مؤثرة في الصغائر، في عدم الخلود في حق أهل الكبائر بعد تمحيصهم بالنار، ولا تأثير للشفاعة في حق أهل الكبائر قبل الدخول في النار. روي عن الترمذي وأبي داود عن أنس قال: قال ﷺ «شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي» وعن الترمذي عن جابر: «من لم يكن من أهل الكبائر، فماله وللشفاعة» والأحاديث فيها كثيرة، نعم! يتعلق ذلك بالمشيئة والإذن. فإذا تعلقت بالمشيئة بأن ينال الشفاعة بعض أصحاب الكبائر قبل دخول النار، وأذن فيها فلذاك، وإلا كانت بعد الدخول والله أعلم بحقيقة الحال.

### باب الاستسقاء

### الفصل الأول

الحديث الأول عن عبد الله: قوله: «حول رداءه» مظهر والغرض من التحويل التفاضل بتحويل الحال، يعني حولنا أحوالنا رجاء أن يحول الله العسر باليسر، والجذب بالحسب. وكيفية تحويل الرداء: أن يأخذ بيده اليمنى الطرف الأسفل من جانب يساره، ويصده اليسرى الطرف الأسفل أيضاً من جانب يمينه، ويقبض يديه خلف ظهره، بحيث يكون الطرف المقبوض

[١٤٩٦] ضعيف الإسناد.

١٤٩٨- \* وعن أنس، قال: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ لَا يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي شَيْءٍ مِنْ دَعَائِهِ إِلَّا فِي الْاِسْتِسْقَاءِ، فَإِنَّهُ يَرْفَعُ حَتَّى يَرَى بَيَاضَ إِبْطِيهِ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .

١٤٩٩- \* وعنه، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ اسْتَسْقَى فَأَشَارَ بِظَهْرِ كَفَيْهِ إِلَى السَّمَاءِ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

١٥٠٠- \* وعن عائشة، قالت: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا رَأَى الْمَطَرَ قَالَ: «اللَّهُمَّ صَيِّبًا نَافِعًا». رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ .

١٥٠١- \* وعن أنس، قال: أَصَابَنَا وَنَحْنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَطَرٌ، قَالَ: فَحَسَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثَوْبَهُ حَتَّى أَصَابَهُ مِنَ الْمَطَرِ، فَقُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! لِمَ صَنَعْتَ هَذَا؟ قَالَ: «لَأَنَّهُ حَدِيثٌ عَهْدٌ بِرَبِّهِ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

---

بيده اليمنى على كتفه الأعلى من جانب اليمين، والطرف المقبوض بيده اليسرى على كتفه الأعلى من جانب اليسار، فإذا فعل ذلك، فقد انقلب اليمين يساراً، واليسار يميناً، والأعلى أسفل، والأسفل أعلى. وأبو حنيفة لا يرى صلاة الاستسقاء، بل يدعو له والشافعي يصلي كصلاة العيد، ومالك يصلي ركعتين كسائر الصلوات.

الحديث الثاني عن أنس: قوله: «لا يرفع يديه» «قضى»: أى لا يرفعهما كل الرفع حتى يتجاوز رأسه، ويرى بياض إبطيه لو لم يكن عليه ثوب إلا في الاستسقاء؛ لأنه ثبت استحباب رفع اليد في الأدعية كلها.

الحديث الثالث عن أنس قوله: «أشار بظهر كفيه إلى السماء» قالوا: فعل ﷺ ذلك تفاؤلاً بقلب الحال ظهراً لبطن، وذلك نحو صنيعه في تحويل الرداء، أو إشارة إلى ما يسأله، وهو أن يجعل بطن السحائب إلى الأرض لينصب ما فيه الأمطار.

الحديث الرابع عن عائشة: قوله: «صيباً نافعاً» نصبه بفعل مضمر، أى اسقنا صيباً نافعاً، و«نافعاً» تتمم في غاية من الحسن؛ لأن لفظة صيباً مظنة للضرر والفساد. «الكشاف»: الصيب المطر الذي يصوب أى يتزل ويقع: وفيه مبالغات من جهة التركيب والبناء، والتذكير دل على أنه نوع من المطر شديد هائل، فتممه بقوله «نافعاً» صيانة عن الإضرار والفساد. نحوه قول الشاعر:

فسقى ديارك غير مفسدها صوب الربيع وديعة تهى

لكن «نافعاً» في الحديث أوقع وأحسن وأتفع من قوله: «غير مفسدها».

الحديث الخامس عن أنس: قوله: «فحسر رسول الله ﷺ ثوبه» يقال: حسرت العمامة عن رأسى، والثوب عن بدنى، أى كشفتهما. قوله: «حديث عهد برّيه» «تو»: أراد قرب عهد

## الفصل الثاني

١٥٠٢- \* عن عبد الله بن زيد، قال: خرج رسول الله ﷺ إلى المصلّى، فاستسقى وحوّل رداءه حين استقبل القبلة، فجعل عطفه اليمين على عاتقه اليسر، وجعل عطفه اليسر على عاتقه اليمين، ثم دعا الله. رواه أبو داود [١٥٠٢].

١٥٠٣- \* وعنه أنه قال: استسقى رسول الله ﷺ وعليه خميص له سوداء، فأراد أن يأخذ أسفلها، فيجعله أعلاها، فلما ثقلت قلبها على عاتقه. رواه أحمد، وأبو داود [١٥٠٣].

١٥٠٤- \* عن عُمير مولى أبي اللحم، أنه رأى النبي ﷺ يستسقى عند أحجار

---

بالفطرة، وأنه هو الماء المبارك الذي أنزل الله تعالى من المزن ساعته، فلم تمسه الأيدي الخاطئة، ولم تكدره ملاقات أرض عبد عليها غير الله سبحانه وتعالى. وأشد شيخنا شيخ الإسلام<sup>(١)</sup>:

يضرب أرواح محمد من ثيابهم عند القدم لقرب المهد بالدار

«مط»: وفي ذلك إشارة وتعليم لامتة أن يتقربوا ويرغبوا فيما فيه خير وبركة.

## الفصل الثاني

الحديث الأول من عبد الله: قوله: «عطفه» «نه»: هو الرداء. إنما أضاف العطف إلى الرداء؛ لأنه أراد أحد شقي العطف، فالهاء ضمير الرداء ويجوز أن يكون للرجل، ويريد بالعطف جانبها الرداء. «تو»: سمي الرداء عطفًا؛ لوقوعه على العطفين وهما الجانبان. الحديث الثاني عن عبد الله: قوله: «وعليه خميص» «نه»: هي ثوب خز، أو صوف معلم. وقيل: لا يسمى بها إلا أن تكون سوداء معلمة.

الحديث الثالث عن عُمير: «أبى اللحم» - بالمد - رجل من قدماء الصحابة، أبى من أكل اللحم فسمى به. قيل: هو الذي يروى الحديث، ولا يعرف له حديث سواء. وعُمير يرويه عنه وله أيضًا صحبة. «وأحجار الزيت» موضع بالمدينة من الحرة، سميت لسواد أحجارها بها. قوله: «لا يجاوز بهما رأسه» هذا خلاف حديث انس، لعله كان في مرة أخرى.

---

[١٥٠٢] ضعيف الإسناد.

[١٥٠٣] إسناده صحيح.

(١) لعله يقصد السهروردي الصوفي، فهو كثيرًا ما يلقيه بذلك.

الزَيْتِ، قَرِيبًا مِنَ الزُّورِاءِ قَائِمًا يَدْعُو يَسْتَسْقِي، رَافِعًا يَدَيْهِ قَبْلَ وَجْهِهِ لَا يَجَاوِزُ بِهِمَا رَأْسَهُ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ، وَالنَّسَائِيُّ نَحْوَهُ [١٥٠٤].

١٥٠٥ - \* وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ - يَعْنِي فِي الْاِسْتِسْقَاءِ - مُتَبَذِّلًا، مُتَوَاضِعًا، مُتَخَشِعًا، مُتَضَرِّعًا. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ، وَأَبُو دَاوُدَ، وَالنَّسَائِيُّ، وَابْنُ مَاجَةَ [١٥٠٥].

١٥٠٦ - \* وَعَنْ عُمَرُو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا اسْتَسْقَى قَالَ: «اللَّهُمَّ اسْقِ عِبَادَكَ وَيَهْمَتَكَ، وَانْشُرْ رَحْمَتَكَ، أَحْيِي بِلَدَكَ الْمَيِّتَ». رَوَاهُ مَالِكٌ، وَأَبُو دَاوُدَ [١٥٠٦].

١٥٠٧ - \* وَعَنْ جَابِرٍ، قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يُوَكِّي فَقَالَ: «اللَّهُمَّ اسْقِنَا مَرِيئًا، مَرِيئًا، مَرِيئًا، نَافِعًا، غَيْرَ ضَارٍ، عَاجِلًا غَيْرَ آجِلٍ»، قَالَ: فَأُطْبِقْتَ عَلَيْهِمُ السَّمَاءَ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ [١٥٠٧].

---

الحديث الرابع عن ابن عباس: قوله: «متبذلاً» «نه»: التبذل : ترك التزين، والتهيؤ بالهيئة الحسنة الجميلة على وجه التواضع .

الحديث الخامس عن عمرو: قوله: «وأحيي بلدك الميت» يريد به بعض بلاد المتبعدين عن مظان الماء الذي لا ينبت فيه عشب للجذب . فسماء ميتا على الاستعارة ثم فرع عليه الإحياء .

الحديث السادس عن جابر: قوله: «يواكئ» «نه»: أى يتحامل على يديه، أى رفعهما ومدحهما فى الدهاء . ومنه التوكؤ على العصا: وهو التحامل عليها . هكذا قال الخطابي فى «معالم السنن» قوله: «مرِيئًا» «نه» يقال: مرأى الطعام، وأمرأى، إذا لم يثقل على المعدة، وانحدر عليها طيباً، «تو» ويحتمل مَرِيئًا مدرأً، من قولهم: ناقة مرئى، أى كثيرة اللبن . ولا أحققه رواية .

---

[١٥٠٤] إسناده صحيح.

[١٥٠٥] إسناده صحيح.

[١٥٠٦] قال الشيخ: عزوه لما لك لا يخلو من مسامحة، فلو أنه عنده عن عمرو بن شعيب مرسلاً، وأما أبو داود

فرواه عنه عن أبيه عن جده، وهذا إسناد حسن.

[١٥٠٧] قال الشيخ: إسناده صحيح.



## الفصل الثالث

١٥٠٨- \* عن عائشة، قالت: شكا الناس إلى رسول الله ﷺ وسلم فُحِطَ المطر، فأمر بمنبر، فوضع له في المصلّى، ووعد الناس يوماً يخرجون فيه، قالت عائشة: فخرج رسول الله ﷺ حين بدأ حاجب الشمس، ففعد على المنبر، فكبر وحمد الله، ثم قال: «إنكم شكوتهم جدب دياركم واستخار المطر عن إيمان رمانه عنكم، وقد أمركم الله أن تدعوه، ووعدكم أن يستجيب لكم» ثم قال: «الحمد لله رب العالمين، الرحمن الرحيم، مالك يوم الدين، لا إله إلا الله يفعل ما يريد، اللهم أنت الله، لا إله إلا أنت الغني، ونحن الفقراء، أنزل علينا الغيث، واجعل ما أنزلت

قوله: «مرعاً» «حس» ذا مرعة وخصب. ويروى «مرعاً» بالباء أى منبتا للربيع، الغنى عن الارتياح لعمومه، والناس يربعون حيث شاءوا، ولا يحتاجون إلى النجعة.

ويروى «مرعاً» أى ينبت الله به ما يرتع به الإبل. وكل مخصب مرتع. ومنه قوله: «يرتع ويلعب». قوله: «فاطبقت» «حس» أى ملأت. والغيث المطبق هو السامع الواسع. أقول: عقب الغيث، وهو المطر الذى يغيث الخلق من القحط بالمغيث على الإسناد المجازي، والمغيث فى الحقيقة هو الله تعالى. وكذا أتبع مرعاً بمرتعا - بالتاء - بمعنى ينبت الله تعالى به ما يرتع به الإبل. وأكد «النافع» بـ «غير ضار». وكذا «عاجلاً» بـ «غير آجل» اعتناء بشأن الخلق، واعتماداً على سعة رحمة الله تعالى عليهم، فكما دعا رسول الله ﷺ هذا الدعاء، كانت الإجابة طبقاً له حيث أطبقت عليهم السماء، فإن فى إسناد الإطباق إلى السماء والسحاب - هو المطبق أيضاً - مبالغة. وعرفها، ليتنى أن ينزل المطر من سماء، أى من أفق واحد من بين سائر الآفاق، لأن كل أفق من آفاقها سماء، والمعنى أنه غمام مطبق أخذ بآفاق السماء إجابة لدعوة نبيه ﷺ.

## الفصل الثالث

الحديث الأول عن عائشة: قوله: «فحط المطر» مصدر بمعنى القحط، أو جمع القحط. وأضافه إلى المطر ليشير إلى عمومة فى بلدان شتى. قوله: «حاجب الشمس» أى أول طلوع شعاعها من الأفق. قوله: «استخار المطر» السين للمبالغة، يقال: استأخر الشئ إذا تأخر تأخراً بعيداً. قوله: «عن إيمان رمانه» من إضافة الخاص إلى العام «نه»: وفى حديث المبعث «هذا إبان نجومه»، أى وقت ظهوره والنون أصلية، فيكون فعلاً وقيل: هى رائلة، وهى فعلاً من أب الشئ، إذا تهيأ للنهاب.

لنا قوةً وبِلاغًا إلى حين»، ثم رفع يديه فلم يترك الرُفْعَ حتى بدا بياض إبطيه، ثم حوَّلَ إلى النَّاسِ ظَهْرَهُ، وَقَلَّبَ أَوْ حَوَّلَ رِداءَهُ، وهو رافعٌ يديه، ثم أقبلَ على النَّاسِ ونَزَلَ، فصلى ركعتين، فأنشأ الله سبحانه، فرعدت ويرقت، ثم أمطرت بإذن الله، فلم يأت مسجده حتى سألت السيول، فلما رأى سرعتهم إلى الكِنِّ ضحك حتى بدت نواجذه، وقال: «أشهد أن الله على كلِّ شيءٍ قديرٌ، وإني عبدُ الله ورسوله». رواه أبو داود [١٥٠٨].

١٥٠٩ - \* عن أنس، أن عمرَ بنَ الخطابِ كانَ إذا قُحطوا استسقى بالعباسِ بنِ عبدِ المطلبِ، فقال: اللهمَّ إِنَّا كُنَّا نَتَوَسَّلُ إِلَيْكَ بِنَبِيِّنا فَتَسْقِينَا، وَإِنَّا نَتَوَسَّلُ إِلَيْكَ بِعَمِّ نَبِيِّنا، فَاسْقِنَا. قال: فيسقون. رواه البخاري.

١٥١٠ - \* وعن أبي هريرة، قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: خرجَ نبيٌّ منَ الأنبياءِ بالنَّاسِ يَسْتَسْقِي، فإذا هوَ بِنَمْلَةٍ رافعةٍ بعضَ قوائمها إلى السماءِ، فقال: ارجِعُوا فقدِ اسْتَجِيبَ لَكُمْ منَ أَجْلِ هذِهِ النَّمْلَةِ. رواه الدارقطني [١٥١٠].

قوله: «بلاغاً إلى حين» البلاغ. ما يتبلغ به، ويتوصل به إلى الشئ المطلوب. المعنى: اجعل الخير المنزل سبباً لقوتنا، ومله لنا مدداً طويلاً. قوله: «إلى الكن» وهو ما يرد به الحر والبرد من الأبنية والمساكن. وقوله «ضحك» جواب للشرط. وكان ضحكهم ﷺ تعجباً من طلبهم المطر اضطراباً، ثم طلبهم الكن عنه فراراً. ومن عظيم قدرة الله تعالى، وإظهار قربة رسوله، وصدقه بإجابة دعائه سريعاً، ولصدقه أتى بالشهادتين.

الحديث الثاني عن أنس: قوله: «قال فيسقون» قال عقيل بن أبي طالب: فيه:

بعمى سقى الله البلاد وأهلها	عشية يستسقى بشيئته عمر
توجه بالعباس بالجند داعياً	فما جار حتى جاد بالمدينة المطر

[١٥٠٨] رواه أبو داود برقم (١١٣) وقال: هذا حديث غريب إسناده جيد، أهل المدينة يقرؤون: (ملك يوم الدين) وإن هذا الحديث حجة لهم. وقال الشيخ الألباني: قلت: وإسناده حسن. وذكر أن قوله تعالى (ملك يوم الدين) وقع في جميع النسخ (مالك) بالالف، قال: والصواب (ملك) كما في (السنن) ويؤيده قول أبي داود آخر الحديث أنه قراءة أهل المدينة.

[١٥١٠] في إسناده ضعف.

## (٥٣) باب في الرياح

### الفصل الأول

١٥١١- \* عن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: «نصرت بالصبا، وأهلكت عاد بالنبور». متفق عليه .

١٥١٢- \* وعن عائشة، قالت: ما رأيت رسول الله ﷺ ضاحكا حتى أرى منه لهواته، إنما كان يتبسّم، فكان إذا رأى غيما أو ريحا عرف في وجهه متفق عليه .

١٥١٣- \* وعنها، قالت: كان النبي ﷺ إذا عصفت الرياح قال: «اللهم إني أسألك خيرا وخير ما فيها وخير ما أرسلت به، وأعوذ بك من شرها وشر ما فيها

---

### باب في الرياح

#### الفصل الأول

الحديث الأول عن ابن عباس : قوله : «نصرت بالصبا» «مظ» الصبا: الريح التي تهب من ظهرك إذا استقبلت القبلة . والنبور: هي التي تهب من قبل وجهك إذا استقبلت القبلة أيضا . روى : أن الأحزاب لما حاصروا المدينة يوم الخندق، هبت ريح الصبا، وكانت شديدة، فقلعت خيامهم، وألقى الله تعالى في قلوبهم الخوف، فهربوا، وكان ذلك فضلا من الله تعالى، ومعجزة لرسوله ﷺ. أما النبور فأهلكت قوم عاد. وقصبتهم مشهورة .

الحديث الثاني عن عائشة : قوله : «لهواته» «نه» الهوات: جمع لهاة، وهي اللحمتان من سقف أقصى الغم . قوله : «عرف في وجهه» أي ظهر أثر الخوف في وجهه مخافة أن يحصل من ذلك السحاب، أو الريح ما فيه ضرر بالناس . فدل نفي الضحك البليغ عنه ﷺ على أنه ﷺ لم يكن فرحا لا هيا بطرا، ودل إثبات التبسّم له ﷺ على طلاقة وجهه وبشاشته، ودل أثر الخوف من رؤية الغيم والريح على رافته ورحمته على الخلق . هذا هو الخلق العظيم .

الحديث الثالث عن عائشة: قوله: «إذا عصفت الرياح» «نه»: أي اشتد هبوبها، وريح عاصف شديدة الهبوب. قوله: «خير ما أرسلت به» يحتمل الفتح على الخطاب «وشر ما

وشرًّا ما أرسلت به»، وإذا تخيلت السماء، تغير لونه، وخرج ودخل، وأقبل وأدبر، فإذا مطرت سري عنه، فسرقت ذلك عائشة، فسأته، فقال: «لعله يا عائشة كما قال قوم عاد» - وفي رواية: (فلما راوه عارضًا مستقبل أوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا) ويقول إذا رأى المطر: «رحمة». متفق عليه.

١٥١٤- \* وعن ابن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «مفاتيح الغيب خمس، ثم قرأ: (إن الله عنده علم الساعة) وينزل الغيث) الآية. رواه البخاري.

١٥١٥- \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «ليست السنة بأن لا تمطروا، ولكن السنة أن تمطروا وتُمطروا ولا تُثبت الأرض شيئًا». رواه مسلم.

أرسلت على بناء المفعول ليكون من قبيل قوله تعالى: «أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم» (١) وقوله ﷺ: «الخبر كله في يديك والشر ليس إليك».

قوله: «وإذا تخيلت السماء» السماء هنا بمعنى السحاب. «وتخيلت» إذا ظهر في السحاب أثر المطر. «نه»: ومنه «إذا رأى مخيلة أقبل وأدبر» المخيلة: موضع الخيل، وهو الظن كالمظنة وهي السحابة الخليفة بالمطر، «وسرى عنه» أى كشف عنه الخوف، وأزيل: يقال: سرت الثوب، وسريته إذا خلعت. والتشديد فيه للمبالغة. قوله: «هذا عارض» (٢) أى سحاب عرض ليمطر، وقوله: «رحمة» أى اجعله رحمة ولا تجعله عذابا.

الحديث الرابع عن ابن عمر: قوله: «مفاتيح الغيب» قيل هو جمع مفتاح - بفتح الميم - وهو المخزن، أى خزائن الغيب خمس، لا يطلع عليها غير الله، وروى مفاتيح، وهى جمع مفتاح أى العلوم التى يتوصل بها إلى الغيب خمس لا يعلمها إلا الله. «نه» المفاتيح، والمفاتيح: جمع مفتاح، ومفتاح. وهما فى الأصل: كل ما يتوصل به إلى استخراج المغلفات التى يتعلم الوصول إليها.

الحديث الخامس عن أبى هريرة: قوله: «ليست السنة بأن لا تمطروا» «فا» السنة: الجذب، يقال: أجذبهم السنة، إذا أجذبوا، وتمطروا وهى من الأسماء الغالبة. وقد خصوها بقلب لامها تاء فى «استنوا» إذا أجذبوا. «قض» المعنى: أن القحط الشديد ليس بأن لا تمطروا بل بأن تمطروا، ولا تثبت. وذلك: لأن حصول الشدة بعد توقع الرخاء، وظهور مخالفة، وأسبابه أقطع مما إذا كان اليأس حاصلًا من أول الأمر، والنفس مترقبه لحدوثها، انتهى كلامه، قال الشاعر:

(١) لقائقة: ٧.

(٢) الأحقاف: ٢٤.

\* فى «ط» «خلقت» وفى «ك» مثلها، والأشبه بالصواب «خلعت» وسرول ثوبه عنه وسرَّاه سرَّاه: نزعَه.

## الفصل الثاني

١٥١٦- \* عن أبي هريرة، قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «الريحُ من رُوحِ الله، تأتي بالرحمةِ وبالعذابِ، فلا تسبُّوها، وسكوا الله من خيرها، وعوذوا به من شرِّها». رواه الشافعي، وأبو داود، وابنُ ماجه، والسيهتي في «الدُّعواتِ الكبير» [١٥١٦].

١٥١٧- \* وعن ابنِ عباسٍ، أنَّ رجلاً لعنَ الريحَ عند النبي ﷺ، فقال: «لا تلعنوا الريحَ، فإنَّها مأمورةٌ، وإنَّه من لعنَ شيئاً ليسَ له بأهلٍ رجعتِ اللعنةُ عليه». رواه الترمذي وقال: هذا حديثٌ غريبٌ [١٥١٧].

أضياء لنا برق وأبطأ رشاشها	أظلت علينا من تلك غمامة
ولا غيثها يهيم فيروى عطاشها	فلا غيمها يجلو فيأبس طامع

## الفصل الثاني

الحديث الأول عن أبي هريرة: قوله: «الريح من روح الله» «غيب» الروح النفس، وقد أراح الإنسان إذا تنفس. وقوله تعالى: ﴿لَا تَيْأَسُوا مِنْ رُوحِ اللَّهِ﴾<sup>(١)</sup>. أى من فرجه ورحمته. وذلك بعض الروح. «مظ» فإن قيل: كيف يكون الريح من روح الله، أى من رحمته مع أنه يجرى بالعذاب؟ فجوابه من وجهين: أحدهما أن الريح إذا جاءت لعذاب قوم ظالمين، كانت رحمة لقوم مؤمنين. وأقول: يؤيده قوله تعالى: ﴿فَقَطَّعَ دَائِرَ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾<sup>(٢)</sup> «الكشاف»: فيه إلهان بوجود الحمد لله عند هلاك الظلمة. وهو من أجل النعم وأجزل القسم. وثانيهما: أن الروح مصدر بمعنى الفاعل كالعدل بمعنى العادل، فالعنى الريح من روائع الله، أى من الأشياء التى تحمى من حضرة الله بأمر الله، فتارة تحمى له للراحة، وأخرى للعذاب. فإذا لا يجوز سبها، بل تجب التوبة عند التضمر بها. وهو تأديب من الله تعالى، وتأديبه رحمة لعباده.

الحديث الثانى عن ابن عباس: قوله: «ليس له» صفة «شيئاً» واسمه ضمير راجع إليه والضمير فى «له» راجع إلى مصدر «لعن» وفى «عليه» إلى «من» على تضمين «رجعت» معنى

[١٥١٦] صحيح الشيخ إسناده.

[١٥١٧] صحيح الشيخ إسناده.

(١) الألفاظ: ٤٥

(٢) يوسف: ٨٧

١٥١٨- \* وعن أبي بن كعب، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تسبوا الريح، فإذا رأيتم ما تكرهون فقولوا: اللهم إنا نسألك من خير هذه الريح وخير ما فيها وخير ما أمرت به، ونعوذ بك من شر هذه الريح وشر ما فيها وشر ما أمرت به». رواه الترمذي [١٥١٨].

١٥١٩- \* وعن ابن عباس، قال: ما هبت ريح قط إلا جئنا النبي ﷺ على ركبتيه، وقال: «اللهم اجعلها رحمة، ولا تجعلها عذاباً، اللهم اجعلها رياحاً ولا تجعلها ريحاً». قال ابن عباس في كتاب الله تعالى: «إنا أرسلنا عليهم ريحاً صرصراً»<sup>(١)</sup> و«أرسلنا عليهم الريح العقيم»<sup>(٢)</sup> و«أرسلنا الرياح لواقح»<sup>(٣)</sup> و«إن يُرْسِلِ الرِّيحُ مُبَشِّرَاتٍ»<sup>(٤)</sup>. رواه الشافعي، والبيهقي في «الدعوات الكبير» [١٥١٩].

استعملت، يعنى: من لمن شيئاً ليس ذلك الشيء أهلاً له رجع اللعن إلى اللاعن، لأن اللعن طرد عن رحمة الله تعالى، فمن طرد ما هو أهل لرحمة الله عن رحمته جعل مطروداً. الحديث الثالث ظاهر.

الحديث الرابع عن ابن عباس: قوله: «في كتاب الله تعالى» إلى آخره. اتفق معظم الشارحين على: أن تأويل ابن عباس غير موافق للحديث. نقل الشيخ التوربشتي عن أبي جعفر الطحاوي، أنه ضعف هذا الحديث جداً، وأبى أن يكون له أصل في السنن! وأنكر على أبي عبيدة تفسيره، كما فسره ابن عباس ثم استشهد بقوله تعالى: «حتى إذا كنتم في الفلك وجرين بهم برىح طيبة، وفرحوا بها، جاءتها ريح عاصف»<sup>(٥)</sup> الآية، وبالأحاديث الواردة في هذا الباب. فإن جل استعمال الريح المفردة في الباب في الخير والشر. ثم قال الشيخ التوربشتي: والذي قاله أبو جعفر وإن كان قولاً متيناً، فإننا نرى أن لا يتعارض إلى رد هذا الحديث، وقد تيسر علينا تأويله وتخريج المعنى على وجه لا يخالف النصوص التي أوردناها. وهو أن نقول: التضاد الذي جد أبو جعفر في الهرب منه إنما نشأ من التأويل الذي نقل عن ابن عباس رضى الله عنهما. فأمّا الحديث نفسه فإنه محتمل لتأويل يمكن معه التوفيق بينه وبين النصوص التي عارضه

[١٥١٨] في إسناده ضعيف.

[١٥١٩] إسناده ضعيف جداً.

(٢) اللزيمات: ٤١.

(٤): الروم: ٤٦.

(١) القمر: ١٩.

(٣) الحجر: ٢٢.

(٥) يونس: ٢٢.

١٥٢٠- \* وعن عائشة، قالت: كان النبي ﷺ إذا أبصرنا شيئاً من السماء- تعنى السحاب- ترك عمله واستقبله، وقال: «اللهم إني أعوذ بك من شر ما فيه»، فإن كشفه حمد الله، وإن مطرت، قال: اللهم سقياً نافعاً.

رواه أبو داود، والنسائي، وابن ماجه، والشافعي واللفظ له [١٥٢٠].

بها أبو جعفر، وذلك أن يذهب في الحديث إلى أنه سأل النجاة من التدمير بتلك الريح فإنها إن لم تكن مهلكة لم تعقبها أخرى، وإن كانت غير ذلك فإنها توجد كرة بعد كرة. وتستق مرة بعد مرة، فكانه قال: لا تدمرنا بها، فلا تمر علينا بعدها، ولا تهب دوننا جنوب ولا شمال، بل أفسح في المهلة واتسأ لنا في الأجل، حتى يهب علينا أرواح كثيرة بعد هذه الريح. قال الخطابي: إن الرياح إذا كثرت جلبت السحاب وكثرت المطر، فبركت الزروع والثمار، وإذا لم تكثر، وكانت ريحاً واحدة فإنها تكون عقيماً. والعرب تقول: لا يلقح السحاب إلا من رياح. وأقول: «وبالله التوفيق» قول ابن عباس «في كتاب الله تعالى» معناه: أن هذا الحديث مطابق لما في كتاب الله تعالى فإن استعمال التنزيل دون أصحاب اللغة إذا حكم على الريح والرياح مطلقين كان إطلاق الريح غالباً في العذاب، والرياح في الرحمة، فعلى هذا لا ترد تلك الآية على قول ابن عباس؛ لأنها مقيدة بالوصف، ولا تلك الأحاديث؛ لأنها ليست من كتاب الله، وإنما قيدت الآية بالوصف ووحدها؛ لأنها في حديث الفلك وجريانها في البحر، فلو جمعت لأوهمت اختلاف الرياح، وهو موجب للعطب أو للاحتباس، ولو أفردت ولم تقيد بالوصف، لأذنت بالعذاب والدمار؛ ولأنها أفردت وكررت؛ ليناط بها مرة «طيبة» وأخرى «عاصف» ولو جمعت لم يستقيم التعليق.

الحديث الخامس عن عائشة: قوله: «فأنشأ» أي سحاباً «تو»: سمي به؛ لأنه ينشأ من الأفق، يقال: نشأ وأنشأ أي خرج، وأنشأ يفعل كذا أي طفق وفي الحديث: «إذا أنشأت بحرية ثم تشاءمت»<sup>(١)</sup> أراد السحابة. قوله: «فإن مطرت» الغاء تفصيلية، أي فإن لم يطر، حمد الله تعالى على النجاة، وإن أمطر شكر الله، وقال: «اللهم» إلى آخره.

الحديث السادس عن ابن عمر: قوله: «الصواعق» جمع صاعقة وهي قصفة رعد تنقض معها قطعة من النار يقال: صعقته الصاعقة إذا أهلكته فصعق، أي مات، إما لشدة الصوت،

[١٥٢٠] إسناده ضعيف وله شاهد عند أبي داود بمعناه ح/ (٥٠٩٩) حسن الشيخ إسناده.

(١) والحديث بطوله: «إذا أنشأت بحرية ثم تشاءمت، فقلك حين خديقة». أي أهلت نحو الشام، يقال: أشام وشام إذا أتي الشام، كما ين ويامن في اليمن.

١٥٢١- \* وعن ابن عمر، أَنَّ النبي ﷺ كَانَ إِذَا سَمِعَ صَوْتَ الرَّعْدِ وَالصَّوَاعِقِ، قَالَ: «اللَّهُمَّ لَا تَقْتُلْنَا بِغَضَبِكَ، وَلَا تُهْلِكْنَا بِعَذَابِكَ، وَعَافِنَا قَبْلَ ذَلِكَ». رواه أحمد، والترمذي وقال: هذا حديثٌ غريبٌ. [١٥٢١]

### الفصل الثالث

١٥٢٢- \* عن [ عامر بن ] عبد الله بن الزبير، أَنَّهُ كَانَ إِذَا سَمِعَ الرَّعْدَ تَرَكَ الْحَدِيثَ، وَقَالَ: سُبْحَانَ الَّذِي يُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ. رواه مالكٌ [١٥٢٢].

---

وأما بالاحترق، فإن قلت: لم خص القتل بالغضب والإهلاك بالعذاب؟ قلت: نسبة الغضب إلى الله تعالى استعارة\*، والمشبّه به الحالة التي تعرض للملك عند انفعاله، وغلbian دمه، ثم الانتقام من المغضوب عليه، وأكثر ما يتقحم به القتل، فشرح الاستعارة به عرفاً، والإهلاك والعذاب جازيان على الحقيقة في حق الله تعالى ولما لم يكن تحصيل المطلوب إلا بمعافاة الله، كما جاء «اللهم إني أعوذ بمعافاتك من عقوبتك» قال: «وعافنا قبل ذلك».

### الفصل الثالث

الحديث الأول عن عبد الله رضى الله عنه: قوله: «يسبح الرعد بحمده»<sup>(١)</sup> هو من الإسناد المجازي لأن الرعد سبب لأن يسبح الله السامع حامداً له، خص سامعوا الرعد بالحمد؛ لأن الناس عند صوت الرعد خائفون راجون، كما قال تعالى: «هو الذي يريكم البرق خوفاً وطمعاً»<sup>(٢)</sup> رجع الحمد على الخوف تفاؤلاً، أو إن جانب الرحمة أوسع.

---

[١٥٢١] ضعيف الإسناد.

[١٥٢٢] الحديث عن عامر بن عبد الله بن الزبير وقد نبه الشيخ الألباني أن لفظة (عامر بن) قد سقطت من الأصول كلها والصواب إثباتها كما في الموطأ (٢/٩٩٢/٢٦).  
(١) الرعد: ١٣.  
(٢) الرعد: ٢٢.

\* هذا مما يؤخذ على الطيبى يرحمه الله - وقد نهينا عليه مراراً، فسلحِبْ أهل الحق هو إثبات الصفات بغير تأويل ولا تشبيه.



## ٥- كتاب الجنائز

### (١) باب عيادة المريض وثواب المرض

#### الفصل الأول

١٥٢٣- \* عن أبي موسى، قال: قال: رسول الله ﷺ: «أطعموا الجائع، وعودوا المريض، وفكوا العاني». رواه البخاري .

١٥٢٤- \* وعن أبي هريرة، قال: قال: رسول الله ﷺ: «حق المسلم على المسلم خمس: ردُّ السلام، وعبادة المريض، واتباع الجنائز، وإجابة الدعوة، وتشميتُ العاطس». متفقٌ عليه .

#### كتاب الجنائز

«مع»: الجنائز بكسر الجيم وفتحها، والكسر أنصح، ويقال: بالفتح للميت، وبالكسر للنعش عليه ميت. ويقال: عكسه، حكاه صاحب المطالع. والجمع جناز بالفتح لا غير والله أعلم بالصواب.

### باب عيادة المريض وثواب المرض

#### الفصل الأول

الحديث الأول عن أبي موسى: قوله: «فكوا العاني» «نه»: العاني: الأسير، وكل من ذل، واستكان، وخضع - فقد هنا. يقال: عنا يعنو فهو عان، والمرأة عانية، وجمعها عوان: المتضرعون الذين وجب حقهم على غيرهم من المسلمين، منحسرون في هذه الأقسام صريحًا وكناية عند إمعان النظر.

الحديث الثاني عن أبي هريرة: قوله: «حق المسلم على المسلم خمس» «حسن»: هذه كلها من حق الإسلام يستوى فيها جميع المسلمين برهم وفاجرهم، غير أنه يخص البر بالبشاشة والمسايلة والمصافحة، دون الفاجر المظهر للفجور.

«مظ»: إذا دعا المسلم المسلم إلى الضيافة، والمعارفة وجب عليه طاعته، إذا لم يكن ثمة ما يضر بدينه من الملاله ومقاراش الحرير. ورد السلام، واتباع الجنائز فرض على الكفاية. وأما تشميت العاطس إذا حمد الله، وعبادة المريض فسنة إذا كان له متعهد وإلا فواجب. ويجوز أن تعطف السنة على الواجب إن دلت عليه القرينة كما يقال: صم رمضان وستة من شوال.

١٥٢٥- \* وعنه، قال: قال: رسول الله ﷺ: «حق المسلم على المسلم ست». قيل: ما هن؟ يارسول الله؟ قال: «إذا لقيته فسلم عليه، وإذا دعاك فأجبه، وإذا استنصحك فانصح له، وإذا عطس فحمد الله فشمته، وإذا مريض فعده، وإذا مات فاتبعه». رواه مسلم.

١٥٢٦- \* وعن البراء بن عازب، قال: أمرنا النبي ﷺ بسبع، ونهانا عن سبع، أمرنا: بعبادة المريض، واتباع الجنائز، وتشميت العطاس، ورد السلام، وإجابة الداعي، وإبرار المقسم، ونصر المظلوم، ونهانا: عن خاتم الذهب، وعن الحرير،

---

«نه»: التشميت - بالسون والشين - الدعاء للعاطس بالخير والبركة، والمعجمة أهلاهما. واشتقاقه من الشوامت وهى القوائم، كأنه دعاء للعاطس بالثبات على طاعة الله. وقيل: معناه أبعذك الله عن الشماتة وجنبك ما يشمت به عليك.

قوله: «وإذا استنصحك» «غب»: النصيح تحرى فعل أو قول فيه صلاح صاحبه وهو من قولهم: نصحت له الود، أنصحتك، وناصح العسل خالصه.

الحديث الثالث عن أبى هريرة: قوله: «إذا لقيته» إلى آخره. فإن قلت: كيف طابق هذا جواباً عن «ماهن»، وكان حقه ظاهراً أن يقال: أن يسلم عليه إذا لقيه، وأن يجيبه إذا دعاه، إلى آخره؟ قلت: لما كانت الخصال الست من معظمات مكارم الأخلاق، عدل عن الإخبار إلى صورة الأمر مريداً به الخطاب العام لئلا يختص بواحد دون آخر كما سبق فى قوله: «بشر المشائين».

الحديث الرابع عن البراء: قوله: «وإبرار المقسم» قيل: هو تصديق من أقسم عليك، وهو أن يفعل ما سألته الملتزم وأقسم عليه أن يفعله، يقال: بر وأبر القسم إذا صدقه. وقيل: المراد من المقسم الخالف، ويكون المعنى أنه لو حلف أحد على أمر مستقبل، وأنت تقدر على تصديق يمينه، كما لو أقسم أن لا يفارقك حتى تفعل كذا، وأنت تستطيع فعله - فافعل كيلا يحنث بيمينه.

قوله: «ونصر المظلوم» «حس»: هو واجب يدخل فيه المسلم والذمي. وقد يكون ذلك بالقول، وقد يكون بالفعل، ويكفه عن الظلم.

قوله: «ونهانا عن خاتم الذهب» «خط»: هذه الخصال مختلفة المراتب فى حكم العموم والخصوص، والوجوب، فيحرم خاتم الذهب، وما ذكر معه من لبس الحرير والديباج، خاصة للرجال دون النساء. ويحرم آتية الفضة عامة فى حق الكل؛ لأنه من باب السرف والمخيلة.

والإستبرق، والدُّبْيَاج، والميثرة الحمراء، والقسي، وآتية الفضة - وفي رواية : - وعن الشرب في الفضة، فإنه من شرب فيها في الدنيا لم يشرب فيها في الآخرة. متفق عليه.

١٥٢٧- \* وعن ثوبان، قال: قال رسول الله ﷺ : «إِنَّ الْمُسْلِمَ إِذَا عَادَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ لَمْ يَزَلْ فِي خُرْقَةِ الْجَنَّةِ حَتَّى يَرْجِعَ». رواه مسلم.

قوله: «والميثرة الحمراء» «نه»: الميثرة - بكسر الميم - مفعة من الوثار، يقال: وثر وثاره فهو وثير، أى وطىء ولين. وأصلها: موثرة، فقلبت الواو ياء، لكسرة الميم: وهي من مراكب المعجم يعمل من حرير أو ديباج، ويتخذ كالفراس الصغير، ويحشى بقطن أو صوف، يجعلها الراكب تحته على الرحال والسروج. «حس»: فإن كانت الميثرة من ديباج فحرام، وإن لم تكن فالحمراء منها منهي عنها، لما روى أنه ﷺ نهى عن ميثرة الأرجوان. «قض»: توصفها بالحمرة؛ لأنها كانت الأغلب في مراكب الأعاجم يتخذونها رعونة.

قوله: «والقسي» «فا»: هو ضرب من ثياب كتان مخلوط بحرير يؤتى به من مصر، نسبت إلى قرية على ساحل البحر، يقال لها القس. وقيل: القسي القزى، وهو ردىء الحرير، أبدلت الزاي ميثا.

قوله: «لم يشرب فيها في الآخرة» «مظ»: يعنى من اعتقد حلها، ومات عليه، فإنه كافر، وحكم من لم يعتقد ذلك خلاف ذلك؛ لأنه ذنب صغير، غلط وشدد للرد والارتداع. أقول: قوله: «لم يشرب فيها في الآخرة» كتابة تلويحية عن كونه جهنمياً، فإن الشرب من أواني الفضة من ذاب أهل الجنة؛ لقوله تعالى: ﴿قَوَارِيرٌ مِنْ فِضَّةٍ﴾ (١)، فمن لم يكن هذا ذنبه لم يكن من أهل الجنة، فيكون جهنمياً، فهو كقوله: «إِذَا يَجْرَجِرُ فِي بَطْنِهِ نَارَ جَهَنَّمَ».

الحديث الخامس عن ثوبان: قوله: «فى خُرْقَةِ الْجَنَّةِ» «نه»: الخُرْقَةُ بالضم اسم ما يخترف من النخيل حين يدرك. وفي حديث آخر «عائذ المريض على مخارف الجنة، حتى يرجع» والمخارف جمع مخرف - بالفتح - وهو الحائط من النخيل. يعنى أن العائد فيما يحوزه من الثواب كانه على نخيل الجنة يخرف ثمارها. «قض»: الخرفة: ما يجتنى من الثمار، وقد يتجوز بها للبهتان من حيث أنه محلها، وهو المعنى بها، بدليل ما روى «على مخارف الجنة» أو على تقدير المضاف، أى فى مواضع خرفها.

١٥٢٨- \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: يَا بَنَ آدَمَ، مَرِضْتُ فَلَمْ تَعُدْنِي. قال: ياربُّ كَيْفَ أَعُوذُكَ وَأَنْتَ رَبُّ الْعَالَمِينَ؟ قال: أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ عَبْدِي فَلَانًا مَرَضَ فَلَمْ تَعُدَّهُ، أَمَا عَلِمْتَ أَنَّكَ لَوْ عُدْتَهُ لَوَجَدْتَنِي عنده؟ يا بَنَ آدَمَ اسْتَطْعَمْتُكَ فَلَمْ تَطْعَمْنِي. قال: ياربُّ! كَيْفَ أَطْعَمُكَ وَأَنْتَ رَبُّ الْعَالَمِينَ؟ قال: أَمَا عَلِمْتَ أَنَّهُ اسْتَطْعَمَكَ عَبْدِي فَلَانٌ فَلَمْ تَطْعَمْهُ؟ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّكَ لَوْ أَطْعَمْتَهُ لَوَجَدْتَ ذَلِكَ عِنْدِي؟ يا بَنَ آدَمَ، اسْتَسْقَيْتَكَ فَلَمْ تَسْقِنِي. قال: ياربُّ كَيْفَ اسْقَيْتَكَ وَأَنْتَ رَبُّ الْعَالَمِينَ؟ قال: اسْتَسْقَاكَ عَبْدِي فَلَانٌ فَلَمْ تَسْقِهِ، أَمَا عَلِمْتَ أَنَّكَ لَوْ سَقَيْتَهُ وَجَدْتَ ذَلِكَ عِنْدِي؟». رواه مسلم.

١٥٢٩- \* وعن ابن عباس، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ عَلَى أَعْرَابِيٍّ يَمُودُهُ، وَكَانَ إِذَا دَخَلَ عَلَى مَرِيضٍ يَمُودُهُ قَالَ: «لَا بِأَسْرَ، طَهَّورُ إِنَّ شَاءَ اللَّهُ»، فَقَالَ لَهُ: «لَا بِأَسْرَ، طَهَّورُ إِنَّ شَاءَ اللَّهُ». قال: كلا، بَلْ حُمَّى تَفُورُ، عَلَى شَيْخٍ كَبِيرٍ، تُزِيرُهُ الْقُبُورُ، فَقَالَ: «فَنَعَمْ إِذْنُ». رواه البخاري.

الحديث السادس عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «وأنت رب العالمين» حال مقررة لجهة الإشكال الذى يتضمنه معنى «كيف». ومعنى الرب المالك، والمربى، فمعنى الأول: أن العيادة إنما تكون للمريض المعاجز، ويستحيل ذلك فى حق المالك الحقيقى، أى كيف أعودك، وأنت الفاهر القادر القوى المتين؟ وعلى الثانى، والثالث، أن الإطعام والإسقاء إنما يحتاج إليه الضعيف الذى يتقوت به، فيقوم صلبه به، وأنت مربى العالمين، والغنى على الإطلاق. وخص الأول بقوله: «وجدتني عنده»، لأن العجز والانكسار الصق والزم هناك. والله تعالى أقرب إلى المنكسر المسكين. فإن قلت: الظاهر أن يقال: كيف تمرض مكاناً وأعودك، وأنت رب العالمين؟ قلت: عدل معتدراً إلى ما عوتب عليه، وهو مستلزم لنفى المرض. «شف»: قال فى العيادة «وجدتني عنده» وفى الإطعام والسقى: «لوجدت ذلك عندي» إرشاد إلى أن الزيارة والعيادة أكثر ثواباً منهما.

الحديث السابع عن ابن عباس: قوله: «تفور» «فه»: أى تظهر حرها، ووجهها، وغلانها. قوله: «فنعم إذن» الفاء مرتبة على محذوف، و«نعم» تقرير لما قال، يعنى أرشدتك بقولى: لا بأس عليك، إلى أن الحمى تطهرك، وتنفى ذنوبك، فاصبر، واشكر الله عليها، فأبئت إلا اليأس، والكفران، فكان كما رجعت، وما اكتفيت بذلك، بل رددت نعمة الله وأنت مسجع به. قاله غضباً عليه.

١٥٣٠- \* وعن عائشة، قالت: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا اشْتَكَى مَنًا إِنْسَانًا، مَسَحَهُ بيمينه، ثُمَّ قَالَ: «أَذْهَبِ الْبَاسَ رَبَّ النَّاسِ، وَاشْفِ أَنْتَ الشَّافِي، لَا شِفَاءَ إِلَّا شِفَاؤُكَ، شِفَاءً لَا يُغَادِرُ سَقَمًا». متفق عليه.

١٥٣١- \* وعنها، قالت: إِذَا اشْتَكَى الْإِنْسَانُ الشَّيْءَ مِنْهُ، أَوْ كَانَتْ بِهِ قَرْحَةٌ أَوْ جَرْحٌ، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ بِأَصْبَعِهِ: «بِسْمِ اللَّهِ، تَرَبُّةً أَرْضِنَا، بِرِيقَةٍ بَعْضِنَا، لِيُشْفَى سَقِيمُنَا، بِإِذْنِ رَبِّنَا». متفق عليه.

---

الحديث الثامن عن عائشة : قوله: «لاشفاء إلا شفاؤك» خرج مخرج الحصر تأكيداً لقوله: «أنت الشافي»؛ لأن خبر المبتدأ إذا كان معرفاً باللام أفاد الحصر؛ لأن تدبير الطبيب ونفع الدواء لا ينجح في المريض إذا لم يقدر الله تعالى الشفاء. وقوله: «شفاء لا يغادر سقماً» تكميل لقوله: «اشف» والجملتان معترضان بين الفعل والمفعول المطلق، والتكرير في «سقماً» للتظليل.

الحديث التاسع عن عائشة: قوله: «تربة أرضنا» «تر»: الذي يسبق إلى الفهم من صنيعه ذلك، ومن قوله: «تربة أرضنا» إشارة إلى فطرة آدم، و«ريقة بعضنا» إلى النظفة التي خلق منها الإنسان، فكأنه يتشعر بلسان الحال، ويعرض بفحوى المقال: إنك اخترعت الأصل الأول من طين، ثم أبدعت بني من ماء مهين، فهين عليك أن تشفى من كانت هذه نشأته.

«قضى» قد شهدت المباحث الطبية على أن الرقيق له مدخل في التضج، وتبديل المزاج، ولتراب الوطن تأثير في حفظ المزاج الأصلي، ودفع نكابة المضرات؛ لهذا ذكر في تدبير المسافرين أن المسافر ينبغي أن يستصحب تراب أرضه إن عجز عن استصحاب مائها، حتى إذا ورد ماءً غير الماء الذي يعتاد شربه ويوافق مزاجه جعل منه شيئاً في سقائه ويشرب الماء منها؛ ليأمن تغيير مزاجه. ثم إن الرقي والعزائم لها آثار عجيبة تتقاعد العقول عن الوصول إلى كنهها. وقوله: «بأصبعه» في موضع الحال من فاعل «قال» و«تربة أرضنا» خبر مبتدأ محذوف، أي هذه. و«الباء» متعلقة بمحذوف، هو خبر ثان، أحوال عنها العامل فيها معنى الإشارة، والتقدير: قال النبي ﷺ مشيراً بأصبعه: باسم الله هذه تربة أرضنا معجونة بريقة بعضنا. قلنا هذا القول، أو صنعنا هذا الصنيع؛ ليشفى سقيمنا.

أقول: على هذا «بسم الله» إلى آخره مقول للقول صريحاً، ويمكن أن يقال: إن قوله: «بسم الله» حال أخرى متداخلة، أو مترادفة على تقدير قال متبركاً باسم الله. ويلزم منه أن يكون مقولاً، والقول الصريح قوله: «هذه تربة أرضنا»، إضافة «تربة أرضنا» وريقة بعضنا يدل على الاختصاص، وأن تلك التربة، والريقة كل واحدة منهما مختصة بمكان شريف متبرك، بل بذى

١٥٣٢- \* وعنهما، قالت: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا شَتَكَى نَفَثَ عَلَى نَفْسِهِ بِالْمَعُودَاتِ، وَمَسَحَ عَنْهُ بِيَدِهِ، فَلَمَّا اشْتَكَى وَجَعَهُ الَّذِي تَوَقَّيَ فِيهِ، كَتَبْتُ أَنْفُثُ عَلَيْهِ بِالْمَعُودَاتِ الَّتِي كَانَ يَنْفُثُ، وَأَمْسَحُ بِإِيدِ النَّبِيِّ ﷺ. متفق عليه .

وفى رواية لمسلم، قالت: كَانَ إِذَا مَرَضَ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ نَفَثَ عَلَيْهِ بِالْمَعُودَاتِ.

نفس شريفة قدسية طاهرة زكية من أوضار الذنوب، وأوساخ الآثام، ظاهرة جليلة بما تواترت الأنوار عليها من مطلق الجلال والإكرام. فلما تبرك باسم الله الشافي، ونطق بها، ضم إليه تلك التربة والريقة وسيلة إلى المطلوب من التشفى، فتكون اللام فى «ليشفى» متعلقة بالتبرك المقدر. ويعضده أن رسول الله ﷺ بزق فى عين على رضى الله عنه فبرا من الرمد، وفى بئر الحديدية فامتلت ماء إلى غير ذلك. ونظير قوله: «بعضنا» «بعضهم» فى قوله: «ورفع بعضهم درجات» (١) «الكشاف»: الظاهر أنه أراد بالبعض محمداً ﷺ؛ لأنه هو المفضل على سائر الأنبياء. وفى هذا الإيهام من تقخير فضله وإعلاء قدره مالا يخفى، لما فيه من الشهادة على أنه العلم الذى لا يشبه، والمميز الذى لا يلبس. ويقال للرجل: من فعل هذا؟ فيقول: بعضكم، يريد به الذى تعرف واشتهر بنحوه من الأفعال، فيكون أفخم من التصريح به، وأنه بصاحبه «مع» قالوا: المراد بـ «أرضنا» جملة الأرض. وقيل: أرض المدينة خاصة؛ لبركتها. وكان ﷺ يأخذ من ريق نفسه على أصبعه السبابة، ثم يضعها على التراب، فيعلق بها منه، فيمسح بها على الموضع الجريح والعليل، ويتلفظ بهذه الكلمات فى حال المسح. «شف». هذا يدل على جوار الرقية مالم تشتمل على شئ من المحرمات، كالسحر وكلمة الكفر. والله أعلم.

الحديث العاشر عن عائشة: قوله: «نفث على نفسه» «نه»: النفث بالفم، وهو شبيه بالنفخ وهو أقل من الثقل؛ لأن الثقل لا يكون إلا ومعه شئ ومن الريق.

قوله: «بالمعوذات» «مظ»: حقه أن يقال: بالمعوذتين؛ لأنهما سورتان، ولكن أتى بلفظ الجمع، إما لأنها أجرت التثنية مجرى الجمع، أو لأنها تعنى بالمعوذات هاتين السورتين، وكل ما يشبهها من الآيات. ومن ذهب إلى أن أقل الجمع اثنان، فلا يرد عليه هذا، وفيه أن الرقية والتنفث بكلام الله تعالى سنة.

قوله: «مسح عنه بيده» الضمير فى «عنه» راجع إلى ذلك النفث، والجار والمجرور حال، أي نفث على بعض جسمه ﷺ، ثم مسح بيده متجاوزاً عن ذلك النفث إلى سائر أعضائه ﷺ. «شف»: لعله ﷺ لما علم أنه آخر مرضه، وأن ارتحاله عن الدنيا عن قريب ترك قراءتهما.

١٥٣٣- \* وعن عثمان بن أبي العاص، أنه شكا إلى رسول الله ﷺ وجعاً يجده في جسده، فقال له رسول الله ﷺ: «ضع يدك على الذي ياللم من جسدي»، وقل: بسم الله ثلاثاً، وقل سبع مرات: أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد وأحاذر». قال: ففعلت، فأذهب الله ما كان بي. رواه مسلم.

١٥٣٤- \* وعن أبي سعيد الخدري، أن جبريل أتى النبي ﷺ، فقال: يا محمد اشتكت؟ فقال: «نعم». قال: بسم الله أرقيك، من كل شيء يؤذيكَ، من شر كل نفس أو عين حاسد الله يشفيك، بسم الله أرقيك. رواه مسلم.

١٥٣٥- \* وعن ابن عباس، قال: كان رسول الله ﷺ يُعوذُ بالحسن والحسين: «أُعِيذُكُمْ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّةِ، مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ وَهَامَةٍ، وَمِنْ كُلِّ عَيْنٍ لَامَةٍ»، ويقول: «إِنْ أَبَا كَمَا كَانَ يُعَوَّذُ بِهَا إِسْمَاعِيلُ وَإِسْحَاقُ». رواه البخاري. وفي أكثر نسخ «المصابيح»: «بهما» على لفظ الثنية.

الحديث الحادي عشر عن عثمان: قوله: «ما أجد وأحاذر» تعوذ من وجع ومكروه هو فيه، وما يتوقع حصوله في المستقبل من الحزن والخوف؛ فإن الحذر هو الاحتراز عن مخوف.

الحديث الثاني عشر عن ابن عباس: قوله: «بكلمات الله التامة» «تو»: الكلمة في لغة العرب تقع على كل جزء من الكلام، اسماً كان أو فعلاً أو حرفاً، وتقع على الالفاظ المنظومة، وعلى المعاني المجموعة. والكلمات هنا محمولة على أسماء الله الحسنى، وكتبه المنزلة؛ لأن المستعاذ به من الكلمات إنما يصح ويستقيم أن يكون يمثلها. ووصفها بـ «التامة» لخلوها عن النواقص والعوارض، فإن الناس متفاوتون في كلامهم على حسب تفاوتهم في العلم واللهاجة، وأساليب القول، فما منهم من أحد إلا وقد يوجد فوقه آخر، إما في معناه، أو في معان كثيرة، ثم إن أحدهم قلما يسلم من معارضة أو خطأ أو نسيان أو العجز عن المعنى الذي يراد، أو عظم النقائص التي هي مقترنة بها، إنها كلمات مخلوقة يتكلم بها مخلوق مفتقر إلى الأدوات والمخارج، وهذه أدوات نقيصة لا ينفك عنها كلام مخلوق، وكلمات الله تعالى متعالية عن هذه القوادح، فهي التي لا يسعها نقص ولا يعثر بها اختلال. واحتج الإمام أحمد بها على القائلين بخلق القرآن. فقال: لو كانت كلمات الله تعالى مخلوقة لم يعد بها رسول الله ﷺ إذ لا يجوز الاستعاذة بمخلوق، واحتج أيضاً بقوله: «التامة» فقال: ما من مخلوق إلا وفيه نقص.

١٥٣٦- \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُصِيبْ مِنْهُ». رواه البخارى .

١٥٣٧ - \* وعنه وعن أبي سعيد، عن النبي ﷺ «مَا يُصِيبُ الْمُسْلِمَ مِنْ نَصَبٍ، وَلَا وَصَبٍ، وَلَا هَمٍّ، وَلَا حَزَنٍ، وَلَا أَذًى، وَلَا غَمٍّ، حَتَّى الشُّوْكَةُ يُشَاكُّهَا؛ إِلَّا كَفَّرَ اللَّهُ بِهَا مِنْ خَطَايَاهُ». متفق عليه .

أقول: معنى قوله تعالى : «وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنْزَلٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُونُونَ مِنَ الْمُمْتَرِينَ» \* ومحت كلمة ريك صدقًا وعدلا لا ميلد لكلماته وهو السميع العليم<sup>(١)</sup> أنه تم كل ما أخبر به وأمر ونهى، ووعد وأوعد، صدقًا وعدلا، خص الأنواع بالذكر لدلالة السابق، يعنى فضله بمثل تلك الأنواع، ثم قسمه بالصدق والعدل فإن الصدق مناسب للخير والوعد، والوعيد. وإن العدل موافق للأمر والنهى، لأنه تعالى يأمر وينهى بمقتضى حكمته. ويضع كلا فى موضعه، ويتصرف فى ملكه بالأمر والنهى على ما أراد. ومعنى تمام الإخبار والوعد والوعيد أن يكون صدقًا، وفى الأمر والنهى أن يكون عدلا؛ لأن تمام الشئ انتهاؤه، وكماله لا يحتاج إلى خارج عنه، والناقص بخلافه.

قوله: «وهامة» «فه»: الهامة كل ذات سم يقتل، والجمع الهوام. فأما ماله سم ولا يقتل، فهى السامة، كالعقرب والزنبور. وقد تقع الهوام على كل ما يذب من الحيوان وإن لم يقتل، كالخشرات.

قوله: «عين لامة» «فه»: أراد ذات لم، ولذلك لم يقل: لمة. وأصلها من أملت بالشئ وقيل: «لامة» لاردواج قوله: «هامة». وعن بعضهم: الأصل فيه ملمة؛ لأنها فاعل أملت، إلا أنه ﷺ قصد المشاكلة فى الفواصل . قوله: «وفى أكثر نسخ المصاييح : بهما» وهو مشكل، اللهم إلا أن يجعل «كلمات الله» مجازًا من معلومات الله، ومما تكلم به سبحانه وتعالى من الكتب المنزلة. والظاهر أنه سهو من الكاتب.

الحديث الثالث عشر عن أبى هريرة: قوله: «يُصِيبُ» «مع»: ضبطوا بفتح الصاد وكسرها. أقول: الفتح أحسن للادب، كما قال: «وَإِذَا مَرَضْتَ فَهُوَ يَشْفِيكَ»<sup>(٢)</sup>. «فا»: أى ينل منه بالمصائب. «مظ، حس»: يعنى يتلوه بالمصائب. المعنى: من يرد الله به خيرًا أو يصل إليه مصيبة ليظهره من الذنوب ويرفع درجته. والمصيبة اسم لكل مكروه يصيب أحداً.

الحديث الرابع عشر عن أبى هريرة، وأبى سعيد: قوله: «نصب ولا وصب» «فه»: النصب

(١) الأمام: ١١٤: ١١٥.

(٢) الشعراء: ٨٠.



١٥٣٨- \* وعن عبدالله بن مسعود، قال: دخلتُ على النبي ﷺ وهو يوعكُ، فمسستُه بيدي، فقلتُ: يا رسولَ الله! إنَّكَ لتُوعكُ وعَكا شديداً فقال النبي ﷺ: «أجل، إني أوعكُ كما يوعكُ رجلانِ منكم» قال: فقلتُ: ذلك لأنَّ لك أجرين؟ فقال: «أجل». ثم قال: «ما من مسلم يصيبه أذى من مرضٍ فما سواه، إلا حطَّ اللهُ تعالَى به سيئاتِه، كما تحطُّ الشجرةُ ورقها». متفقٌ عليه .

١٥٣٩- \* وعن عائشة، قالتُ: ما رأيتُ أحداً ألجمَ عليه أشدُّ من رسولِ الله ﷺ متفقٌ عليه .

التعب، والوصب دوام الوجع ولزومه. قوله: «ولا هم ولا حزن» «تو»: اللهم الحزن الذي يلذِب الإنسان، من قولهم: هممت الشحم، فالهم والحزن خشونة في النفس لما يحصل فيها من الغم، أخذ من حزونة الأرض. فعلى هذا الهم أخص وأبلغ من الحزن. وقيل: الهم يخص بما هوأت، والحزن بما مضى. روى الترمذى: أن وكيعاً قال: لم يسمع في الهم أنه يكون كفارة إلا في هذا الحديث. «مط»: الغم الحزن الذي يغم الرجل، أى يصيره بحيث يقرب أن يغمى عليه، والحزن أسهل منه.

قوله: «حتى الشوكة» «الكشاف»: شكت الرجل، أشوكه، أى أدخلت في جسده شوكه، وشيك - على ما لم يسم فاعله - يشاك شوكاً. «مط»: يجوز رفع الشوكة على الابتداء، والخبر «يشاكها» وجرها على أن «حتى» عاطفة، أو بمعنى إلى، والضمير فى «يشاكها» مفعوله الثانى، والمفعول الأول مضممر أقيم مقام الفاعل، المعنى حتى الشوكة يشاك المسلم تلك الشوكة.

الحديث الخامس عشر عن عبدالله: قوله: «وهو يوعك» «نه»: هو حرارة الحمى وألمها، وقد وعكه المرض وعكاً فهو موهوك.

قوله: «كما تحط الشجرة» شبه حالة المريض وإصابته للرض جسده، ثم محو السيئات عنه سريعاً بحالة الشجرة، وهبوب الرياح الحريفة، وتناثر الأوراق منها سريعاً، وتجردها عنها، فهو تشبيه تمثلى لاتساع الأمور الموهمة فى المشبه من المشبه به، فوجه التشبيه: الإزالة الكلية على سبيل السرعة، لا الكمال والنقصان، لأن إزالة الذنوب عن الإنسان سبب كماله، وإزالة الأوراق عن الشجرة سبب نقصانها.

الحديث السادس عشر عن عائشة: قوله: «الوجع عليه» مبتدأ وخبر «أشد» إلى آخره، والجملة بمنزلة المفعول الثانى له «رأيت»؛ لأنها من دواخل المبتدأ والخبر، والخبر قد يكون جملة، و«من» رائدة، المعنى: ما رأيت أحداً أشد وجعاً من رسول الله ﷺ.

١٥٤٠- \* وعنهما ، قالت: مات النبي ﷺ بين حاقنتي وذاقنتي ، فلا أكره شدة الموت لأحد أبداً بعد النبي ﷺ . رواه البخارى .

١٥٤١- \* وعن كعب بن مالك ، قال : قال رسول الله ﷺ : «مثل المؤمن كمثل الحامة من الزرع تُفَيِّئُهَا الرِّيحُ ، تصرَّعُهَا مَرَّةً ، وتُعَدِّلُهَا أُخْرَى ، حتى يَأْتِيَهُ أَجَلُهُ ، ومثلُ المنافقِ كمثل الأَرزَةِ المجذية التي لا يصيبها شيءٌ حتى يكون الجمعُ فيها مرةً واحدةً» . متفق عليه .

١٥٤٢- \* وعن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله ﷺ : «مثلُ المؤمن كمثل الزَّرع لا تزالُ الرِّيحُ تَمِيلُهُ ، ولا يزالُ المؤمنُ يُصِيبُهُ البلاءُ ، ومثلُ المنافقِ كمثل شجرة الأَرزَةِ لا تهتزُّ حتى تُستحصَدَ» . متفق عليه .

الحديث السابع عشر عن عائشة : قوله : «بين حاقنتي وذاقنتي» أى توفى مستنداً إلى . «نه» : الحاقنة : الوهدة المنخفضة بين الترقوتين من الحلق ، واللسانة : الذقن . وقيل : طرف الخلقوم . وقيل : ما يناله الذقن من الصدر «قفس» : هتت إني لما رأيت شدة وفاته علمت أن ذلك ليس من المنلرات الدالة على سوء عاقبة المتوفى ، وأن هون الموت وسهولته ليس من المكرمات ، وإلا لكان رسول الله ﷺ أولى الناس به ، فلا أكره شدة الموت لأحد ولا أقبط أحداً يموت من غير شدة .

الحديث التاسع عشر عن كعب : قوله : «كمثل الحامة» «نه» : الحامة : الطاقة الغضبية اللينة من الزرع ، وألفها منقلبة عن واو . قوله : «تفئتها» «فا» أى تميلها يمينا وشمالا . «تو» : وذلك أن الريح إذا هبت شمالاً أمالت الحامة إلى الجنوب ، فصار فيئتها يمينا وشمالا فى الجانب الجنوبي ، وإذا هبت جنوبياً فيأت فى الجانب الشمالى .

قوله : «بصرعها» «نه» : أى يميلها ويرميها من جانب إلى جانب . قوله : «كمثل الأرز» «فا» : الأرز - بفتح الراء - شجرة الأرز ، وروى بسكونها . وهى شجرة صنوبر ، والصنوبر ثمرها . «مظ» : الأرز شجر صلب يجعل منه السوط ، والعصا ، والرواية الأخرى أصح . قوله : «المجذية» «فا» : يقال : جذا يجذو ، وأجذى يجذى ، إذا ثبت قائماً .

قوله : «المجمافها» «فا» : أى انقلاعها ، وهو مطاوع جففته جمعا ، إذا قلعت . وقوله : «من الزرع» صفة للخامة ، لأن التعريف فى الحامة للجنس . و«تفئتها» يجوز أن يكون صفة أخرى للخامة ، وأن يكون حالا من الضمير المتحول إلى الجار والمجرور . وهذا التشبيه يجوز أن يكون مفرقا ، فيقدر للمشبه معانٍ مقابلة للمشبه به ، وأن يكون تمثيليا ، فيتوهم للمشبه ما للمشبه به ، وأن يكون قولاً بأن تؤخذ الزبدة من المجموع . وفيه إشارة إلى أن المؤمن ينبغى له أن يرى نفسه فى الدنيا عارية معزولة عن استيفاء اللذات والشهوات معروضة للحوادث والمصيبات ، مخلوقة

١٥٤٣- \* وعن جابر، قال: دخل رسول الله ﷺ على أم السائب فقال: «مالك تزفزين؟» قالت: الحمى لا بارك الله فيها، فقال: «لا تسي الحمى، فإنها تذهب خطايا بني آدم، كما يذهب الكير خبث الحديد». رواه مسلم.

١٥٤٤- \* وعن أبي موسى، قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا مرض العبد أو سافر، كتب له بمثل ما كان يعمل مقيمًا صحيحًا». رواه البخاري.

١٥٤٥- \* وعن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «الطاعون شهادة لكل مسلم». متفق عليه.

١٥٤٦- \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «الشهداء خمسة: المطعون، والمبطون، والغريق، وصاحب الهدم، والشهيد في سبيل الله» متفق عليه.

للأخرة؛ لأنها جنته، ودار خلوده وثباته. وقوله: «حتى يستحصد» الحصاد إما يستعمل في الزرع والكلا واستعماله في الشجر إما استعارة لفظية، كالشفر للشفة، أو معنوية، شبه قلع شجر الصنوبر أو الأرض في سهولته بحصاد الزرع، فدل على سوء خاتمة الكافر.

الحديث العشرون عن جابر: قوله: «تزفزين» «نه»: وفزف الطائر بجناحيه إذا بسطهما عند السقوط على شيء يحوم عليه ليقع فوقه. والمعنى: مالك ترتعدين؟ ويرى بالزاي من الزفزة وهي الارتعاد من البرد. قوله: «الكير» «نه»: هو بالكسر كير الحديد، وهي المني من الطين. وقيل: الزق الذي ينفخ به النار، والمني الكور.

الحديث الحادي والعشرون عن أبي موسى: قوله: «بمثل» الباء واقعة كما في قوله تعالى: ﴿فإن آمنوا بمثل ما آمنتم به﴾<sup>(١)</sup>.

الحديث الثاني والعشرون عن أنس -رضي الله عنه- قوله: «الطاعون» «نه»: وهو المرض العام والوباء الذي يفسد له الهواء فتفسد به الأمزجة والأبدان.

الحديث الثالث والعشرون عن أبي هريرة: قوله: «الشهداء» «غب»: الشهود والشهادة الحضور مع المشاهدة، إما بالبصر أو بالبصيرة. وسعى الشهيد شهيدًا؛ لحضور الملائكة إياه، إشارة إلى قوله تعالى: ﴿تتنزل عليهم الملائكة ألا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون﴾<sup>(٢)</sup> أو لأنهم يشهدون في تلك الحالة ما أهد لهم من النعيم، أو لأنه يشهد أرواحهم

(١) البقرة: ١٣٧.

(٢) فصلت: ٣٠.

١٥٤٧- \* وعن عائشة، قالت: سألتُ رسولَ الله ﷺ عن الطَّاعُونِ فأخبرني: أَنَّهُ عَذَابٌ يُعَذِّبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ، وَأَنَّ اللَّهَ جَعَلَهُ رَحْمَةً لِلْمُؤْمِنِينَ، لَيْسَ مِنْ أَحَدٍ يَقَعُ الطَّاعُونُ فَيَمُوتُ فِي بَلَدِهِ صَابِرًا مُحْتَسِبًا، يَعْلَمُ أَنَّهُ لَا يُصِيبُهُ إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ، إِلَّا كَانَ لَهُ مِثْلُ أَجْرِ شَهِيدٍ. رواه البخاري.

١٥٤٨- \* وعن أسامة بن زيد، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «الطَّاعُونُ رَجَزُ أَرْسِلَ عَلَى طَائِفَةٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ، أَوْ عَلَى مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ، فَإِذَا سَمِعْتُمْ بِهِ بَارِضٍ فَلَا تَقْدَمُوا عَلَيْهِ، وَإِذَا وَقَعَ بَارِضٍ، وَأَنْتُمْ بِهَا، فَلَا تَخْرُجُوا فِرَارًا مِنْهُ» متفق عليه .

عند الله، كما قال تعالى: ﴿يُجِبْ أَحْيَاءَهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ (فرحين) (١). فإن قلت: «خمس» خبر لـ «الشهداء» والمعدود بعده بيان له، فيكون حمله على المبتدأ من باب التشبيه، كأنه قيل: المظنون كالشهيد إلى آخره، فكيف يصح هذا في الشهيد، فإنه حمل الشيء على نفسه قلت: هو من باب قوله: أنا أبو النجم، وشعري شعري، كأنه قيل: الشهيد الكامل أو المعروف هو من قتل في سبيل الله: قوله: «المبطون» «فه»: أي الذي يموت بمرض البطن كالاستسقاء ونحوه. الحديث الرابع العشرون عن عائشة: قوله: «ليس من أحد» الجملة بيان لقوله: «جعلته رحمة للمؤمنين» و«من» والدّة، ويقع الطاعون» صفة لـ «أحد» والراجع محذوف، أي يقع في بلده. و«فيمكث» عطف على «يقع» وكذا «يعلم» وإلا لكان خبر «ليس» و«صابرًا ومحسبًا» حالان من فاعل «يمكث» أي يصبر وهو قادر على الخروج متوكلا على الله تعالى ابتغاء لمرضات الله طالبًا للوابه لا لغرض آخر.

الحديث الخامس والعشرون عن أسامة: قوله: «رجز» «تو»: الرجز العذاب. والاصل فيه الاضطراب، ومنه قيل: رجز البعير رجزًا، إذا تقارب خطوه واضطرب لضعف فيه. وقوله: «على طائفة من بني إسرائيل» هم الذين أمرهم الله تعالى أن يدخلوا الباب سجدًا، فخالقوا، قال تعالى: ﴿فَأَنزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رَجْزًا مِنَ السَّمَاءِ﴾ (٢). قيل: أرسل الله عليهم الطاعون، فمات منهم في ساعة أربعة وعشرون ألفًا. «قفس»: في الحديث النهي عن استقبال البلاء، فإنه تهور، وإقدام على خطر، وإيقاع للنفس في معرض التهلكة، وعن الفرار منه، فإنه فرار من

(١) آل عمران: ١٦٩: ١٧٠.

(٢) البقرة: ٥٩.

١٥٤٩ - \* وعن أنس، قال: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يقول: «قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: إِذَا ابْتَلَيْتُ عَبْدِي بِحَبِيبَتِهِ، ثُمَّ صَبَرَ عَوَّضْتُهُ مِنْهَا الْجَنَّةَ» يُرِيدُ عَيْنِي. رواه البخاري.

القدر، وهو لا يتفقه. «خط»: أحد الأمرين تأديب وتعليم، والآخر تفويض وتسليم. «تو»: إن الله تعالى شرع التوقي عن المحذور، وقد صح أنه ﷺ لما بلغ الحجر، منع أصحابه عن الدخول فيه، وأما نهيه ﷺ عن الخروج منه، فيحتمل أنه أراد إذا خرج الأصحاء ضاعت المرضى عن يتمهدهم، والموتى من التجهيز والتكفين والصلاة عليهم.

قوله: «سمعت به بارض» الباء الأولى متعلقة بـ«سمعت» على تضمين أخبرتم، و«بارض» حال، أي واقفاً في أرض. «حس»: وفيه دليل على أنه لو خرج منه حاجة يريدتها، أو سفر يقصده، فلا يأس به.

الحديث السادس والعشرون عن أنس: قوله: «بحبيبتيه» تسمى العينان بالحبيبتين لأن العالم عالم الغيب والشهادة، وكل منهما محبوب، ومدرك الأولى البصيرة، ومدرك الثاني البصر، واشتق الحبيب من حبة القلب، وهي سويداؤه، نظير سويداء العين، وأنشد السيد الرضي:

لو يفتدى ذاك السواد فديته  
بسواد عيني بل سواد ضمائري  
وقال [أبو العلا]: \*

يود أن سواد الليل دام له  
ويزيد فيه سواد القلب والبصر  
ولأن السرور يكنى عنه بكرة العين لما نشاهد المحبوب بها، ويكنى عن الحزن بسخونتها للمفارقة عنه. ولعل جعل الجنة عوضاً عنها، لأن فاقدهما حبيب، فالدنيا سجنه حتى يدخل الجنة، على ما ورد «الدنيا سجن المؤمن، وجنة الكافر»<sup>(١)</sup>. و«ثم» في قوله: «ثم صبر» للتراخي في الرتبة؛ لأن ابتلاء الله تعالى العبد نعمة، وصبره عليه مقتضى لتضاعف تلك النعمة؛ لقوله تعالى: «إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ»<sup>(٢)</sup>. ولما أصيب ابن عباس رضي الله عنهما بكربتيه أنشد:

إن يلذّب الله من عيني نورهما  
ففي لساني وقلبي للهدى نور  
عقلي ذكي، وقولي غير ذي خطل  
وفي فمي صارم كالسيف مانور

(١) صحيح رواه مسلم وغيره عن أبي هريرة مرفوعاً.

(٢) الزمر: ١٠

\* في ذلك «أبو الطيب»

## الفصل الثاني

١٥٥٠ - \* عن علي رضي الله عنه ، قال : سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول : « ما منُ مسلمٍ يعودُ مسلماً غدوةً إلا صلى عليه سبعونَ ألفَ ملكٍ حتى يمسي ، وإنْ عادَهُ عشيةً إلا صلى عليه سبعونَ ألفَ ملكٍ حتى يُصبحَ ، وكانَ له خَريفٌ في الجنة » . رواه الترمذي ، وأبو داود . [١٥٥٠]

١٥٥١ - \* وعن زيد بن أرقم ، قال : عادني النبي ﷺ من وجعٍ كان يُصيبني . رواه أحمد ، وأبو داود . [١٥٥١]

١٥٥٢ - \* وعن أنس ، قال : قال رسول الله ﷺ : « مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الوُضوءَ ، وعادَ أخاهُ المسلمَ محتسباً ، بُعِدَ مِنْ جَهَنَّمَ مسيرةَ ستينَ خريفاً » . رواه أبو داود . [١٥٥٢]

١٥٥٣ - \* وعن ابن عباس ، قال : قال رسول الله ﷺ : « ما من مسلمٍ يعودُ مسلماً فيقولُ سبعَ مرَّاتٍ : أسألُ اللهَ العظيمَ ربَّ العرشِ العظيمِ أنْ يشفيكَ ، إلا شُفيَ ، إلا أنْ يكونَ قد حضرَ أجلُهُ » . رواه أبو داود والترمذي . [١٥٥٣]

١٥٥٤ - \* وعنه ، أنَّ النبي ﷺ كانَ يُعلمُهُم من الحمى ومن الأوجاعِ كلها أنْ

## الفصل الثاني

الحديث الأول عن علي : قوله : « وإن عادته عشية » « إن » نافية بدلالة « إلا » ، والمقابلتها « ما » . و« خريف » أي مخروف من ثمر الجنة ، فعيل بمعنى مفعول .

الحديث الثاني إلى الرابع عن أنس : قوله : « محتسباً » تنازع فيه « ترضاً » ، و« عاد » ، قوله : « ستين خريفاً » أي حاماً . قالوا : سمي به لاشتماله عليه ، إطلاقاً للبعض وإرادةً للكل مجازاً . وقد سئل أنس عن الخريف ، قال : العام . وكانت العرب يؤرخون أحوالهم بالخريف ؛ لأنه كان أوان جدادهم \* ، وقطافهم ، وإدراك غلاتهم ، إلى أن أرخ عمر رضي الله عنه بسنة الهجرة . وفيه أن الرضوء سنة في عيادة المريض ؛ لأن العائد إن دعا وسمى الله وهو على الطهارة ، كان أقرب إلى الإجابة .

الحديث الخامس عن ابن عباس : قوله : « كل عرق نعار » « نه » : نمر العرق بالدم إذا ارتفع

[١٥٥١] حسن ، انظر صحيح أبي داود (٢٦٥٩) بنحوه .

[١٥٥٠] قال الشيخ :: وإسناده ضعيف .

[١٥٥٣] إسناده صحيح .

[١٥٥٢] إسناده ضعيف .

\* الجنداء : أوان الصَّرام .

يقولوا «بِسْمِ اللَّهِ الْكَبِيرِ، أَعُوذُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ، مِنْ شَرِّ كُلِّ عَرَقٍ نَعَارٍ، وَمِنْ شَرِّ حَرِّ النَّارِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ، لَا يَعْرِفُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ إِسْمَاعِيلَ وَهُوَ يَضَعُفُ فِي الْحَدِيثِ. [١٥٥٤]

١٥٥٥ - \* وعن أبي الدرداء قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «مَنْ اشْتَكَى مِنْكُمْ شَيْئًا أَوْ اشْتَكَاهُ آخٌ لَهُ، فَلْيَقُلْ: رَبَّنَا اللَّهُ الَّذِي فِي السَّمَاءِ، تَقَدَّسَ اسْمُكَ، أَمْرَكَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، كَمَا أَنَّ رَحِمَتَكَ فِي السَّمَاءِ فَاجْعَلْ رَحِمَتَكَ فِي الْأَرْضِ، اغْفِرْ لَنَا حُوبَنَا وَخَطَايَانَا، أَنْتَ رَبُّ الطَّيِّبِينَ، أَنْزِلْ رَحْمَةً مِنْ رَحِمَتِكَ، وَشِفَاءً مِنْ شِفَائِكَ، عَلَى هَذَا الْوَجْعِ؛ فَيَبْرَأُ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ. [١٥٥٥]

وعلا، وجرح نعار ونعور إذا صوت دمه عند خروجه. «فا»: فلان نعار في الفتن إذا كان يسعى فيها، ويصوت بالناس.

الحديث السادس عن أبي الدرداء: قوله: «رَبَّنَا اللَّهُ الَّذِي فِي السَّمَاءِ» «رَبَّنَا» مبتدأ، و«اللَّهُ» خبره، و«الَّذِي» صفة ماضحة عبارة عن مجرد علو شأنه ورفعته، لا عن المكان لأنه منزّه عن المكان (٥). ومن ثم نزه اسمه عما لا ينبغي، فيلزم منه تقدس المسمى بالطريق الأولى.

ولا يجوز أن يكون الصفة مميزة، كما في قوله تعالى: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ» (١) لأن الرب الذي قد يتصور فيه الاشتراك على رُسم المشركين بخلاف «اللَّهُ» فإنه اسم مختص بالمعبود بالحق وفاقًا.

قوله: «أَمْرَكَ فِي السَّمَاءِ» كقوله تعالى: «وَأَوْحَى فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا» (٢) أي ما أمر به فيها، ودبره من خلق الملائكة والنيرات وغير ذلك، أو شأنها وما يصلحها.

قوله: «كَمَا رَحِمَتَكَ فِي السَّمَاءِ» «مَا» كافة مهينة لدخول الكاف على الجملة، شبه ما فيه اختلاف بما لا اختلاف فيه، وذلك أن أمر الله - كما فسر - غير مختص بالسماوات دون الأرض لكن الرحمة من شأنها أن تختص بالسماوات دون الأرض؛ لأنها مكان الطيبين المعصومين عن أضرار الآثام، بخلاف الأرض، ولذلك أتى بالفاء الجزائية، أي إذا كان كذلك فافعل. وقيد الفعل بالحبوب «فا»: والحبوة الإثم. والتعريف في «الوجع» للمهد، وهو ما يعرفه كل أحد أن

[١٥٥٤] ضعیف.

[١٥٥٥] إسناده ضعیف.

(١) البقرة: ٢١.

(٢) فصلت: ١٢.

\* سبق في غير موضع إثبات العلو لله عز وجل فوق خلقه، وأنه في السماء وأن هذا هو اعتقاد أهل السنة والجماعة.

١٥٥٦ - \* وعن عبد الله بن عمرو، قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا جاء الرجل يعود مريضاً فليقل: اللهم اشفِ عبدك ينكا لك عدوك أو يمشي لك إلى جنّارة». رواه أبو داود. [١٥٥٦]

١٥٥٧ - \* وعن علي بن زيد، عن أمية أنها سألت عائشة عن قول الله عز وجل: «إِنْ تَبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ يَحْسَبُكُمْ بِهِ اللَّهُ». وعن قوله: «مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ»، فقالت: ما سألني عنها أحد منذ سألت رسول الله ﷺ فقال: «هذه معاتبته الله العبد بما يصيبه من الحمى والنكبة، حتى البضاعة يضعها في يد قميصه، فيفقدوها، فينزع لها، حتى إن العبد ليخرج من ذنوبه، كما يخرج التبر الأحمر من الكبر». رواه الترمذي. [١٥٥٧]

---

الوجه ما هو. ويجوز أن يشار به إلى «شيئاً» فالجيم مفتوحة، أو إلى «من» في «من اشتكى» فالجيم مكسورة. «وأنت رب الطيبين» إلى آخره تقرير للمعنى السابق، وتخصيص بعد التعميم. فالأول كالوسيلة إلى المطلوب.

الحديث السابع عن عبدالله: قوله: «ينكا لك عدوك» «فه»: نكيت في العدو أنكى نكابة فأنكا، إذا كثرت فيهم الجراح والقتل، فوهنوا لذلك. «وينكا» مجزوم على أنه جواب الأمر، ويجوز الرفع على تقدير اشفِ عبدك، فإنه ينكا عدوك. وقيل: ويجوز أن يكون «يمشي» أيضاً مجزوماً لم تحذف لامه، نحو قراءة من قرأ «إنه من يتقي ويصبر»<sup>(١)</sup> بإثبات الياء. ولعله جمع بين النكابة، وتشيع الجنّارة؛ لأن الأول كدح في إنزال العقاب على عدو الله، والثاني سعى في إيصال الرحمة إلى ولي الله. قال:

لنا ملِكٌ ما يطعم النوم همه      نيمات لحسي، أو حياة أليت

الحديث الثامن عن علي: قوله: «معاتبته الله العبد» «تو»: هذا الحديث لم يوث في المصابيح على وجهه، حيث جاء فيه «متابعة الله» من «تبع»، وفي كتاب الترمذي: «معاتبته الله» من «عتب». أقول: وكذا في شرح القاضي، والأشرف. ثم قال الشيخ. لا تعرف المتابعة في الحديث ولا معنى له، وإنما هو «معاتبته الله العبد»، أي يؤاخذ به بما أصابه من الذنب بما يصيبه في الدنيا من الحمى وغيرها. أقول: أما الرواية، فلا كلام عليها. وأما المعنى فصحيح؛ لما جاء: «اتبعوا القرآن ولا تتبعكم». قال ابن الأثير في النهاية: قيل: معناه لا يطلبكم لتضييعكم إياه، كما يطلب الرجل صاحبه بالتبعة. والتبع الذي يتبعك لحن يطالبك به، فالمعنى: هذه

---

[١٥٥٦] قال الشيخ: إسناده حسن، وصححه الحاكم ووافقه الحمى.

[١٥٥٧] إسناده ضعيف.

(١) يوسف: ٩٠.



١٥٥٨ - \* وعن أبي موسى، أن رسول الله ﷺ قال: «لا يصيب عبداً نكبةٌ فما فوقها أو دونها إلا بذنبٍ، وما يعفو الله عنه أكثر، وقرأ: ﴿وما أصابكم من مصيبةٍ فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير﴾ (١). رواه الترمذي. [١٥٥٨]

طلب من الله إياه ليجاره على ما صدر عنه من التبعة، فأطلق المتابعة، وأراد المجارة. نعم الرواية الثانية اللفظ وأنسب بالمقام، وتحقيقه: أن عائشة رضي الله عنها قد تحيرت في أمر نفسها، حيث فهمت من الآية أن هذه مؤاخلة عقابٍ آخرى، فسألت رسول الله ﷺ عنها، فأجابها ﷺ: طيب نفساً إنها ليست بمؤاخلة عقاب يكون في العقب، إنما هي مؤاخلة عتاب في الدنيا، صادرة عن مبدأ عناية ورحمة، على ما هو معهود من ذي عاطفة وإشفاق على معطوف عليه يراقب أوقاته وأحواله، وينبهه لطريق السعادة كلما أوزر عن سواء الطريق يردّه إليه لطفًا وقهرًا، فكانه ﷺ يسلي نفس أم المؤمنين ويطيّبها، ويقول لها: لا تظني أن هذه المحاسبة مؤاخلة سخط وغضب، وأنها مخصوصة بالآخرة؛ إنما هي مؤاخلة عتاب يجري بين المتعاتين، ولهذا جاء ﷺ بصلة المعاتبّة توضيحًا لها وتحقيقًا لمعناها في قوله: «تصيبه من الحمى والنكبة» ووضع المظهر موضع المضمّر في قوله: «حتى إن العبد ليخرج من ذنوبه» كأنه قيل: يخرج عبدي وهو تحت عنايتي ولطفي. و«النكبة» هي ما يصيب الإنسان من الحوادث. و«البضاعة» قسط من المال يقتنى للتجارة، والأصل فيها البضغ، وهو جملة من اللحم، تبضغ أي تقطع.

قوله: «فيفقدها» يقال: فقدت الشيء أفقده فقداً، أي طلبته بعد ما غاب. قال الله تعالى: ﴿وماذا تفقدون﴾ (٢). والمراد ب«يد القميص» كمة، تسمية للمحل باسم الحال، يريد أن الرجل إذا وضع بضاعته في كمة، ووهم أنها غابت، فطلبها وفزع لذلك، كفرت عنه ذنوبه. وفيه من المبالغة ما لا يخفى. وقوله: «فيفزع لها» يقال: فزع له، أي تغير وتحول من حال إلى حال. «نه»: يقال: فزعت لمجىء فلان، إذا تأهبت له متحولاً من حال إلى حال.

قوله: «والتهرب» «نه»: هو اللهب والفضة قبل أن يضربا دراهم ودنانير، فإذا ضربا كانا حينئذ. الحديث التاسع عن أبي موسى: قوله: «نكبة فما فوقها» التذكير فيها للتقليل لا للجنس، ليصح ترتب «فوقها» ودونها» في العظم والحقارة عليه بالقاء، وهو يحتمل وجهين: فوقها في العظم ودونها في الحقارة، وعكس ذلك، ونحوه قوله تعالى: ﴿إن الله لا يستحي أن يضرب مثلاً ما يعوضة فما فوقها﴾ (٣).

[١٥٥٨] إسناده ضعيف.

(١) الشورى: ٣٠.

(٢) يوسف: ٧١.

(٣) البقرة: ٢٦.

١٥٥٩ - \* وعن عبدالله بن عمرو، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا كَانَ عَلَى طَرِيقَةِ حَسَنَةِ مِنَ الْعِبَادَةِ، ثُمَّ مَرَضَ، قِيلَ لِلْمَلِكِ الْمُوَكَّلِ بِهِ: اكْتُبْ لَهُ مِثْلَ عَمَلِهِ إِذَا كَانَ طَلِيقًا حَتَّى أُطْلَقَهُ، أَوْ أَكْفَتْهُ إِلَيَّ» [١٥٥٩].

١٥٦٠ - \* وعن أنس، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِذَا ابْتُلِيَ الْمُسْلِمُ بِبَلَاءٍ فِي جَسَدِهِ، قِيلَ لِلْمَلِكِ: اكْتُبْ لَهُ صَالِحَ عَمَلِهِ الَّذِي كَانَ يَعْمَلُ، فَإِنْ شَفَاهُ غَسَلَهُ وَطَهَرَهُ. وَإِنْ قَبَضَهُ غَفَرَ لَهُ وَرَحِمَهُ». رواهما في «شرح السنة» [١٥٦٠].

١٥٦١ - \* وعن جابر بن عتيك، قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الشَّهَادَةُ سَبْعٌ، سَوَى الْقَتْلِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ: الْمُطْعُونُ شَهِيدٌ، وَالْغَرِيقُ شَهِيدٌ، وَصَاحِبُ ذَاتِ الْجَنْبِ شَهِيدٌ، وَالْمَبْطُونُ شَهِيدٌ، وَصَاحِبُ الْحَرِيقِ شَهِيدٌ وَالَّذِي يَمُوتُ تَحْتَ الْهَدْمِ شَهِيدٌ، وَالْمَرْأَةُ تَمُوتُ بِجَمْعٍ شَهِيدٌ». رواه مالك، وأبو داود، والنسائي [١٥٦١].

١٥٦٢ - \* وعن سعد، قال: سئل النبي ﷺ: أَيُّ النَّاسِ أَشَدُّ بَلَاءً؟ قَالَ: «الْأَنْبِيَاءُ، ثُمَّ الْأَمْثَلُ فَالْأَمْثَلُ، يُتَتَلَى الرَّجُلُ عَلَى حَسَبِ دِينِهِ فَإِنْ كَانَ صَلْبًا فِي دِينِهِ

الحديث العاشر عن عبدالله بن عمرو: قوله: «أو أكفته» فنه: أي أضمه إلى القبر. ومنه قيل للأرض: كفأت. «مط»: أكفته، أي أميته. أقول: هذا المعنى أقرب؛ لأن المعنى أكتب له مثل عمله حين كان صحيحاً زماناً بعد زمان، حتى يرجع إلى صحته، أو يموت فيرجع إلى، كما قال تعالى: «يَأْتِيهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ أَرْجِعِي إِلَى رَبِّكَ رَاضِيَةً مَُرْضِيَةً» (١) هذا معنى قوله: «أو أكفته إلى» أي أضمه.

الحديث الحادي عشر، والثاني عشر عن جابر: قوله: «المطعون شهيد» بيان للسبع من حيث المعنى، لأن الظاهر أن يقال: الطاعون شهادة، والغرق شهادة إلى آخره، أو يقال أولاً: الشهداء سبعة.

قوله: «والمرأة بجمع» فنه: أي تموت وفي بطنها ولد. وقيل: التي تموت بكرًا. «والجمع» بالضم بمعنى المجموع، كالدحر بمعنى المدحور. وكسر الكسائي الجيم، والمعنى أنها ماتت مع شيءٍ مجموع فيها غير متفصل من حمل أو بكارة.

الحديث الثالث عشر عن سعد: قوله: «ثم الأمثل» «غب»: الأمثل يعبر به عن الأشبه بالفضل، والأقرب إلى الخير، وأمائل القوم كناية عن خيارهم. أقول: «ثم» فيه للتراخي في

---

[١٥٥٩، ١٥٦٠] قال الشيخ: لقد أبعد النجعة، فالخديثان في المسند (٣/٢٠٣/٢) بإسنادين حسنين، وروى الأول منهما من طريق أخرى نحوه وإسناده صحيح، وصححه الحاكم ووافقه الذهبي.

[١٥٦١] حديث صحيح كما قال الشيخ.

(١) الفجر: ٢٧: ٢٨

اشتدَّ بلاؤه، وإنَّ كانَ في دينه رَقَّةٌ هُوَ عَلَى، فَمَازَالَ كَذَلِكَ حَتَّى يَمِشِيَ عَلَى الْأَرْضِ  
مَالَهُ ذَنْبٌ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ، وَابْنُ مَاجَةَ، وَالدَّارِمِيُّ، وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ: هَذَا حَدِيثٌ  
حَسَنٌ صَحِيحٌ [١٥٦٢].

١٥٦٣ - \* وَعَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: مَا أَغْبَطُ أَحَدًا يَهْوَنُ مَوْتُ بَعْدَ الَّذِي رَأَيْتُ مِنْ  
شِدَّةِ مَوْتِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالتَّسَنُّي. [١٥٦٣]

١٥٦٤ - \* وَعَنْهَا، قَالَتْ: رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ، وَهُوَ بِالْمَوْتِ، وَعِنْدَهُ قَدَحٌ فِيهِ مَاءٌ.  
وَهُوَ يُدْخِلُ يَدَهُ فِي الْقَدَحِ، ثُمَّ يَمْسَحُ وَجْهَهُ، ثُمَّ يَقُولُ: «اللَّهُمَّ أَعِنِّي عَلَى مُنْكَرَاتِ  
الْمَوْتِ، أَوْ سَكْرَاتِ الْمَوْتِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ، وَابْنُ مَاجَةَ. [١٥٦٤]

الرتبة، و«الفاء» للتعاقب على سبيل التوالي تنزلاً من الأعلى إلى الأسفل، و«يتلى الرجل» بيان  
للجملة الأولى، والتعريف في «الأنبياء والامثل» للجنس، وفي «الرجل» للاستغراق في  
الاجناس المتوالية.

قوله: «صلباً» خبر «كان» وفي دينه متعلق به و«كان» الثاني يجوز أن يكون اسمه الضمير  
الراجع إلى الرجل، و«رقعة» مبتدأ وفي دينه خبره، والجملة خبر «كان». وأن يكون «رقعة» اسم  
«كان» وفي دينه خبر، وجاز التأنيث للفعل بالخبر. فإن قلت: ما الفائدة في اختلاف «صلباً»  
ورقة؟ قلت: الأول وصف للرجل، والتذكير فيه للتعظيم، والثاني وصف للدين، والتذكير فيه  
للتقليل، فيفيد أن من كان صلباً في دينه فهو أشدَّ بلاء، ومن كان أرق في دينه كان أقلَّ بلاء. وفيه  
تنبيه على أن المطلوب من الرجل الكامل أن يكون صلباً في دينه، وكونه رقيق الدين ليس من  
شيمته. وقوله: «فمازال كذلك» الضمير راجع إلى اسم «كان» الأول دون الثاني، و«كذلك»  
إشارة إلى اشتداد البلاء. وقوله: «يمشي على الأرض ما له ذنب» كناية عن سلامته من اللذنب،  
وخلاصه عنه، كأنه كان محبوساً، فأطلق وخلي سبيله، فهو يمشي ما عليه بأس.

الحديث الرابع عشر عن عائشة: قوله: «ما أغبط» «نه»: غبطت الرجل أغبطته، إذا اشتبهت  
أن يكون لك مثل ماله، وأن يدوم عليه ما هو فيه. و«الهون» الرق واللين. والإضافة فيه إضافة  
الصفة إلى الموصوف. وقد سبق معنى الحديث في الحديث السابع عشر من الفصل الأول.

الحديث الخامس عشر عن عائشة قوله: «وهو بالموت» أي مشغول أو متلبس به والأحوال  
بعدها متداخلات.

[١٥٦٢] إسناده حسن.

[١٥٦٣] إسناده ضعيف.

[١٥٦٤] إسناده ضعيف.

١٥٦٥ - \* وعن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا أراد الله تعالى بعبده الخير عجل له العقوبة في الدنيا، وإذا أراد الله بعبده الشر أمسك عنه بذنبه حتى يوافيه به يوم القيامة». رواه الترمذي.

١٥٦٦ - \* وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن عظم الجزاء، مع عظم البلاء، وإن الله عز وجل إذا أحب قوماً ابتلاهم، فمن رضي فله الرضا، ومن سخط فله السخط». رواه الترمذي وابن ماجه.

---

قوله: «سكرات الموت» «غيب»: السكر حالة تعرض بين المرء وعقله، وأكثر ما يستعمل ذلك في الشراب، وقد يعتري من الغضب والعشق.

الحديث السادس عشر عن أنس: قوله: «أمسك عنه بذنبه» أي أمسكه عنه لما يستحقه بسبب ذنبه من العقوبة، والضمير المرفوع في «يوافيه» راجع إلى الله تعالى، والمنصوب إلى العبد، ويجوز أن يكون بالعكس، والمعنى لا يجازيه بذنبه حتى يجيء في الآخرة متوفر الذنوب وفيها، فيستوفي حقه من العقاب.

الحديث السابع عشر عن أنس: قوله: «فمن رضي فله الرضا». فإن قلت: إذا كانت الفاء تفصيلية، فالتفصيل غير مطابق للمفصل؛ لأن المفصل اشتمل على فريق واحد، وهو أهل المحبة، والتفصيل على فريقين: أهل الرضا وأهل السخط. قلت: هو من أسلوب قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَسْتَكْفِرْ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرْهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا﴾ \* فأما الذين آمنوا<sup>(١)</sup> الآية. «الكشاف»: هو كقولك: جمع الإمام الخوارج، فمن لم يخرج عليه كسأه وحمله، ومن خرج عليه نكل به. وصحة ذلك أن حذف ذكر أحد الفريقين لدلالة التفصيل عليه. انتهى كلامه. فكلها هنا، أي إذا أحب الله تعالى قوماً وأبغض قوماً ابتلاهم جميعاً.

وقوله: «فمن رضي فله الرضا» شرط وجزاء، فهم منه أن رضي الله تعالى مسبوق برضى العبد، ومحال أن يرضى العبد عن الله إلا بعد رضى الله عنه، كما قال: ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾<sup>(٢)</sup> ومحال أن يحصل رضى الله ولا يحصل رضى العبد في الآخرة، كما قال تعالى: ﴿يَأْتِيهَا النَّفْسُ الْمَطْمَئِنَّةُ أَرْجِي إِلَىٰ رَبِّكَ رَاضِيَةً مَُّرْضِيَةً﴾<sup>(٣)</sup> فمن الله الرضى أولاً وأبداً، سابقاً ولا حافاً.

---

(١) النساء: ١٧٢: ١٧٣ الكشاف ٣١٦/١

(٢) البقرة: ٨

(٣) النجم: ٢٧: ٢٨

١٥٦٧ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يزال البلاء بالمؤمن أو المؤمنة في نفسه وماله وولده، حتى يلقي الله تعالى وما عليه من خطيئة». رواه الترمذي وروى مالك نحوه، وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.

١٥٦٨ - \* وعن محمد بن خالد السلمي، عن أبيه، عن جده، قال: قال رسول الله ﷺ: «إنَّ العبد إذا سبقت له من الله منزلة لم يبلغها بعمله، ابتلاه الله في جسده أو في ماله أو في وكده، ثم صبره على ذلك يبلغه المنزلة التي سبقت له من الله». رواه أحمد، وأبو داود. [١٥٦٨]

١٥٦٩ - \* وعن عبدالله بن شخير، قال: قال رسول الله ﷺ: «مثل ابن آدم وإلى جنبه تسع وتسعون منية، إن أخطأته المنيا وقع في الهرم حتى يموت». رواه الترمذي، وقال: هذا حديث غريب. [١٥٦٩]

١٥٧٠ - \* وعن جابر، قال: قال رسول الله ﷺ: «يود أهل العافية يوم القيامة،

---

الحديث الثامن عشر والتاسع عشر عن محمد بن خالد: قوله: «حتى يبلغه المنزلة» «حتى» هنا يجوز أن تكون للغة، وأن تكون بمعنى «كي» وفيه إشعار بأن البلاء خاصية في نيل الثواب ليس للطاعة، وإن حلت مثلها، ولذلك كان من نصيب الأنبياء أشد البلاء.

الحديث العشرون عن عبدالله: قوله: «مثل ابن آدم»: أي صور وقوله: «تسع وتسعون» يحتمل أن يراد به التحديد، أو التكثير، والثاني أظهر، يريد أن أصل خلقة الإنسان من شأنه أن لا يفارقه البلاء، والمصائب والأمراض والأدواء، كما قيل: البرايا أهداف المنيا. فإن أخطأته تلك التراب على التمرة أدركه من الأدواء الداء الذي لا دواء له. قال:

لَمَّا تَوَدَّنَ الدُّنْيَا بِهِ مِنْ صَرُوفِهَا      يَكُونُ بِكَاءِ الطِّفْلِ سَاعَةَ يَوْلَدُ  
إِذَا أَبْصَرَ الدُّنْيَا اسْتَهْلَ كَأَنَّهُ      بِمِثْلِهَا هُوَ لَاقٍ مِنْ آخِهَا يَهْدُ

قوله: «المنيا» جمع منية، وهي الموت؛ لأنها مقدره بوقت مخصوص، من النسي وهو التقدير. سمي كل بلية من البليات منية؛ لأنها طلائعها ومقدماتها.

الحديث الحادي والعشرون عن جابر: قوله: «يود أهل العافية» «غب»: الود محبة الشيء ونجني كونه له، ويستعمل في كل واحد من المعنيين من المحبة والتمني. وفي الحديث هو من

---

[١٥٦٨] إسناده ضعيف.

[١٥٦٩] إسناده ضعيف.

حينَ يُعطى أهلُ البلاءِ الثَّوابَ، لو أنَّ جلودهم كانت قُرِضت في الدنيا بالمقاريض». رَوَاهُ الترمذِيُّ، وقال: هذا حديثٌ غريبٌ.

١٥٧١ - \* وعن عامر الرّام، قال ذكرَ رسولُ الله ﷺ الأسقامَ، فقال: «إِنَّ المؤمنَ إِذَا أَصَابَهُ السَّقَمُ، ثُمَّ عَافَاهُ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنْهُ، كَانَ كَفَّارَةً لِمَا مَضَى مِنْ ذُنُوبِهِ، وَمَوْعِظَةً لَهُ فِيمَا يَسْتَقْبِلُ». وَإِنَّ الْمُنَافِقَ إِذَا مَرَضَ ثُمَّ أَعْفَى، كَانَ كَالْبَعِيرِ إِذَا عَقَلَهُ أَهْلُهُ ثُمَّ أَرْسَلُوهُ، فَلَمْ يَدِرْ لِمَ عَقَلُوهُ وَلَمْ أَرْسَلُوهُ». فقال رجلٌ: يا رسولَ الله! وما الأسقامُ؟ والله ما مَرِضْتُ قطُّ. فقال: «قُمْ عَنَّا فَلَسْتَ مَنًّا». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ. [١٥٧١]

المودة التي بمعنى التمني. ولا بد لقوله: «يود» من مفعول، «ولو» أيضاً للتمني، فلا يصلح أن تكون مفعولاً إلا على التأويل، فتزل مع ما بعده منزلة، كأنه قيل: يود أهل العافية ما يلام لو أن جلودهم كانت مقرضة في الدنيا، وهو الثواب المعطى على الابتلاء. ولو قيل: لو أن جلودنا، لكان التقدير: يود أهل العافية الابتلاء في الدنيا قائلين: ليت جلودنا كانت قرضت بالمقاريض، فنلتا الثواب المعطى على الابتلاء. فاختير في الحديث على التكلم، لأنه أقل إحوالاً إلى التقدير، فعلى هذا مفعول «يود» محذوف، و«لو» مع ما بعده مقول للقول، وهو حال من فاعل «يود».

الحديث الثاني والعشرون من عامر: قوله: «وإن المنافق» إلى آخره. مقابل لقوله: «إن المؤمن» وقد شبه بالبعير المرسل بعد القيد في أنه لا يلزم فيم قيد، وبما أرسل، يعني من حقه أنه إذا مرض عقل أن مرضه بسبب ما ارتكبه من الذنوب، فإذا أعفي لم يقدم على ما تقدمه، فلما لم ينتبه عليه جعل كالبعير، كما قال تعالى: ﴿أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ﴾ (١) فينبغي تأويل ما يقابله بهذا المعنى، كأنه قيل: إن المؤمن إذا مرض ثم عوفي تنبه وعلم أن مرضه كان مسبباً عن الذنوب الماضية، فيتندم ولا يقدم على ما مضى، فيكون كفارة لها؛ فوضع المسبب الذي هو الكفارة موضع السبب الذي هو الزميمة والندم، تنبيهاً على تيقظه، ويعد غور إدراكه لتقابل نسبة البلاء إلى المنافق، وتشبيهه بالنعيم.

قوله: «وما الأسقام» عطف على محذوف، أي عرفنا ما يترتب على الأسقام من الثواب وما الأسقام. وقوله: «قم عنا» ضمن «قم» معنى ابعِد، فعلى تعديته، أو «عنا» حال، أي قم متجاوزاً عنا معتزلاً. و«من» في «لست منّا» اتصالية، كما في قول الشاعر:

[١٥٧١] إِيَّاهُ ضَعِيفٌ.

(١) الأمراء: ١٧٩

١٥٧٢ - \* وعن أبي سعيد، قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا دخلتم على المريض فنفسوا له في أجله، فإن ذلك لا يرد شيئاً، وطيب بنفسه». رواه الترمذي، وابن ماجه. وقال الترمذي: هذا حديث غريب. [١٥٧٢]

١٥٧٣ - \* وعن سليمان بن صرد، قال: قال رسول الله ﷺ: «من قتل بطنه لم يعذب في قبره». رواه أحمد، والترمذي، وقال: هذا حديث غريب.

---

فإني لست منك ولست مني

وقوله ﷺ: «وما أنا من دد، ولا الدد مني».

الحديث الثالث والعشرون عن أبي سعيد: قوله: «فنفسوا له» «تو»: الأصل في التنفيس التفريج، يقال: نفست عنه تنفيساً أي دفعت، ونفس الله عنه كبريته أي فرجها. قوله: «فإن ذلك لا يرد شيئاً» يعني لا بأس عليك بتنفيسك المريض، فإن تنفيسك المريض ليس له أثر في طول عمره، لكن له أثر في تطيب نفسه. قيل لهارون الرشيد - وهو عليل -: هون عليك، وطيب نفسك، فإن الصحة لا تمنع من الفناء، والعلة لا تمنع من البقاء، فقال: والله لقد طيب نفسي وروحت قلبي.

قوله: «في أجله» «في» متعلق بـ «نفرا» مضمناً معنى التطميع، أي طعموه في طول أجله. واللام للتأكيد، والباء في «بنفسه» رائدة في الفاعل، كما في قول الشاعر:

ألا هل أتاها والحوادث جمعة      بأن امرأ القيس بن ملك يقرأ

ويجوز أن تكون الباء للتعدي، وفاعله ضمير عائد إلى اسم «إن» ويساعد الأول رواية المصاييح «وطيب نفسه».

الحديث الرابع والعشرون عن سلمان: قوله: «من قتل بطنه» هو من الاستعارة التبعية، كما في قول الشاعر:

قتل البخل، وأحصى السماحا

شبه ما يلحق المبطون من إزهاق نفسه به بما يزهق النفس بالمحددات ونحوها، والقرينة نسبة القتل إلى البطن.

---

[١٥٧٢] إسناده ضعيف.

### الفصل الثالث

١٥٧٤ - \* عن أنس، قال: كَانَ غُلَامٌ يَهُودِيٌّ يَخْدُمُ النَّبِيَّ ﷺ، فَمَرَضَ، فَأَتَاهُ النَّبِيُّ ﷺ يَمُودُهُ، فَقَعَدَ عِنْدَ رَأْسِهِ، فَقَالَ لَهُ: «أَسْلِمَ». فَنَظَرَ إِلَى أَبِيهِ وَهُوَ عِنْدَهُ، فَقَالَ: أَطْلَعَ أَبَا الْقَاسِمِ. فَأَسْلَمَ. فَخَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ وَهُوَ يَقُولُ: «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْقَذَهُ مِنَ النَّارِ». رواه البخاري.

١٥٧٥ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ عَادَ مَرِيضًا نَادَى مُنَادٌ فِي السَّمَاءِ: طَبْتُ وَطَابَ مَمْشَاكَ، وَتَبَوَّاتُ مِنَ الْجَنَّةِ مَنْزِلًا». رواه ابن ماجه [١٥٧٥]

١٥٧٦ - \* وعن ابن عباس، قال: إِنَّ عَلِيًّا خَرَجَ مِنْ عِنْدِ النَّبِيِّ ﷺ فِي وَجْعِهِ

### الفصل الثالث

الحديث الأول عن أنس: قوله: «الحمد لله الذي أنقذه من النار» والله در القائل:

ومريضاً أنت عائلده	قد أتاه الله بالسرج
وجهك المأمول حجتنا	يوم يأتي الناس بالحجيج
ما على من باع مهجته	في هوى عليك من حرج

أوله:

إن بيتاً أنت ساكنه غير محتاج إلى السرج

الحديث الثاني عن أبي هريرة: قوله: «طبت» «ذهب»: وأصل الطبيب ما تستلذه الخواص، وما تستلذه النفس. والطبيب من الإنسان من تركى عن نجاسة الجهل والفسق وقبائح الأعمال، وتحلى بالعلم والإيمان ومحاسن الأفعال. أقول: قوله: «طبت» دعاء له بأن يطيب عيشه في الدنيا. «وطاب ممشاك» كناية عن سيره وسلوكه طريق الآخرة بالتعمرى من رذائل الأخلاق، والتحلّى بمحاسن الأفعال ومكارمها. «وتبوات» دعاء بطيب العيش في الآخرة. وإخراج الأدعية عن الإنشائية؛ لإظهار الحرص على وقوعها، كأنها حاصلة وهو يخبر عنها، كما تقول: رحمك الله، وعصمك من الآفات.

[١٥٧٥] إسناده ضعيف.



الذي توفي فيه، فقال الناس: يا أبا الحسن! كيف أصبح رسول الله ﷺ؟ قال: أصبح بحمد الله بارئاً. رواه البخاري.

١٥٧٧ - \* وعن عطاء بن أبي رباح، قال: قال لي ابن عباس: ألا أريك امرأة من أهل الجنة؟ قلت: بلى قال: هذه المرأة السوداء أتت النبي ﷺ فقالت: يا رسول الله! إني أصرع، وإني أتكشف. فادع الله [لي]، فقال: «إن شئت صبرت ولك الجنة، وإن شئت دعوت الله أن يعافيك». فقالت: أصبر، فقالت: إني أتكشف، فادع الله أن لا أتكشف، فدعها لها. متفق عليه.

١٥٧٨ - \* وعن يحيى بن سعيد، قال: إن رجلاً جاءه الموت في زمن رسول الله ﷺ، فقال رجل: هنيئاً له، مات ولم يتل بمريض فقال رسول الله ﷺ: «ويحك! وما يدريك لو أن الله ابتلاه بمريض فكفر عنه من سيئاته». رواه مالك مرسلاً. [١٥٧٨]

١٥٧٩ - \* وعن شداد بن أوس، والصنابحي، أنهما دخلا على رجل مريض يعودانه، فقالا له: كيف أصبحت؟ قال: أصبحت بنعمة. قال: شداد: أبشر بكفارات السيئات، وخط الخطايا، فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الله عز وجل يقول: إذا أنا ابتليت عبداً من عبادي مؤمناً، فحمدني على ما ابتليته، فإنه يقوم من مضجعه ذلك كيوم ولدته أمه من الخطايا، ويقول الرب تبارك وتعالى: أنا قيدت عبدي وابتليته، فأجرؤا له ما كنتم تمهرون له وهو صحيح». رواه أحمد. [١٥٧٩]

١٥٨٠ - \* وعن عائشة، قالت: قال رسول الله ﷺ: «إذا كثرت ذنوب العبد، ولم يكن له ما يكفرها من العمل، ابتلاه الله بالخزن ليكفرها عنه». رواه أحمد. [١٥٨٠]

الحديث الثالث إلى الخامس عن يحيى: قوله: «لو أن الله ابتلاه» «لو» للتمني، لأن الامتناع لا تنجبال بالفاء، وهي مستدعية للفعل الماضي، كأنه لما قال القائل: هنيئاً له مات ولم يمرض» رده به أي لا تقل هنيئاً له، ليت أن الله تعالى ابتلاه فيكفر به سيئاته. ويجوز أن يقدر: لو ابتلاه الله لكان خيراً له، فيكفر، وعلى الأول «ما يدريك» معترضة، وعلى الثاني متصلة بما بعده.

[١٥٧٨] إسناده صحيح.

[١٥٧٩] إسناده حسن.

[١٥٨٠] إسناده ضعيف.

١٥٨١ - \* وعن جابر، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ عَادَ مَرِيضًا، لَمْ يَزَلْ يَخْوِضُ الرَّحْمَةَ حَتَّى يَجْلِسَ، فَإِذَا جَلَسَ اغْتَمَسَ فِيهَا». رواه مالك، وأحمد. [١٥٨١]

١٥٨٢ - \* وعن ثوبان، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِذَا أَصَابَ أَحَدَكُمْ الْحُمَّى، فَإِنَّ الْحُمَّى قِطْعَةٌ مِنَ النَّارِ، فَلْيُطْفِئْهَا عَنِ الْمَاءِ، فَلْيَسْتَنْقِ فِي نَهْرٍ جَارٍ - وَلْيَسْتَقْبِلْ جَرِيَّتَهُ، فَيَقُولُ: بِسْمِ اللَّهِ، اللَّهُمَّ اشْفِ عَبْدَكَ، وَصَدِّقْ رَسُولَكَ - بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ، وَلْيَنْغَمَسْ فِيهِ ثَلَاثَ غَمَسَاتٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، فَإِنْ لَمْ يَبْرَأْ فِي ثَلَاثَ فَخَمْسَ، فَإِنْ لَمْ يَبْرَأْ فِي خَمْسَ فَسَبْعَ، فَإِنْ لَمْ يَبْرَأْ فِي سَبْعَ فَتَسَعَ، فَإِنَّهَا لَا تَكَادُ تَجَاوِزُ سَعًا بِإِذْنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ». رواه الترمذي، وقال: هذا حديث غريب. [١٥٨٢]

الحديث السادس إلى الثامن عن جابر: قوله: «يخوض الرحمة» شبه الرحمة بالماء إما في الطهارة، أو في الشبوح والشمول، ثم نسب إليها ما هو منسوب إلى المشبه به من الخوض ثم عقب الاستعارة بالانغماس ترشيحاً.

الحديث التاسع عن ثوبان: قوله: «فإن الحمى قطعة» جواب لقوله: «إذا أصاب» والفاء في «فليطفئها» مترتبة على الجواب، والتقدير: فإذا أصاب أحدكم الحمى فليعلم أن الحمى قطعة من النار، فليطفئها، كقوله تعالى: «مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِهَ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ لَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ» (١) أى فليعلم أن الله عدو له. ويجوز أن يكون الجزاء «فليطفئها»، وقوله: «فإن الحمى» معترضة، كما في قول الشاعر:

ليس الجمال يثزو فاعلم وإن رُدِّيتَ بردا

وكرر الحمى تقريراً للعلة. والفاء في «فليستنقع» للتعقيب؛ لأن النقع هو الإطفاء، كما في قوله تعالى: «فَتَوَيَّأُوا إِلَى يَارُكُم فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ» (٢) لأن المعنى فاعزموا على التوبة فاقتلوا أنفسكم، من قبل أن الله تعالى جعل توبتهم قتل أنفسهم. «نه»: كل ما ألقى في ماء فقد أنقع، يقال: أنقعت الدواء، وغيره في الماء، فهو منقع. وقوله: «بعد صلاة الصبح» ظرف لقوله: «فليستنقع». وقوله: «ولينغمس» موضح لقوله: «فليستنقع» جرى به لتعلق المرات به.

قوله: «وصدق رسولك» أى اجعل قوله هذا صادقاً بأن تشفى. وقوله: «فخمس» أى إن لم يبرأ في ثلاثة أيام، فالأيام التي ينبغي أن ينغمس فيها خمس.

[١٥٨١] قال الشيخ: الحديث صحيح لشواهده الكثيرة.

[١٥٨٢] إسناده ضعيف.

(١) البقرة: ٩٨ (٢) البقرة: ٥٤

١٥٨٣ - \* وعن أبي هريرة، قال: ذكرت الحمى عند رسول الله ﷺ، فسبها رجل، فقال النبي ﷺ: «لا تسبها فإنها تنفي الذنوب كما تنفي النار خبث الحديد». رواه ابن ماجه. [١٥٨٣]

١٥٨٤ - \* وعنه، قال: إن رسول الله ﷺ عاد مريضاً فقال: «أبشروا إن الله تعالى يقول: هي ناري أسلطها على عبدي المؤمن في الدنيا لتكون حظه من النار يوم القيامة». رواه أحمد، وابن ماجه، والبيهقي في «شعب الإيمان».

١٥٨٥ - \* وعن أنس، أن رسول الله ﷺ قال: «إن الرب سبحانه وتعالى يقول: وعزتي وجلالي لا أخرج أحداً من الدنيا أريد أغفر له، حتى أستوفي كل خطيئة في عنقه بسقم في بدنه، وإقتار في رزقه». رواه رزين.

---

الحديث التاسع والعاشر عن أبي هريرة قوله: «هي ناري» في إضافة «ناري» إشارة إلى أنها لطف ورحمة من الله سبحانه يختص بها من يشاء من عباده، ولذلك صرح بقوله: «عبدى» ووصفه بالمؤمن. وقوله: «أسلطها» خبر بعد خبر، أو استئناف بيان لمعنى الإضافة، كأنه قيل: هذه العناية في حق من قيل: أسلطها على عبدي المؤمن. قوله: «لتكون حظه من النار» أى نصيبه، وهو يحتمل وجهين: أحدهما أنها نصيبه من الحتم المقضى في قوله تعالى: «وإن منكم إلا واردة»<sup>(١)</sup>، أو نصيبه مما اقترب من الذنوب، وهو الظاهر.

الحديث الحادى عشر عن أنس: قوله: «أريد أغفر» أى أن أخفر، حذف «إن» كما في قوله: أحضر الرضى. وقوله: «ومن آياته يريكم البرق»<sup>(٢)</sup> والجملة إما حال من فاعل «أنخرج»، أو صفة للمفعول. وفي هذا القسم إشارة إلى معنى القسم فى قوله تعالى: «كان على ربك حتماً مقضياً»<sup>(٣)</sup>.

قوله: «حتى أستوفي كل خطيئة» المضاف محذوف، أى جزء كل خطيئة، وفى «أستوفي» معنى الإبدال بدلالة الباء فى قوله: «بسقم». قوله: «وإقتار فى رزقه» «نه»: الإقتار: التضييق على الإنسان فى الرزق يقال: أقتّر الله رزقه، أى ضيقه وقلله وقد أقتّر الرجل، فهو مقتّر، وقتر فهو مقتور.

---

[١٥٨٣] إسناده ضعيف.

(١) مريم: ٧١. (٢) الروم: ٢٤.

\* يشير إلى بيت طرفة بن العبد :

ألا أيها اللاتى أحضر الوضى وإن أشهد اللوات هل أتت مخلدلى

١٥٨٦ - \* وعن شقيق، قال: مرضَ عبدُ الله بنُ مسعود، فعُدناه، فجعلَ يَبكي، فعُوتِبَ. فقال: إني لا أبكي لأجلِ المرضِ، لأنني سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «المرضُ كفارةٌ». وإنما أبكي أنه أصابني على حالِ فترةٍ، ولم يصبني في حالِ اجتِهَادٍ، لأنَّه يكتبُ للعبدِ من الأجرِ إذا مرضَ ما كانَ يكتبُ له قبلَ أن يمرضَ فمَنَعَه منه المرضُ. رواه رزين.

١٥٨٧ - \* وعن أنس، قال: كانَ النبيُّ ﷺ لا يعودُ مريضاً إلا بعدَ ثلاثٍ. رواه ابنُ ماجه، والبيهقيُّ في «شعب الإيمان». [١٥٨٧].

١٥٨٨ - \* وعن عمرُ بنِ الخطاب، [رضي الله عنه]، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «إذا دخلتَ على مريضٍ فمرهْ يدعُوكَ؛ فإنَّ دعاءَه كدُعائِ الملائكةِ». رواه ابنُ ماجه. [١٥٨٨].

١٥٨٩ - \* وعن ابنِ عباس، قال: منَ السَّنةِ تخفيفُ الجلوسِ وقلةُ الصَّخبِ في العيادةِ عندَ المريضِ، قال: وقال رسولُ الله ﷺ لما كثرَ لغطُهم واختلافُهم: «قوموا عني». رواه رزين.

---

الحديث الثاني عشر عن شقيق: قوله: «على فترة» أي فتور وضعف للجسم لا أقدر على العمل الكثير، ولم يصبني على قوة واجتهاد في العمل الكثير، حتى يكتب العمل الكثير بسبب المرض. و«عبدالله» هذا هو ابن مسعود رضى الله عنه، مات بالمدينة سنة اثنين وثلاثين ودفن بالبقيع، وله بضع وستون سنة.

الحديث الثالث والرابع عشر عن عمر: قوله: «فمره يدعو» يدعو مفعول بإضمار «أن» أي مره بأن يدعوك. ويجوز أن يكون مجزوماً جواباً للأمر، وذلك على تأويل أن هذا الأمر من رسول الله ﷺ، والصحابي يبلغه إلى المريض، فيكون من باب قوله تعالى: ﴿قل لعبادي الذين آمنوا يقيموا الصلاة﴾ (١) وعلى هذا يكون لام الفعل وهو حرف العلة قد أثبت في الجزم. وصحة ذلك على طرف من التمام فيصبره، وإنما يؤمر بالدعاء حيثئذ؛ لأنه نقي من الذنوب كيوم ولدت أمه، وصار معصوماً كالملائكة، ودعاء المعصوم مقبول.

الحديث الخامس عشر عن ابن عباس: قوله: «وقلة الصخب» القلة بمعنى العدم؛ لأن

---

[٥٨٧] إسناده ضعيف.

[٥٨٨] إسناده ضعيف.

(١) إبراهيم: ٣١.

١٥٩٠ - \* وعن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «العيادة فَوَاقَ نَاقَةٍ». [١٥٩٠]

١٥٩١ - \* وفي رواية سعيد بن المسيّب، مرسلًا: «أفضلُ العيادةِ سرعةُ القيامِ». رواه البيهقيُّ في «شعب الإيمان». [١٥٩١]

١٥٩٢ - \* وعن ابن عباس، أن النبي ﷺ عادَ رجلاً، فقالَ له: «ما تشتهي؟» قال: «أشتهي خبزَ بُرٍّ». قال النبي ﷺ: «مَنْ كَانَ عِنْدَهُ خَبْزُ بُرٍّ فَلْيَبْعْهُ إِلَى أَخِيهِ». ثُمَّ قال النبي ﷺ: «إِذَا اشْتَهَى مَرِيضٌ أَحَدَكُمْ شَيْئًا فَلْيَطْعِمْهُ». رواه ابنُ ماجه. [١٥٩٢]

١٥٩٣ - \* وعن عبد الله بن عمرو، قال: توفّي رجلٌ بالمدينةِ مَن وَلَدَ بِهَا، فصلّى عليه النبي ﷺ، فقال: «يَا لَيْتَهُ مَاتَ بِغَيْرِ مَوْلَدِهِ». قالوا: وَلَمْ ذَاكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قال: «إِنَّ الرَّجُلَ إِذَا مَاتَ بِغَيْرِ مَوْلَدِهِ قِيسَ لَهُ مِنْ مَوْلَدِهِ إِلَى مُنْطَهِ أَثَرِهِ فِي الْجَنَّةِ». رواه الشَّافِي، وابنُ ماجه. [١٥٩٣]

الصخب ، والضجة ، واضطراب الأصوات للخصام منهى من أصله ، لاسيما عند المريض . قوله : «لغظهم» «نه» : اللطخ : صوت وضجة لا يفهم معناه ، وكان ذلك عند وفاته ﷺ . روى ابن عباس أنه لما احتضر رسول ﷺ ، وفى البيت رجال ، فيهم عمر بن الخطاب رضى الله عنه . قال النبي ﷺ : «هلموا أكتب لكم كتاباً لن تضلوا بعده» ، فقال عمر : وفى رواية : فقال بعضهم : رسول الله قد غلب عليه الوجع ، وعندكم القرآن ، حسبكم كتاب الله ، فاختلف أهل البيت واختصموا ، فمنهم من يقول : قريوا يكتب لكم رسول الله ﷺ ، ومنهم من يقول ما قال عمر - وفى رواية : ومنهم من يقول غير ذلك - فلما أكثروا اللغظ والاختلاف ، قال رسول ﷺ : «قوموا عني» متفق عليه .

الحديث السادس عشر عن أنس : قوله : «فَوَاقَ نَاقَةٍ» «نه» : هو قدر ما بين الحلبتين من الراحة ، يضم فَاوَهُ ويفتح ، وهو خبر المبتدأ ، أى زمان العيادة مقدار فَوَاقَ نَاقَةٍ .

وقوله : «أفضل العيادة سرعة القيام» أى أفضل ما يفعله العائد فى العيادة أن يقوم سريعاً .

الحديث السابع عشر عن ابن عباس : قوله : «إِذَا اشْتَهَى مَرِيضٌ أَحَدَكُمْ شَيْئًا» هَلَا إِمَّا بِنَاء عَلَى التَّوَكُّلِ ، وَائْتِهُ هُوَ الشَّافِي ، أَوْ أَنَّ الْمَرِيضَ قَدْ شَارَفَ الْوَفَاةَ .

الحديث الثامن عشر عن عبد الله : قوله : «إِلَى مُنْطَهِ أَثَرِهِ» أى إِلَى مَوْضِعٍ قُطِعَ أَجَلُهُ . «نه» : وَاسْمُ الْأَثَرِ أَجَلًا : لِأَنَّهُ يَتَّبِعُ الْعَمَرَ ، قَالَ زُهَيْرُ :

[١٥٩٠] ضعيف، انظر ضعيف الجامع (٣٩٠٣) [١٥٩١] إسناده ضعيف.

[١٥٩٢] إسناده ضعيف. [١٥٩٣] إسناده حسن.

١٥٩٤ - \* وعن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: «موتُ غربةٍ شهادة». رواه ابنُ ماجه. [١٥٩٤]

١٥٩٥ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ مَاتَ مَرِيضًا مَاتَ شَهِيدًا، أَوْ وَكَيْ فِتْنَةَ الْقَبْرِ، وَغُدْيَ وَرِيحٍ عَلَيْهِ بِرِزْقِهِ مِنَ الْجَنَّةِ». رواه ابنُ ماجه ، والبيهقيُّ في «شعب الإيمان». [١٥٩٥]

١٥٩٦ - \* وعن العرياض بن سارية، أن رسول الله ﷺ قال: «يختصمُ الشهداءُ والمتوفونَ على فرُشهم إلى ربنا عزَّ وجلَّ في الذينَ يتوفونَ من الطَّاعونِ، فيقولُ الشهداءُ: إخواننا قُتلوا كما قُتلنا. ويقولُ المتوفونَ: إخواننا ماتوا على فرُشهم كما مِتْنَا. فيقولُ ربنا: انظروا إلى جراحاتهم، فإنَّ أشبهتَ جراحَهُم جِراحَ المقتولينَ، فإنَّهم منهم ومعهم، فإذا جِراحَهُم قدَّ أشبهتَ جِراحَهُم». رواه أحمد ، والنسائيُّ.

١٥٩٧ - \* وعن جابر، أن رسول الله ﷺ قال: «الفارُّ من الطَّاعونِ كالفارِّ من الزَّحْفِ، والصَّابرُ فيه له أجرُ شهيدٍ». رواه أحمد.

والمرء ما حاش معدود له أمل لا ينتهي العمر حتى ينتهي الأثر

وأصله من أثر مشيه في الأرض، فإن من مات لا يبقى له أثر، فلا يرى لأقدمه أثر.

وقوله: «من الجنة» متعلق بـ «قيس» يعنى من مات في الغربة فيفسح له في قبره، ويفتح مقدار ما بين قبره وبين مولده، ويفتح له باب إلى الجنة.

الحديث التاسع عشر والعشرون عن أبي هريرة: قوله: «وغدَى وريح» من الغدو والرواح، و«عليه» حال، أى غدى الميت المريض دارًا عليه بروقه بالغداة والرواح. ونظيره قوله تعالى: «ولهم رزقهم فيها بكرةً وعشيًا»<sup>(١)</sup> لم يرد بهما الوقتين المعلومين، بل أراد الديمومة، ودرور الرزق عليه، كما تقول: أنا عند فلان بكرة وعشيًا، أو هو كناية عن مجرد التمتع والترف؛ لأن التمتع عند العرب من وجد غذاءه غلواً وعشيًا.

الحديث الحادى والعشرون والثاني والعشرون عن جابر: قوله: «كالفار من الزحف» شبهه به

[١٥٩٤] إسناده ضعيف.

[١٥٩٥] إسناده ضعيف.

(١) مريم: ٦٢.

## (٢) باب تمنى الموت وذكره

### الفصل الأول

١٥٩٨ - \* عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يتمنى أحدكم الموت، إما مُحْسِنًا فلعله أنْ يزدادَ خيرًا، وإما مُسِيئًا فلعله أنْ يَسْتَعْتَبَ» رواه البخاري.

في ارتكاب الكبيرة، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا تُولُوهُمُ الْآدْبَارَ﴾ (١) والزحف: الجيش الدم الذي يرى لكثرة كانه يزحف، أى يدب ديبًا، من زحف الصبي إذا دب على استه قليلًا قليلًا، سمى بالمصدر.

### باب تمنى الموت وذكره

### الفصل الأول

الحديث الأول عن أبي هريرة: قوله: «يتمنى أحدكم» «تو»: الباء في قوله: «لا يتمنى» مثبتة في رسم الخط ويحتمل أن بعض الرواة أثبتتها في كتب الحديث، فلعله نهى ورد على صيغة الخبر، والمراد منه لا يتمن، فأجرى مجرى الصحيح، ويحتمل أن بعض الرواة أثبتتها في الخط، فروى على ذلك. «قضى»: «لا يتمنى»: نهى أخرج في صورة النفي للتأكيد. أقول: هذا أولى، ونظيره قوله تعالى: ﴿الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً﴾ (٢) الكشف (٣): عن عمرو بن عبيد: لا ينكح بالجزم على النهي، والمرفوع أيضًا فيه معنى النهي، ولكن أبلغ وأؤكد، كما أن رحمك الله ويرحمك أبلغ من ليرحمك الله.

أقول: وإنما كان أبلغ؛ لأنه قدر أن النهي حين ورد النهي عليه انتهى عن النهي عنه، وهو يخبر عن انتهائه، ولو ترك على النفي والإخبار المحض لكان أبلغ، كانه يقول: لا ينهى للمؤمن المتزود للأخرة، والساعى في الإدياد ما يثاب عليه من العمل الصالح أن يتمنى ما يمنعه عن البر والسلوك لطريق الله، وعليه ما ورد: «تخيركم من طال عمره، وحسن عمله»؛ لأن من شأنه الإدياد، والترقى من حال إلى حال، ومن مقام إلى مقام، حتى يتهي إلى مقام القرب، كيف يطلب القطع عن مطلوبه؟.

«تو»: والنهى عن تمنى الموت وإن أطلق، لكن المراد منه المقيد، لما في حديث أنس رضى الله عنه «لا يتمن أحدكم الموت من ضر أصابه»، وقوله ﷺ: «وتوفى إذا كانت الوفاة خيرًا»

(١) الأنفال: ١٥

(٢) النور: ٣

(٣) الكشف: ٦٠/٣

١٥٩٩ - \* وعنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يمتنّ أحدكم الموتَ ولا يدعُ به من قبل أن يأتيه؛ إنَّه إذا مات انقطعَ أمله، وإنَّه لا يزيدُ المؤمنَ عمرُه إلا خيراً» رواه مسلم.

١٦٠٠ - \* وعن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يمتنّ أحدكم الموتَ من ضرِّ أصابه، فإن كان لأبدٍ فاعلاً فليقل: اللهمَّ آجيني ما كانت الحياةُ خيراً لي، وتوفني إذا كانت الوفاةُ خيراً لي» متفقٌ عليه.

١٦٠١ - \* وعن عبادة بن الصامت، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ

---

لي»، فعلى هذا يكره تمنّي الموت من ضرِّ أصابه في نفسه أو ماله؛ لانه في معنى التبرم من قضاء الله في أمر يضره في دنياه وينفعه في آخرته. ولا يكره التمني لخوف في دينه من فساد.

قوله: «إما محسناً» قال المالكي: تقديره: إما أن يكون محسناً، وإما مسيئاً، فحذف (يكون) مع اسمها مرتين، وأبقى الخبر، وأكثر ما يكون ذلك بعد «إن» و «لو» كقول الشاعر:

انطق بحق وإن مستخرجاً إحنا      فإن ذا الحق غلاب وإن غلبا

وكقوله:

علمتك منأا فلت بآمل      تذاك ولو ظمآن غرثان \* هاريا

و «لعل» في هذين الموضعين للرجاء المجرد عن التعليل، وأكثر مجيئها في الرجاء إذا كان معه تعليل، نحر قوله تعالى: «واتقوا الله لعلكم تفلحون» (١).

«قضى»: معنى قوله: «ولعله أن يستعجب» يطلب العتبي، وهو الإرضاء، وكذا الإعتاب، والمراد منه أن يطلب رضى الله تعالى بالتوبة، ورد المظالم، وتدارك الفاتت.

الحديث الثانى عن أبى هريرة: قوله: «انقطع أمله» بالهمز في الحميدى وجامع الاصول، وفى شرح السنة بالعين، ولعل من لم يعن النظر يرجع العين على الهمزة، ويزعم أن الأمل مذموم كله، لكن بعض الأمل مطلوب. قال:

وأكذب النفس إذا حدثتها      إن صدق النفس يزرى بالأمل

والمعنى: لا تحدث نفسك بأنك لا تنظر بمرامك، ولم تفز بمطلوبك، فإن ذلك يشطك عن كثير من الكمالات ومعالي الأمور، وهذا معنى قوله ﷺ: «لا يزيد المؤمن عمره إلا خيراً».

---

(١) آل عمران: ١٣٠.

\* غرثان أى جوهان، وفى (ط) (غرثان) بالتاء، مقنمة على (ظمان).



الله أحبَّ الله لقاءه، ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه». فقالت عائشة أو بعض أزواجه: إنا لنكره الموت. قال: «ليس ذلك؛ ولكن المؤمن إذا حضره الموت بُشِّرَ برضوانِ الله وكرامته، فليس شيء أحبَّ إليه مما أمامه، فأحب لقاء الله، وأحب الله لقاءه. وإن الكافر إذا حضر بُشِّرَ بعذاب الله وعقوبته، فليس شيء أكره إليه مما أمامه، فكفره لقاء الله، وكره الله لقاءه». متفق عليه.

١٦٠٢ - \* وفي رواية عائشة: «الموت قبل لقاء الله».

١٦٠٣ - \* وعن أبي قتادة، أنه كان يحدث أن رسول الله ﷺ مر عليه بجنازة، فقال: «مستريح، أو مستراح منه». فقالوا: يا رسول الله! ما المستريح، والمستراح منه؟ فقال: «العبد المؤمن يستريح من نصيب الدنيا وأذاها إلى رحمة الله، والعبد الفاجر يستريح منه العباد، والبلاد، والشجر، والدواب متفق عليه.

---

الحديث الثالث والرابع عن عبادة: قوله: «من أحب لقاء الله» «نه»: المراد باللقاء المصير إلى الدار الآخرة، وطلب ما عند الله، وليس الغرض به الموت؛ لأن كلا يكرهه، فمن ترك الدنيا وأبغضها، أحب لقاء الله ومن آثرها وركن إليها، كره لقاء الله؛ لأنه إنما يصل إليه بالموت. وقوله: «والموت دون لقاء الله» تبين أن الموت غير اللقاء، ولكنه معترض دون الغرض المطلوب، فيجب أن يصبر عليه، ويحتمل مشاقه حتى يصل إلى الفوز باللقاء. يريد أن قول عائشة رضي الله عنها: «إنا لنكره الموت» يوهم أن المراد من لقاء الله في قوله:

«من كره لقاء الله» الموت، وليس بذلك؛ لأن لقاء الله غير الموت، بليل قوله الموت قبل لقاء الله» فلما كان الموت وسيلة إلى لقاء الله، عبر عنه بلقاء الله. وعن بعضهم: قوله: «الموت قبل لقاء الله» يدل على أن الله تعالى لا يرى في الدنيا في اليقظة، لا عند الموت ولا قبل الموت. وروى الإمام في تفسيره: أن إبراهيم عليه السلام قال لملك الموت- وقد جاء يقبض روحه-: «هل رأيت خليلًا يميت خليله؟ فأوحى الله إليه: هل رأيت خليلًا يكره لقاء خليله؟ فقال: ياملك الموت، أما الآن فأقبض». قد ذهب الشيخ الأشرف إلى أن صاحب النهاية مال إلى مذهب الاعتزال في تفسيره السابق، وليس في كلامه السابق ما يوهم نفى الرؤية فضلاً عن الإنكار، بل قوله: «طلب ما عند الله» شامل لكل ما يحصل للمكلف من الراتب العلية، والمباغي السنية. ولا يمتنع ولا مطلوب أعلى وأسمى من رؤية الله تعالى. رزقنا الله بفضله وكرمه.

الحديث الخامس عن أبي قتادة: قوله: «مستريح» «نه»: يقال: أراح الرجل واستراح، إذا

١٦٠٤ - \* وعن عبد الله بن عمر، قال: أخذ رسول الله ﷺ بمنكبي، فقال: «كُنْ في الدنيا كأنك غريبٌ أو عابرُ سبيلٍ». وكان ابنُ عمر يقول: إذا أمسيتَ فلا تنتظرَ الصباحَ، وإذا أصبحتَ فلا تنتظرِ المساءَ، وخذْ منْ صحتِكَ لمرضِكَ، ومنْ حياتِكَ لموتِكَ. رواه البخاري.

رجعت نفسه إليه بعد الإعياء. أقول: «أو» في قوله: «أو مستراح» تنويعية، أى لا يخلو ابن آدم من هذين المعنيين، فلا يختص بصاحب الجنادة. و«إلى» فى «إلى رحمة» حال، أى ذاهباً إلى رحمة الله تعالى.

«حس»: قال مسروق: ما غبطلت شيئاً بشيء كمؤمن فى لحد، أمن من عذاب الله، واستراح من الدنيا. قال أبو الدرداء: أحب الموت اشتياقاً إلى ربى، وأحب المرض تكفيراً لحظيتى، وأحب الفقر تواضعاً لربى. وأما استراحة البلاد، والأشجار؛ فإن الله تعالى بقدره يرسل السماء عليكم مدراراً، ويحيى به الأرض والشجر والدواب، بعد ما حبس بشوم ذنوبه الأمطار. وفى الحديث «إن الجبارى ليموت هزلاً بذبذب ابن آدم» وخص الجبارى؛ لأنه أبعد الطير لجمعة، فرجما يئبح بالبصرة، ويوجد فى حوصلتها الحبة الخضراء، وبين البصرة وبين مئبتها مسيرة أيام.

الحديث السادس عن عبدالله: قوله: «أو عابر سبيل» «أو» فيه يجوز أن يكون للتخيير والإباحة، والأحسن أن يكون بمعنى «بل» كما فى قول الشاعر:

بدت مثل قرن الشمس فى رونق الفصحى      وصورتها أو أنت فى العين أملح

قال الجوهري: يريد بل أنت، شبه الناسك السالك أولاً بالغريب الذى ليس له مسكن يؤويه، ولا سكن يسليه، ثم ترقى وأضرب عنه بقوله: «أو عابر سبيل»؛ لأن الغريب قد يسكن فى بلاد الغربة، ويقيم فيها، بخلاف عابر السبيل القاصد للبلد الشاسع، وبينه وبينها أودية مردية، ومفاوز مهلكة، وهو بمرصده من قطاع طريقه، فهل له أن يقيم لحظة، أو يسكن لمحظة؟ لا؛ ومن ثم عقبه ابن عمر فى باب الأمل بقوله: «وعد نفسك فى أهل القبور»، وقال هنا: «إذا أمسيت فلا تنتظر الصباح، وإذا أصبحت فلا تنتظر المساء» أى سر دائماً، ولا تنفّر عن السير ساعة، فإنك إن قصرت فى السير انقطعت عن المقصود، وهلكت فى تلك الأودية. هذا معنى المشبه به، والمشبه هو قوله: «وخذ من صحتك لمرضك» يعنى عمرك لا يخلو من الصحة والمرض فإذا كنت صحيحاً سر سيرك القصد بل لا تقنع به ورد عليه ما عسى أن يحصل لك الفتور بسبب المرض. وفى قوله: «ومن حياتك لموتك» إشارة إلى أخذ نصيب الموت، وما يحصل فيه من الفتور من السقم، يعنى لا تقعد فى المرض من السير كل القعود، بل ما أمكنك منه فاجتهد فيه، حتى تنتهى إلى لقاء الله وماعنده من الفلاح والنجاح، ولا خبت وخسرت.

انظر أيها المتأمل فى هذا الكلام الجامع، واتّهب الفرصة كيلا تندم. ونعم ما قال من قال:

١٦٠٥ - \* وعن جابر، قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ قبلَ موته بثلاثةِ أيامٍ يقول: «لَا يَمُوتُنَّ أَحَدُكُمْ إِلَّا وَهُوَ يُحَسِّنُ الظَّنَّ بِاللَّهِ» رواه مسلم.

## الفصل الثاني

١٦٠٦ - \* عن مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ [ رضي الله عنه ] قال: قال رسولُ الله ﷺ: «إِنْ شِئْتُمْ أَنْبَأْتُكُمْ: مَا أَوَّلُ مَا يَقُولُ اللَّهُ لِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ الْقِيَامِ؟ وَمَا أَوَّلُ مَا يَقُولُونَ لَهُ؟». قُلْنَا: نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ: هَلْ أَحْبَبْتُمْ لِقَائِي؟ فَيَقُولُونَ: نَعَمْ يَا رَبَّنَا! فَيَقُولُ: لَمْ؟ فَيَقُولُونَ: رَجَوْنَا عَفْوَكَ وَمَغْفِرَتَكَ. فَيَقُولُ: قَدْ وَجِبَتْ لَكُمْ مَغْفِرَتِي». رواه في «شرح السنَّة»، وأبو نُعَيْمٍ في «الحليَّة». [١٦٠٦]

إذا هبت رياحك فاغتنمها	فإن لكل خافقة سكون
ولا تنفل عن الإحسان فيها	فما تدرى السكون متى يكون
إذا ظفرت يداك فلا تقصر	فإن الدهر عادته يخسرون

قال الله تعالى: ﴿يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا﴾ (١).

الحديث السابع عن جابر: قوله: «لَا يَمُوتُنَّ أَحَدُكُمْ» نهى عن أن يموتوا على غير حالة حسن الظن، وذلك ليس بمقدورهم، بل المراد الأمر بتحسين الأعمال، أى أحسنوا أعمالكم الآن حتى يحسن بالله ظنكم عند الموت، فإن من ساء عمله قبل الموت، يسوء ظنه عند الموت. «شف»: قيل: الخوف والرجاء كالجناحين للسائرين إلى الله تعالى ولا يمكن السير بأحد الجناحين بل بهما، لكن يغلب أحدهما الآخر، فبينى أن يغلب الخوف على الرجاء في الصحة؛ ليتدرج به فيها إلى تكثير الأعمال الصالحة. فإذا جاء الموت وانقطع العمل، فبينى أن يغلب الرجاء، وحسن الظن بالله؛ لأن الوفاة حيثئذ إلى ملك كريم، ورب رؤوف رحيم. هذا معنى جواب المؤمنين في الحديث الأخرى «رجونا عفوكم ومغفرتكم» عن قوله تعالى: «هل أحببتم لقائي؟ فيقولون: نعم ياربنا، فيقول: لم».

## الفصل الثاني

الحديث الأول والثاني عن أبي هريرة: قوله: «هازم اللذات الموت» «مظ»: «الموت» بالجر

[١٦٠٦] إسناده ضعيف.

(١) الأنعام: ١٥٨

١٦٠٧ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «أَكْثَرُوا ذَكَرَ هَازِمِ اللَّذَاتِ الْمَوْتِ» رواه الترمذي، والنسائي، وابن ماجه. [١٦٠٧]

١٦٠٨ - \* وعن ابن مسعود، أن نبي الله ﷺ قال ذات يوم لأصحابه: «اسْتَحْيُوا مِنَ اللَّهِ حَقَّ الْحَيَاءِ». قالوا: إِنَّا نَسْتَحْيِي مِنَ اللَّهِ يَا نَبِيَّ اللَّهِ! والحمد لله قال: «لَيْسَ ذَلِكَ؛ وَلَكِنْ مِنْ اسْتَحْيَى مِنَ اللَّهِ حَقَّ الْحَيَاءِ، فليحفظ الرأس وما وعى، وليحفظ البطن وما حوى، وليذكر الموت والبلى، ومن أراد الآخرة ترك ربة الدنيا، فمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَقَدْ اسْتَحْيَى مِنَ اللَّهِ حَقَّ الْحَيَاءِ» رواه أحمد، والترمذي، وقال: هذا حديث غريب. [١٦٠٨]

عطف بيان، وبالرفع خبر مبتدأ محذوف، وبالنصب على تقدير أعتى. أقول: شبه اللذات الغانية والشهوات العاجلة ثم روالها ببناء مرتفع ينهدم بصدمات هائلة، ثم أمر المنهمك فيها بذكر الهادم لئلا يستمر على الركون إليها، ويشتغل عما يجب عليه من التزود إلى دار القرار. وأنشد زين العابدين رضى الله عنه:

ويا عامر الدنيا، ويا ساهيا لها	ويا أمنا من أن تدور الدوائر
على خطر تمشى، وتصيح لاهيا	أندى بما ذا لو عقلت تخاطر
تخرب ما يبقى وتعمر فانسيا	فلا ذاك موفور، ولا ذاك عامر

الحديث الثالث عن ابن مسعود: قوله: «ذات يوم» «تو»: هو من ظروف الزمان التي لا تتمكن، تقول: لقيته ذات يوم، وذات ليلة، وذات غداة، وذات عشاء، وذات مرة، وحمل التأنيت فيها على الحالة، أو على لقيته لقيه ذات يوم. والحياء حالة تعترض الإنسان من خوف ما يعاب ويعلم، فيحمله على أن يتركه ويعرض عنه.

قوله: «ليس ذلك» «فقر»: أى ليس حق الحياء من الله ما تحسبونه، بل أن يحفظ نفسه بجميع جوارحه، وقوله عما لا يرضاه، فليحفظ رأسه وما وعاه من الخراس الظاهرة والباطنة، من السمع والبصر واللسان، حتى لا يستعملها إلا فيما يحل، «والبطن وما حوى» أى لا يجمع فيه إلا الحلال، ولا يأكل إلا الطيب. وقيل: أراد بالجوف البطن والفرج. كما جاء في حديث آخر «أكثر ما تدخل أمتى النار الأجوفان»، وقيل: أراد به القلب وما وعى من معرفة الله تعالى والعلم بالحلال والحرام.

أقول: قوله ﷺ: «ليس ذلك» رد لحملهم الحياء على ما تعرف مطلقاً لما ضم إليه من التقيد بقوله: «حق الحياء» ولذلك أعادها مقيدة في الجواب، يعنى حق الحياء أن لا يترك شيئاً منها وما يتصل بها وما يتفرع عليها إلا أن يتحرى ويقام به، كما قال تعالى: ﴿ اتقوا الله حق تقاته ﴾ (١) «الكشاف» (٢) أى واجب تقواه وما يحق منها، وهو القيام بالواجب، واجتناب المحارم، ونحو «فاتقوا الله ما استطعتم» (٣) يريد بالفوا فى التقوى حتى لا تتركوا من المستطاع منها شيئاً، ولهذا السر فسر صلوات الله عليه بكلام جامع حاوٍ لمعان لا تكاد تدخل تحت الإحصاء، فينبغى للشارح المختص أن يراعى هذا فيما فسر صلوات الله عليه، فنقول- وبالله التوفيق:- وذلك أنه ﷺ جعل الرأس وهاءً وظرفاً لكل ما لا ينبغى من زخالف الأخلاق، كالغم، والعين، والأذن وما يتصل بها، وأمر أن يصونها، كأنه قيل: كف عنك لسانك، فلا تنطق به إلا خيراً، ولعمري إنه شطر الإنسان، قال:

لسان الفتى نصف، ونصف فؤاده فلم تبق إلا صورة اللحم والدم

ولهذا ورد «من صمت لهما». وإنما لم يصرح بذكر اللسان، ليشمل ما يتعلق بالغم من أكل الحرام والشبهات، وكأنه قيل: وسد سمعك أيضاً عن الإصغاء إلى ما لا يعينك من الأباطيل والشواغل، واغضض عينك عن المحرمات والمشتبهات، ولا تمدن عينيك إلى ما متعنا به الكفار من زهرة الحياة الدنيا، فكيف لا، وهو رائد القلب الذي هو سلطان الجسد، ومضغة «إن صلحت صلح الجسد كله، وإن فسد فسد الجسد كله».

وهنا نكتة، وهي عطف «ما وهى» على الرأس، فحفظ الرأس مجعلاً عبارة عن التنزه عن الشرك، فلا يضع رأسه لغير الله ساجداً متواضعاً، وعن الاستكبار، فلا يرفعه متكبراً على عباد الله وجعل البطن قطباً يدور على سرته الأعضاء من القلب، والفرج، واليدنين، والرجلين؛ ولهذا ورد «من وكل إلى ما بين فكيه\* ورجليه وكلت له الجنة». وفى عطف «وما حوى» على البطن إشارة إلى حفظه من الحرام والاحترار من أن يملا من المباح، وفلذلكه\* ذلك كله، قوله: «ويذكر الموت والبلى»، كقوله ﷺ: «أكثرُوا ذكرَ اللذات»، لأن من ذكر أن عظامه مستعير بالية، وأعضاؤه متمزقة، هان عليه ما فاته من اللذات العاجلة، وأهمه ما يجب عليه من طلب الآجلة. وهذا معنى قوله: «ومن أراد الآخرة ترك ربة الدنيا»، فيكون كالتثليل للكلام السابق.

(٢) لكشاف: ٢٠٦/١.

(١) آل عمران: ١٠٢.

(٣) التباين: ١٦.

\* فى «ك» قلبه.

\* فلذلك: أى خلاصة الشيء وحاصله.

١٦٠٩ - \* وعن عبد الله بن عمرو، قال: قال رسول الله ﷺ: «تحفة المؤمن

الموت» رواه البيهقي في «شعب الإيمان». [١٦٠٩]

١٦١٠ - \* وعن بريدة، قال: قال رسول الله ﷺ: «المؤمن يموت بعرق الجبين».

رواه الترمذي، والنسائي، وابن ماجه [١٦١٠].

---

وذلك أن من أحسن الأدب بين يدي مولاه وتحري رضا أحب قربه وكره بعده، ومن أساء يكره قربه ويعيب بعده، والبعد من الله تعالى هو الركون إلى الدنيا ورخاؤها، والقرب إلى الله تعالى هو طلب الآخرة بالاجتهاد في طاعته.

قوله: «فمن فعل ذلك» المشار إليه جميع ما سبق، فمن أهمل من ذلك شيئاً لم يخرج من هذه الاستحياة، وظهر من هذا أن جملة الإنسان وخلقه من رأسه إلى قدمه، ظاهره وباطنه معدن العيب، وسكان المخاري، وأن الله سبحانه وتعالى هو العالم بها والواقف على ما ينشأ منها من المقاييس؛ فحق الحياء أن يستحي منه ويصونها عما يعاب فيها. وربما وقفت على هذا المعنى في أول الكتاب عند قوله ﷺ: «الحياء شعبة من الإيمان» فلا تنكر التكرار، فإنه مقبول إذا ورد فيما يهتم بشأنه بإيقاظاً، وتنبهها على تنبيه. والله أعلم.

الحديث الرابع عن عبدالله: قوله: «تحفة المؤمن الموت» أعلم أن الموت ذريعة إلى وصول السعادة الكبرى، ووسيلة إلى نيل الدرجة العليا، وهو أحد الأسباب الموصلة للإنسان إلى النعيم الأبدى، وهو انتقال من دار إلى دار، فهو وإن كان في الظاهر فناء واضمحلالاً، ولكن في الحقيقة ولادة ثانية، وهو باب من أبواب الجنة، منه يتوصل إليها، ولو لم يكن الموت لم تكن الجنة. «تو»: التحفة طُرُفة الفاكهة، وقد تفتح الحاء والجمع: التحف، ثم يستعمل في غير الفاكهة من اللطاف. قال الأزهري: أصلها وحفة، فأبدلت الواو تاء، يريد به ما له عند الله تعالى من الخير الذي لا يصل إليه إلا بالموت.

الحديث الخامس عن بريدة: قوله: «بعرق الجبين» «تو»: فيه وجهان: أحدهما هو ما يكابده من شدة السياق التي يعرق دونها الجبين. وفي حديث ابن مسعود رضى الله عنه «موت المؤمن بعرق الجبين، يبقى عليه البقية من الذنوب فيجازف بها عند الموت» أى يشدد عليه ليمحص عنه ذنوبه. قال الهروي: يجازف: أى يقايس، فيكون كفارة لذنوبه، والمجازفة المقايسة بالمخارف، وهو الميل الذي تسير به الجراحات. وثانيهما أنه كناية عن كد المؤمن في طلب الحلال، وتضييقه على النفس بالصوم والصلاة، حتى يلقى الله. والاول أظهر.

---

[١٦٠٩] ضعيف، انظر ضعيف الجامع (٢٤٠٣)، وشعب الإيمان (٧/ ١٧١، ٢٥٣)، (٩٨٨٤)، (١٠٢٠٨).

[١٦١٠] صحيح الشيخ إسناده.

١٦١١- \* وعن عبيد الله بن خالد، قال: قال رسول الله ﷺ: «موت الفجاءة أخذة الأسف». رواه أبو داود، وزاد البيهقي في «شعب الإيمان». ووزن في كتابه: «أخذة الأسف للكافر ورحمة للمؤمن» [١٦١١].

١٦١٢- \* وعن أنس، قال: دخل النبي ﷺ على شاب وهو في الموت، فقال: «كيف تمجدك؟» قال: أرجو الله يارسول الله! وإني أخاف ذنوبي فقال رسول الله ﷺ: «لا يجتمعان في قلب عبد في مثل هذا الموطن؛ إلا أعطاه الله ما يرجو وآمنه مما يخاف» رواه الترمذي، وابن ماجه، وقال الترمذي: هذا حديث غريب [١٦١٢].

الحديث السادس عن عبيد الله: قوله: «موت الفجاءة» بالمد والقصر مصدر، فجنه الأمر إذا جاءه بغتة، وقد جاء منه فعل بالفتح. قوله: «أخذة الأسف» «فا»: أى أخذة سخط من قوله تعالى: «فلما آسفونا انتقمنا» (١)؛ لأن العصيان لا يخلو من حزن ولهف. فليل له أسف حتى كثر، ثم استعمل في موضع لا مجال للحزن فيه، وهذه الإضافة بمعنى «من» كخاتم فضة. قالوا: روى «الأسف» فى الحديث بكسر السين وفتحها، الكسر المعصيان، والفتح الغضب، أى موت الفجاءة من آثار غضب الله تعالى، فإنه أخذه بغتة، ولم يتركه لأن يستعد لمعاده بالتوبة. أخذه من مضى من العصاة المردة، كما قال تعالى: ﴿فأخذناهم بغتة وهم لا يشعرون﴾ (٢) وهو مخصوص بالكفار بدليل قوله: «أخذة أسف للكافر، ورحمة للمؤمن».

الحديث السابع عن أنس: قوله: «كيف تمجدك» تمجد من أفعال القلوب، ولذلك اتحد فيه الفاعل والمفعول، و«كيف» سؤال عن الحال، أى على أى حال تمجد نفسك، ولذلك أجاب بقوله: أرجو الله، أى أجد نفسى راجياً رحمة الله خائفاً عقابه، فأبرز الجملة الأولى فى معرض الفعلية، والثانية بالاسمية، وصدرها بـ «إن» التحقيقية تنبيهاً على أن خوفه كان محققاً مستمراً، ورجاؤه حدث عند سياق الموت. وأيضاً راحى فى نسبة الرجاء إلى الله، والخوف إلى الذنب أدباً حسناً؛ وكذلك ينبىء للمؤمن أن يحسن الظن بالله، ويرجع جانب الرجاء على الخوف، كما سبق. وقوله: «يارسول الله» اعتراض فى غاية من الحسن كأنه يحقق رجاءه وزوال خوفه مستشفعاً بمكانة من اسمه رسول الله. وقوله: «لا يجتمعان» خبر مبتدأ محذوف، أى هاتان الحصلتان لا يجتمعان. «فا»: «مثل» رائدة، والمراد بـ «الموطن» سياق الموت. والموطن: أى هاتان يكون اسم مكان، أى فى مثل هذا المكان، واسم زمان كمقتل حسين رضى الله عنه.

(١) الزخرف: ٥٥. (٢) الأعراف: ٩٥.

[١٦١١] صحيح الشيخ إسناده.

[١٦١٢] ضعيف الإسناد.

## الفصل الثالث

١٦١٣ - \* عن جابر، قال: قال رسول الله ﷺ: «لَا تَمْنُوا الْمَوْتَ فَإِنَّ هَوْلَ الْمَطْلَعِ شَدِيدٌ، وَإِنَّ مِنَ السَّعَادَةِ أَنْ يَطُولَ عَمْرُ الْعَبْدِ وَيَرْزُقَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ الْإِنَابَةَ» رواه أحمد. [١٦١٣]

١٦١٤ - \* وعن أبي أمامة، قال: جلسنا إلى رسول الله ﷺ، فذكرنا ورققنا، فبكى سعد بن أبي وقاص، فأكثَرَ البكاء، فقال: ياليتني متُّ. فقال النبي ﷺ: «يَا سَعْدُ! أَهْنَدِي الْمَوْتَ؟» فردد ذلك ثلاث مرَّات، ثم قال: «يَا سَعْدُ! إِنْ كُنْتَ خُلِقْتَ لِلْجَنَّةِ فَمَا طَالَ عَمْرُكَ وَحَسَنَ مِنْ عَمَلِكَ؛ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ» رواه أحمد. [١٦١٤].

## الفصل الثالث

الحديث الأول عن جابر: قوله: «هول المطلع» فيه: المطلع مكان الاطلاع من موضع حال، يقال: مطلع هذا الجبل من موضع كذا، أى مأناه ومصعده، يريد به ما يشرف عليه عن سكرات الموت وشدائده، فشبهه بالمطلع الذى يشرف عليه من موضع حال.

أقول: علل النهى عن تمنى الموت أولا بشدة المطلع؛ لأنه إما يتمناه من قلة صبر وضجر، فإذا جاء متمناه يزداد ضجراً على ضجر، فيستحق مزيد سخط على سخط، وثانياً بحصول السعادة فى طول العمر؛ لأن الإنسان إما خلق لاكتساب السعادة الأبدية، ورأس ماله العمر، هل رأيت تاجراً يضيع رأس ماله؟ فإذا بماذا يبيع إذا ضيعه؟ «أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فما ربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين» (١).

الحديث الثانى عن أبى أمامة: قوله: «ورققنا» أى رقق أنفسنا بالتذكير والموعظة وهذا حد الوعظ؛ لأنه هو الكلام الذى يلين القلوب القاسية، ويرغب الأفتدة النافرة، ترهيباً من عقاب الله، وترغيباً فى رحمته. فإن قلت: كيف جرى به «إِنَّ» المشكوك وقوع شرطها، وسعد من العشرة المبشرة بالجنة قطعاً؟ قلت: «إِنَّ» فيه كما فى قوله تعالى: «وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» (٢) فهى وإن كانت صورتها صورة الشرطية، لكن معناها التعليل، تعنى كيف تمنى الموت عندى وأنا بشرتك بالجنة، أى لا تتمن؛ لأنك من أهل الجنة، وكلما

[١٦١٣] إسناده ضعيف.

[١٦١٤] إسناده ضعيف.

(٢) آل عمران: ١٣٩

(١) البقرة: ١٦



١٦١٥ - \* وعن حارثة بن مُضَرَّب، قال: دخلتُ على خُبَّابٍ وقد اُكْتَوَى سِمْعًا، فقال: لولا أَنِي سمعتُ رسولَ اللَّهِ ﷺ يقولُ: «لَا يَتَمَنَّيَنَّ أَحَدُكُمْ الموتَ» لَتَمَنَّيْتُهُ، ولقد رأيتُني معَ رسولِ اللَّهِ ﷺ ما أملكُ درهمًا، وإنَّ في جانبِ بيتي الآنَ لأربعينَ ألفَ درهمٍ،

طال عمرُكَ رادتِ درجتُكَ وقربكَ إلى اللَّهِ تعالى . «فما» في قوله: «فما طال عمرُكَ» مصدرية، والوقتُ مقدَّر. ويجوزُ أن تكونَ موصولة، والمضافُ محذوف، أي الزمانُ الذي طالَ عمرُكَ فيه، والغناءُ في «فهو خيرُ لك» داخلةٌ على الخبرِ لتضمنِ المبتدأ معنى الشرط، والجُملةُ جزءُ كقولهِ: «إن كنتَ خلقت»، و «من» في قوله: «من عملُكَ» رالئةٌ على مذهبِ الأخفش، ويجوزُ أن تكونَ تبعيةً، أي حسنٌ بعضُ عملُكَ؛ لأنه طلبُ الموتِ، فقيلَ له: الشهادةُ خيرُ لكَ مما طلبتَ، وهى إنما تحصلُ بالجهاد. وبعضُهُ ما وردَ في المتفقِ عليه عن سعدٍ أَنه قال: «أخلفَ بعدَ أصحابي؟ قال ﷺ: «إِنَّكَ لَن تَخْلَفَ فتَعملُ عملاً تبتغي به وجهَ اللَّهِ إلا أوددتُ به درجةً ورقعةً. ولعلَّكَ أن تَخْلَفَ حتى يَتَفَعَّ بِكَ أَقْوَامٌ، ويَضُرَّ بِكَ آخَرُونَ».

الحديثُ الثالثُ عن حارثهِ: قوله: «اُكْتَوَى» «نه»: الكى بالنارِ من العلاجِ المعروفِ في كثيرٍ من الأمراضِ، وقد جاءَ في أحاديثٍ كثيرةٍ النهى عن الكى. فقيلَ: النهى إما كانَ لتعطيمِهِم أمره، ويرون أَنه لا يحصلُ الشفاءُ إلا به. وأما إذا اعتقدَ أَنه سببُ للشفاء، وإنَّ اللَّهَ هو الشافى، فلا بأسَ به. ويجوزُ أن يكونَ النهى عنه من قبيلِ التوكلِ، كقوله: «هم الذى لا يسترُقون ولا يكتون»، وعلى رِبعِهِم يتوكلون». والتوكلُ درجةٌ أخرى غيرُ الجَوازِ.

قوله: «ولقد رأيتُني» الواوُ قسمةٌ، واللامُ جوابُ القسمِ، كأنه يَبَيِّنُ ما به اضطرَّ إلى تمنى الموتِ من ضَرِّ أصابهِ، إما مرضٍ اُكْتَوَى بسببِهِ، أو غنى خافَ منه، والظاهرُ الثانى حيثُ عقبَ التمنى بالجُملةِ القسمةَ، وبينَ فيها تَغيرَ حالته: حالةَ صحبته معَ رسولِ اللَّهِ ﷺ وحالته يومئذٍ، ثم قاسَ حاله في جودة الكفنِ على حالِ عم رسولِ اللَّهِ ﷺ وصنو أبيه معَ تكفيتِهِ.

قوله: «وإن في جانبِ بيتي» «إن» مشددة، واللامُ دخلتْ في اسمِ «إن» كما في قوله تعالى: «وإن في خلقِ السمواتِ والأرضِ - إلى قوله - آياتٌ لأولىِ الألبابِ» (١). فإن قلتَ: «لكن» تستدعى المخالفةَ بالنسبةِ والإثباتِ بينَ الكلامينِ لفظًا أو معنى، فإن المخالفةَ هاهنا؟ قلتُ: المعنى أنى تركتَ متابعةَ أولئك السادةِ الكرامِ، وما اقتضيتَ أثرَهُم حيثُ هياتَ لكفنى مثلَ هذا الثوبِ النفيسِ، لكن حمزة سارَ بسيرتَهُم، فما وجدَ ما يواريه حيثُ جعلَ على قديمِهِ الإذخرَ.

قال: ثم أني بكفنه، فلما رآه بكى، وقال: لكن حمزة لم يوجد له كفن إلا بردة ملحاء إذا جعلت على رأسه قلصت عن قدميه، وإذا جعلت على قدميه قلصت عن رأسه، حتى مدت على رأسه، وجعل على قدميه الإذخر. رواه أحمد، والترمذي؛ إلا أنه لم يذكر: ثم أني بكفنه إلى آخره.

### (٣) باب ما يقال عند من حضره الموت

#### الفصل الأول

١٦١٦ - \* عن أبي سعيد، وأبي هريرة، قالا: قال رسول الله ﷺ: «لقنوا موتاكم لا إله إلا الله» رواه مسلم.

١٦١٧ - \* وعن أم سلمة، قالت: قال رسول الله ﷺ: «إذا حضرتم المريض أو الميت فقولوا خيراً، فإن الملائكة يؤمنون على ما تقولون» رواه مسلم.

١٦١٨ - \* وعنها، قالت: قال رسول الله ﷺ: «ما من مسلم تصيبه مصيبة فيقول ما أمره الله به: «إنا لله وإنا إليه راجعون»<sup>(١)</sup>، اللهم أجرني في مصيبي وأخلف لي خيراً منها؛ إلا أخلف الله له خيراً منها». فلما مات أبو سلمة، قلت: أي المسلمين خير من أبي سلمة؟ أول بيت هاجر إلى رسول الله ﷺ؟ ثم إني قلتها، فأخلف الله لي رسول الله ﷺ. رواه مسلم.

قوله: «ملحاء» أنه إى بردة فيها خطوط سود ويبيض. و«قلصت» أى اجتمعت وانضمت، وأكثر ما يقال فيما يكون إلى فوق. و«الإذخر» بكسر الهمزة - حشيشة طيبة الرائحة تسقف بها البيوت فوق الخشب، وهزتها رائحة.

### باب ما يقال عند من حضره الموت

#### الفصل الأول

الحديث الأول عن أبي سعيد: قوله: «لقنوا موتاكم» أى من قرب منكم من الموت سماء باعتبار ما يؤول إليه مجازاً، وعليه يحمل قوله ﷺ: «أقرأوا على موتاكم يس» \* وسيجي ذكر فائدة التخصيص بكلمة التوحيد وسورة يس بعيد هذا.

الحديث الثانى، والثالث عن أم سلمة: قوله: «ما أمره الله به إنا لله» الآية، فإن قلت: أين

(١) البقرة: ١٥٦.

\* ضعيف.

١٦١٩ - \* وعنهما، قالت: دخل رسول الله ﷺ على أبي سلمة وقد شقَّ بصره، فأغمضه، ثم قال: «إِنَّ الرُّوحَ إِذَا قُبِضَ تَبِعَهُ الْبَصَرُ» فضجَّ ناسٌ من أهله، فقال: «لَا تَدْعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ إِلَّا بِخَيْرٍ، فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ يُؤْمِنُونَ عَلَى مَا تَقُولُونَ»، ثم قال: «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِأَبِي سَلَمَةَ، وَاَرْفَعْ دَرَجَتَهُ فِي الْمُهْدِينَ، وَاخْلُفْهُ فِي عَقْبِهِ فِي الْغَابِرِينَ، وَاغْفِرْ لَنَا وَلَهُ يَا رَبَّ الْعَالَمِينَ، وَافْسَحْ لَهُ فِي قَبْرِهٖ، وَنَوِّرْ لَهُ فِيهِ» رواه مسلم.

الامر في التنزيل؟ قلت: لما أمر بالبشارة، وأطلقها ليعلم كل مبشر به، وأخرجه مخرج الخطاب العام، لئلا يختص بالبشارة أحد دون أحد، نبه على تفخيم الأمر وتعظيم شأن هذا القول، فنبه بذلك على كون القول مطلوباً ومهماً بالشأن، وليس الأمر إلا طلب الفعل؛ وذلك أن قوله: «إِنَّا لِلَّهِ» تسليم وإقرار أنه وما يملكه وما ينسب إليه عارية مستردة، ومنه بدأ وإليه الرجوع والمنتهى، فإذا وطن نفسه به، وتصبر على ما أصابه، سهل عليه الأمر، وعرف فضيلة مطلوبه، ولم يرد بقوله: «قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ» اللفظ فقط؛ فإن التلطف بذلك مع الجزع قبيح وسخط للقضاء.

قوله: «أَجْرُنِي فِي مَصِيبَتِي» «نه»: أجره يؤجره: إذا أثابه وأعطاه الأجرة والجزء، وكذلك أجره يأجره، والامر منها: أجرني وآجرني. وقوله: «خَيْرًا مِنْهَا» أى بما فات عنى فى هذه المصيبة، وهو الأمر المكروه ينزل بالإنسان.

قوله: «أَيُّ الْمُسْلِمِينَ» تعجبت من تنزيل قوله ﷺ: «إِلَّا أَخْلَفَ اللَّهُ لَهُ خَيْرًا مِنْهَا عَلَى مَصِيبَتِهَا» استعظاماً لأبى سلمة.

الحديث الرابع عن أم سلمة: قوله: «وَقَدْ شَقَّ بَصْرُهُ» «نه»: شق بصر الميت- بفتح الشين ورفع الراء - إذا نظر إلى شيء لا يرتد إليه طرفه. وضم الشين منه غير مختار. وقوله: «إِنَّ الرُّوحَ إِذَا قُبِضَ تَبِعَهُ الْبَصَرُ» يحتمل أن يكون حلة للإغماض، كأنه قال: أغمضته؛ لأن الروح إذا فارق في الذهاب، فلم يبق لانتفاع بصره فائدة، وأن يكون حلة للشق، والمعنى: أن المحتضر يتمثل له الملك المتوفى لروحه فينظر إليه شزراً، ولا يرتد طرفه حتى يفارقه الروح، وتضمحل بقايا قوى البصر، ويبقى البصر على تلك الهيئة. ويعضده ما روى أبو هريرة عنه أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أَلَمْ تَرَوْا الْإِنْسَانَ إِذَا مَاتَ شَخْصَ بَصْرُهُ؟» قالوا: بلى، قال: فذلك حين يتبع بصره نفسه» أخرجه مسلم.

وغير مستنكر من قدرة الله سبحانه وتعالى أن يكشف عنه الخطاء ساعتئذ حتى يبصر ما لم يكن يبصر.

١٦٢٠ - \* وعن عائشة، قالت: إنَّ رسولَ الله ﷺ حينَ توفِّيَ سَجَّيَ ببردٍ حَبِرَةٍ. متفق عليه.

## الفصل الثاني

١٦٢١ - \* عن مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ، قال: قالَ رسولُ الله ﷺ: «مَنْ كَانَ آخِرَ كَلَامِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، دَخَلَ الْجَنَّةَ» رواه أبو داود. [١٦٢١]

قوله: «لا تدعوا على أنفسكم» «مظ»: أى لا تقولوا شرًا، نحو «يا ولى» أى الولى لى، وما أشبه ذلك. أقول: ويمكن أن يقال: إنهم إذا تكلموا فى حق الميت بما لا يرضاه الله حتى يرجع تبعته إليهم، فكانهم دعوا على أنفسهم بشر، أو يكون المعنى كما فى قوله تعالى: «ولا تقتلوا أنفسكم» (١) يعنى: بعضكم بعضًا.

قوله: «فى المهدين» «مظ»: أى اجعله فى زمرة الذين هديتهم إلى الإسلام، ورفعت درجاتهم. وقوله: «واخلطه» من خلط يخلط: إذا قام أحد مقام آخر بعده فى رعاية أمره، وحفظ مصالحه. «وفى عقبه» فى أولاده، «فى الغابرين» فى الباقين من الأحياء يعنى كن خليفة له فى أولاده الباقين، فاحفظ أمورهم ومصالحهم، ولا تكلمهم إلى غيرك.

«شف»: قوله: «فى الغابرين» بدل من قوله: «فى عقبه» أى كن خليفة له فى الباقين من عقبه. أقول: ويمكن أن يكون «فى عقبه» متعلقًا بالفعل، «وفى الغابرين» حالا من «عقبه» المعنى أوقع خلافتك فى عقبه كائتين فى جملة الباقين من الناس، بأن يستميل قلوب الناس إليهم حتى يكونوا مقبولين بينهم يراعون أحوالهم، ينفعون ولا يضررون.

الحديث الخامس عن عائشة: قوله: «سجى» أى غطى وستر. وقوله: «برد حبرة» الجوهري: الحبرة مثال العنبة، برد يمان، والجمع حبر وحبرات. وفى «الغريين»: الخبر من البرود ما كان موشيًا مخططًا، فهو من إضافة العام إلى الخاص.

## الفصل الثاني

الحديث الأول عن معاذ: قوله: «مَنْ كَانَ آخِرَ كَلَامِهِ». فإن قلت: كثير من المخالفين كاليهود يتكلمون بكلمة التوحيد، فلا بد من ذكر قريتها من قوله: محمد رسول الله. قلت: قريتها صدورها عن صدر الرسالة، كقوله تعالى: «إِنَّمَا يَحْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مِنْ آمَنِ بِاللَّهِ» (٢) الكشف (٣): فإن قلت: هلا ذكر الإيمان برسول الله ﷺ؟ قلت: لما علم واشتهر أن الإيمان

[١٦٢١] إسناده صحيح.

(٣) الكشف: ١٤٤/٣

(٢) التوبة: ١٨

(١) النساء: ٢٩

١٦٢٢ - \* وعن معقل بن يسار، قال: قال رسول الله ﷺ: «اقرأوا سورة يس على موتاكم» رواه أحمد وأبو داود، وابن ماجه [١٦٢٢].

١٦٢٣ - \* وعن عائشة، قالت: إن رسول الله ﷺ قبل عثمان بن مظعون وهو ميت، وهو يبكي حتى سأل دموع النبي ﷺ على وجه عثمان. رواه الترمذي وأبو داود، وابن ماجه [١٦٢٣].

١٦٢٤ - \* وعن عائشة قالت: إن أبا بكر قبل النبي ﷺ وهو ميت. رواه الترمذي، وابن ماجه [١٦٢٤].

١٦٢٥ - \* وعن حصين بن حوَّح، أن طلحة بن البراء مرض، فأتاه النبي ﷺ

---

بالله قرينته الإيمان بالرسول، لاشتغال كلمة الشهادة والأذان والإقامة وغيرها عليهما مقترنين مزدوجين، كأنهما شيء واحد خير منك أحدهما عن صاحبه، انطوى تحت ذكر الإيمان بالله الإيمان بالرسول ﷺ.

الحديث الثاني عن معقل: قوله: «اقرأوا على موتاكم يس» «تو»: يحتمل أن يكون المراد بالميت الذي حضره الموت، فكانه صار في حكم الأموات، وإن يراد من قضى نحبه وهو في بيته، أو دون مدفنه. قال الإمام في التفسير الكبير: الأمر بقراءة يس على من شارف الموت مع ورود قوله ﷺ: «لكل شيء قلب، وقلب القرآن يس» \* إيدان بأن اللسان حيثئذ ضعيف القوة، والأعضاء ساقطة المنة \*\*، لكن القلب قد أقبل على الله بكلية، فيقرأ عليه ما يزداد به قوة قلبه، ويستمد تصديقه بالأصول، فهو إذن عمله ومهمه.

أقول - والعلم عند الله -: هذه السورة الكريمة إلى خاتمتها مشحونة بتقرير أمهات علم الأصول، وجميع المسائل المعبرة التي أوردها العلماء في مصنفاتهم من النبوة، وكيفية الدعوة، وأحوال الأمم، وبيان خاتمته، وإثبات القدر، وأن أفعال العباد مستتلة إلى الله تعالى، وإثبات التوحيد، ونفي الغيب والتند، وأمارات الساعة، وبيان الإعادة، والحشر، والحضور في العرصات، والحساب، والجزاء، والمرجع والمآل بعد الحساب، وبيان حصول ما يلد به السمع، وتقر به الآهين، كما أوردها مفصلة في فتوح الغيب، من أراد الوقوف عليها فليطالعها. فحق لذلك أن تقرأ عليه، ويذكر بها، وينبه على أمهات أصول الدين.

---

[١٦٢٢] إسناده ضعيف.

[١٦٢٣] إسناده ضعيف.

[١٦٢٤] قال الشيخ: وقال - يعني الترمذي -: حسن صحيح. وقد رواه البخاري في صحيحه أيضا بمناه.

\* موضوع: «الضيفة» ١٦٦٩، «ضعيف الجامع» ١٩٣٣.

\*\* المنة: الهزال والضعف. «تهذيب اللسان».

يعوده، فقال: «إني لا أرى طلحة إلا قد حدث به الموت، فأذنوني به وعجلوا، فإنه لا ينبغي لجيفة مسلم أن تحبس بين ظهرائي أهله». رواه أبو داود [١٦٢٥].

### الفصل الثالث

١٦٢٦ - \* وعن عبدالله بن جعفر، قال: قال رسول الله ﷺ: «لَقِنُوا موتاكم لا إله إلا الله الحليم الكريم، سبحان الله رب العرش العظيم، الحمد لله رب العالمين» قالوا: يا رسول الله! كيف للأحياء؟ قال: «أجود وأجود» رواه ابن ماجه [١٦٢٦].

١٦٢٧ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «الْمَيْتُ مُحَضَّرُهُ الْمَلَائِكَةُ فَإِذَا كَانَ الرَّجُلُ صَاحِتًا قَالُوا: اخْرِجِي أَيَّتَهَا النَّفْسُ الطَّيِّبَةُ، كَانَتْ فِي الْجَسَدِ الطَّيِّبِ، اخْرِجِي حَمِيدَةً، وَأَبْشِرِي بِرُوحٍ وَرِيحَانٍ وَرَبٍّ غَيْرٍ غَضْبَانَ، فَلَا تَزَالُ يُقَالُ لَهَا

الحديث الثالث والرابع عن حصين: قوله: «جيفة مسلم» وصف مناسب للحكم بعدم الحبس، وذلك أن المؤمن عزيز مكرم، فإذا استحال جيفة وتنتأ، استقلره النفوس وتنبو عنه الطباع فيهان، فينبغي أن يسرع فيما يواريه، فيستمر على عزته، فذكر الجيفة ها هنا كذكر السواة في قوله تعالى: ﴿لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُوَارِي سُوَاءَ أَخِيهِ﴾ (١) السواة: الفضيحة لقبحها. قوله: «بين ظهرائي أهله» أي بين أهله. و«الظهر» مقحم، وقد مر تحقيقه. والعرب تضع الاثنين مقام الجمع.

### الفصل الثالث

الحديث الأول عن عبدالله: قوله: «كيف للأحياء» أي كيف ذلك التلقين للأحياء، أيحسن أم لا فأجاب: أجود وأجود، والتكرير للاستمرار، أي جودة مضمومة إلى جودة، وهذا معنى الواو فيه.

الحديث الثاني عن أبي هريرة: قوله: «كانت في الجسد الطيب» والظاهر «كنت» ليطابق النداء «واخرجي»، لكن اعتبر اللام الموصولة، أي النفس التي طابت كائنة في الجسد الطيب. ويحتمل أن تكون صفة أخرى للنفس؛ لأن المراد منها ليس نفساً معينة، بل الجنس مطلقاً، كقوله: ولقد أمر على اللثيم يسيني.

قوله: «بروح وريحان» نظيره في اللفظ والسياق قوله تعالى: ﴿فُروِحَ وَرِيحَانٍ وَجَنَّةٍ نَعِيمٍ﴾ (٢) بروح: أي باستراحة، والريحان: الرزق. ولو روي بالضم كان بمعنى الرحمة؛ لأنها كالخياة للمرحوم. وقيل: البقاء. أي هذان له معا، وهو الخلود مع الرزق.

[١٦٢٥] إسناده ضعيف.

[١٦٢٦] إسناده ضعيف.

(١) المائدة: ٣١.

(٢) الواقعة: ٨٩.

ذلك حتى تخرج، ثم يُعرج بها إلى السماء فيُفتح لها، فيقال: من هذا؟ فيقولون: فلان، فيقال: مرحباً بالنفس الطيبة كانت في الجسد الطيب، ادخلي حميدة، وأبشري بروح وريحان ورب غير غضبان، فلا تزال يقال لها ذلك، حتى تنتهي إلى السماء التي فيها الله، فإذا كان الرجلُ السوء، قال: اخرجي أيتها النفس الخبيثة كانت في الجسد الخبيث، اخرجي ذميمة، وأبشري بحميم وغساق، وآخر من شكله أزواج، فما تزال يقال لها ذلك، حتى تخرج، ثم يُعرج بها إلى السماء، فيفتح لها فيقال: من هذا؟ فيقال: فلان، فيقال: لا مرحباً بالنفس الخبيثة كانت في الجسد الخبيث، ارجعي ذميمة، فإنها لا تفتح لك أبواب السماء، فترسل من السماء ثم تصير إلى القبر». رواه ابن ماجه [١٦٢٧].

قوله: «ورب غير غضبان» تقرير للأول على الطرد والعكس\*، كقوله تعالى: ﴿أَنعمت عليهم غير المغضوب عليهم﴾ (١) ونحوه في المعنى قوله تعالى: ﴿يأتيها النفس المطمئنة أرجعي إلى ربك راضية مرضية﴾ (٢). قوله: «إلى السماء التي فيها الله» يعني الجنة، ونحوه قوله تعالى: ﴿وَأما الذين ابيضت وجوههم ففي رحمة الله﴾ (٣) فيطابق الحديث الآتين، وهما «وادخلي جنتي» و«جنة نعيم».

قوله: «وأبشري» بجهنم وضع موضع أنذري، إما على سبيل الاستعارة التهكمية كقوله تعالى: ﴿فبشرهم بعذاب اليم﴾ (٤) أو على المشاكلة والازدواج. «وحميم وغساق» مقابل لـ «روح وريحان» الغساق - بالتخفيف والتشديد - ما يفسد من صديد أهل النار، يقال: فسدت العين، إذا سال دمعها. قيل: لو قطرت قطرة في المشرق لتنت أهل المغرب. وعن الحسن: الغساق: عذاب لا يعلمه إلا الله. وقوله تعالى: ﴿وآخر من شكله أزواج﴾ (٥) أي وآخر مذوقاته من مثل الغساق في الشدة والفظاعة و«أزواج»، أي اجناس، «وآخر» في محل الجر عطف على «حميم» و«أزواج» صفة لـ «آخر» وإن كان مفرداً؛ لأنه في تأويل الضررب والأصناف، كقول الشاعر: معاً جياهاً.

[١٦٢٧] إسناده حسن.

\* الطرد والعكس: هو أن يأتي بكلامين يقرر الأول بمطلوقه مفهوم الثاني والعكس.

(١) الفاتحة: ٧. (٢) النجر: ٢٧: ٢٨.

(٣) آل عمران: ١٠٧. (٤) فتوة: ٣٤.

(٥) ص: ٥٨.

١٦٢٨ - \* وعنه، أن رسول الله ﷺ قال: «إذا خرجت روح المؤمن تلقأها ملكان يُصعدانها». قال حماد: فذكر من طيب ريحها وذكر المسك، قال: «ويقول أهل السماء: روح طيبة جاءت من قبل الأرض، صلى الله عليك وعلى جسد كنت تعمريته، فينطلق به إلى ربّه، ثم يقول: انطلقوا به إلى آخر الأجل». قال: «وإن الكافر إذا خرجت روحه» قال حماد: وذكر من نتنها وذكر لعنًا «ويقول أهل السماء: روح خبيثة جاءت من قبل الأرض، فيقال: انطلقوا به إلى آخر الأجل» قال أبو هريرة: فرد رسول الله ﷺ ريطة كانت عليه على أنفه هكذا. رواه مسلم.

١٦٢٩ - \* وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا حضر المؤمن أتت ملائكة الرحمة بحريرة بيضاء، فيقولون: اخرجي راضية مرضيا عنك إلى روح الله وريحان، ورب غير غضبان، فتخرج كاطيب ريح المسك، حتى إنه ليتناول بعضها بعضاً حتى

---

الحديث الثالث: عن أبي هريرة: قوله: «قال حماد» هو حماد بن زيد، أحد رواة هذا الحديث. وقوله: «فذكر من طيب ريحها» يحتمل أن يكون فاعل «فذكر» رسول الله أو الصحابي، يريد أنه ﷺ وصف طيب ريحها، وذكر المسك، لكن لم يعلم أن ذلك كان على طريقة التشبيه، أو الاستعارة، أو غير ذلك.

قوله: «صلى الله عليك» التفت فيها من الغيبة في قوله: «جاءت» إلى الخطاب. وفائدته مزيد اختصاص بالصلاة عليها. وقوله: «تعمريته» استعارة شبه تديرها الجسد بالعمل الصالح بعمارة من يتولى مدينة ويعمرها بالعدل والصلاح.

قوله: «إلى آخر» يعلم من هذا أن لكل أحد أجلين، أولاً وآخرًا، ويشهد له قوله تعالى: ﴿ثُمَّ قَضَى أَجْلاً وَأَجْلاً مِمَّنْ عَنْدَهُ﴾ (١) أي أجل الموت، وأجل القيامة. قوله: «فيقال: انطلقوا» ذكر هنا «فيقال» وثمة «ثم يقول» مراعاة لحسن الأدب حيث نسب الرحمة إلى الله تعالى، والغضب لم ينسب إليه، كما في قوله تعالى: ﴿أَنعَمْتَ عَلَيْهِمْ خَيْرَ الْمُغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ (٢).

قوله: «ريطة» «نه»: الريطة كل ملاء ليست لفقين، وقيل: كل ثوب رقيق لين، والجمع ريط ورياط، رد صلوات الله عليه الريطة على الأنف، لما كوشف له وشم من نثر ريح روح الكافر، كما أنه ﷺ غطى رأسه حين مر بالحجر لما شاهد من عذاب أهلها.

الحديث الرابع عن أبي هريرة: قوله: «فتخرج كاطيب ريح المسك» الكاف صفة مصدر محذوف، أي تخرج خروجاً مثل ريح مسك تنفق فارتها، وهو قد فاق على سائر أرواح المسك.

---

(١) الأتعام: ٢.

(٢) القافحة: ٧.



يأتوا به أبواب السماء، فيقولون: ما أطيب هذه الرياح التي جاءكم من الأرض! فيأتون به أرواح المؤمنين، فلهم أشد فرحاً به من أحدكم بغايه يقدم عليه، فيسألونه: ماذا فعل فلان، ماذا فعل فلان؟ فيقولون: دعوه، فإنه كان في غم الدنيا. فيقول: قد مات: أما أتاكم؟ فيقولون: قد ذهب به إلى أمه الهاوية. وإن الكافر إذا احتضر أثنى ملائكة العذاب بمسح، فيقولون: اخرجي ساخطة مسخوطاً عليك إلى عذاب الله عز وجل. فتخرج كائن ربح جيفة، حتى يأتون به باب الأرض، فيقولون: ما أنتن هذه الرياح، حتى يأتون به أرواح الكفار» رواه أحمد والنسائي [١٦٢٩].

قوله: «فلهم أشد فرحاً» لهم» مبتداً و«أشد» خبره واللام للابتداء مؤكدة نحوها في قوله تعالى: «لهو خير للمصابرين» (١). ولا يبعد أن تكون جارة، أي لهم فرح أشد فرحاً، فيلزم أن يكون الفرع فرحاً، نحو قوله تعالى: «أو أشد خشية» (٢) في وجهه. والفاء داخلة على الجملة، كما في قوله: «فروح وريحان»، أي فله روح وريحان، لكنها جزائية، وهذه للتعقيب. وقوله: «بغايه» متعلق بمحذوف، و«يقدم» حال من «بغايه» أي من فرح أحدكم بغايه حال قدومه.

قوله: «ماذا فعل فلان» أي كيف حاله وشأنه، «والأم» مصيره، «فيقولون» أي يقول بعض أولئك لبعض: دعوا القادم وسؤاله، فإنه حديث عهد بتعب الدنيا.

قوله: «ذهب به» لا بد من تقدير الفاء، كما في قول الشاعر:

من يفعل الحسنات الله يشكرها

وقوله تعالى: «يذكركم الموت» (٣) في وجهه، أي إذا كان الأمر كما قلت إنه مات ولم يلحق بنا، فقد ذهب به إلى أمه الهاوية لقوله تعالى: «فأما هاوية» (٤) «والهاوية» من أسماء النار، وكانت النار العميقة يهوي أهل النار فيها مهوى بعيداً. وقيل للمأوى: أم على التشبيه؛ لأن الأم مأوى الولد ومفرغه، كقوله تعالى: «وأماكم النار» (٥) فالهاوية في الآية خير لأمه، وفي الحديث بدل أو عطف بيان له.

قوله: «بمسح الجوهرى: المسح البلاس، والجمع أسحاح ومسوح، وقوله: «باب الأرض» أي باب سماء الأرض، يدل عليه الحديث السابق «ثم يعرج بها إلى السماء». ويحتمل أن يراد بالباب باب الأرض، فيرده إلى أسفل السافلين حيث أرواح الكفار. والله أعلم.

[١٦٢٩] إسناده صحيح.

(٣) النساء: ٧٨.

(٢) النساء: ٧٧.

(١) النحل: ١٢٦.

(٥) الحديد: ١٥.

(٤) القارة: ٩.

١٦٣٠ - \* وعن البراء بن عازب، قال: خرجنا مع النبي ﷺ في جنازة رجلٍ من الأنصار، فانتهينا إلى القبر، ولما يلحد، فجلس رسولُ الله ﷺ وجلسنا حوله، كأن على رؤوسنا الطير، وفي يده عودٌ ينكتُ به في الأرض، فرفع رأسه فقال: «استمعوا بالله من عذاب القبر» مرتين أو ثلاثاً، ثم قال: «إنَّ العبدَ المؤمنَ إذا كانَ في انقطاعٍ من الدنيا، وإقبالٍ من الآخرة، نَزَلَ إِلَيْهِ ملائكةٌ من السماء، بيض الوجوه، كأن وجوههم الشمس، معهم كفنٌ من أكفان الجنة، وحنوطٌ من حنوط الجنة، حتى يجلسوا منه مد البصر، ثم يجيء ملك الموت عليه السلام، حتى يجلسَ عند رأسه، فيقول: أَيُّهَا النَّفْسُ الطَّيِّبَةُ اخْرُجِي إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ» قال: «فتخرجُ تسيلُ كما تسيلُ القطرة من السماء، فيأخذوها، فإذا أخذوها، لم يدعوها في يده طرفة عينٍ حتى يأخذوها، فيجعلوها في ذلك الكفن وفي ذلك الحنوط، ويخرجُ منها كاطيبٍ نفحةٍ مسكِ وُجِدَتْ على وجه الأرض» قال: «فيصعدون بها، فلا يمرون - يعني بها - على ملا من الملائكة إلا قالوا: ما هذا الروحُ الطيبُ؟ فيقولون: فلانُ بنُ فلان، بأحسن أسمائه التي كانوا يسمونه بها في الدنيا، حتى يَنْتَهوا بها إلى السماء الدنيا، فيستفتحون له، فيفتحُ لهم، فيُشيعُهُ من كلِّ سماءٍ مقربوها إلى السماء التي تليها، حتى يَنْتَهَى به إلى السماء السابعة، فيقولُ اللهُ عزَّ وجلَّ: اكْتُبُوا كِتَابَ عَبْدِي فِي حُلِيِّنَّ، وَأَعِيدُوهُ إِلَى الْأَرْضِ فَإِنِّي خَلَقْتُهُمْ، وفيها أعيدهم، ومنها أخرجهم تارةً أخرى» قال: «فَتَعَادُ رُوحُهُ فِي جَسَدِهِ، فَيَأْتِيهِ مَلَكَانِ، فَيُجْلِسَانِهِ، فيقولان له: مَنْ رَبُّكَ؟ فيقول: رَبِّي اللهُ. فيقولان له: مَا دِينُكَ؟ فيقول: دِينِي الإسلامُ. فيقولان له: ما هذا

الحديث الخامس عن البراء رضي الله عنه: قوله: «ولما يلحد» «لما» بمعنى «لم» إلا أن فيه ضرباً من التوقع، فدل على نفي اللحد فيما مضى، وعلى توقعه فيما يستقبل. وقوله: «كان على رؤوسنا الطير» كناية عن إطراقهم رؤوسهم، وسكونهم، وعدم التفاتهم شيئاً وشمالاً. «وينكت به» أي يؤثر بطرف العود الأرض فعل المفعول المهموم. و«الحنوط» ما يخلط من الطيب لأكفان الموتى وأجسامهم خاصة. وقوله: «فإذا أخذوها لم يدعوها» إشارة إلى أن ملك الموت إذا قبض روح العبد، يسلمها إلى أعرائه الذين معهم كفن من أكفان الجنة، ولذلك أفرد الضمير ثم جمعه. و«كاطيب» صفة موصوف محذوف هو فاعل «يخرج» أي يخرج منها رائحة كاطيب نفحة مسكِ.

الرَّجُلُ الَّذِي يُعْثَ فِيكُمْ؟ فيقول: هُوَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. فيقولان له: وما علمك؟ فيقول: قَرَأْتُ كِتَابَ اللَّهِ فَأَمَنْتُ بِهِ وَصَدَّقْتُ. فَيُنَادِي مُنَادٌ مِنَ السَّمَاءِ: أَنْ قَدْ صَدَّقَ عِبْدِي، فَأَفْرِشُوهُ مِنَ الْجَنَّةِ، وَالْيَسَّوْهُ مِنَ الْجَنَّةِ، وَافْتَحُوا لَهُ بَابًا إِلَى الْجَنَّةِ، قَالَ: «فَيَأْتِيهِ مِنْ رُوحِهَا وَطِيْبِهَا، فَيُفْسَحُ لَهُ فِي قَبْرِهِ مَدَّ بَصَرِهِ» قَالَ: «وَيَأْتِيهِ رَجُلٌ حَسَنُ الْوَجْهِ، حَسَنُ الثِّيَابِ، طَيِّبُ الرَّيْحِ، فيقول: أَبَشِّرُ بِالَّذِي يَسُرُّكَ، هَذَا يَوْمُكَ الَّذِي كُنْتَ تُوعَدُ. فيقول له: مَنْ أَنْتَ؟ فَوَجْهَكَ الْوَجْهُ يَجِيءُ بِالْخَيْرِ. فيقول: أَنَا عَمَلُكَ الصَّالِحُ. فيقول: رَبِّ أَقِمِ السَّاعَةَ رَبِّ أَقِمِ السَّاعَةَ حَتَّى أَرْجِعَ إِلَى أَهْلِي وَمَالِي». قَالَ: «وَإِنَّ الْعَبْدَ الْكَافِرَ إِذَا كَانَ فِي انْقِطَاعٍ مِنَ الدُّنْيَا، وَإِقْبَالٍ مِنَ الْآخِرَةِ، نَزَلَ إِلَيْهِ مِنَ السَّمَاءِ مَلَائِكَةٌ سُودُ الْوُجُوهِ، مَعَهُمُ الْمَسُوحُ، فَيَجْلِسُونَ مِنْهُ مَدَّ الْبَصَرِ، ثُمَّ يَجِيءُ مَلِكُ الْمَوْتِ، حَتَّى يَجْلِسَ عِنْدَ رَأْسِهِ، فيقول: أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْخَبِيثَةُ أَخْرِجِي إِلَى سُخْطِ مَنْ أَلَّهِ» قَالَ: «فَتَفْرُقُ فِي جَسَدِهِ، فَيَنْزِعُهَا كَمَا يُنَزَعُ السَّقُودُ مِنَ الصُّوفِ الْمَبْلُغِ، فَيَأْخُذُهَا فَإِذَا أَخَذَهَا لَمْ يَدْعُوهَا فِي يَدِهِ طَرْفَةَ عَيْنٍ، حَتَّى يَجْعَلُوهَا فِي تِلْكَ الْمَسُوحِ، وَتَخْرُجُ مِنْهَا كَأَنَّ رِيحَ جَبْقَةٍ وَجِلَتْ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ، فَيَصْعَدُونَ بِهَا، فَلَا يَمُرُّونَ بِهَا عَلَى مَلَأٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ، إِلَّا قَالُوا: مَا هَذَا الرُّوحُ الْخَبِيثُ؟ فيقولون: فَلَانُ بْنُ فَلَانٍ، بِأَقْبَحِ أَسْمَائِهِ الَّتِي كَانَ يُسَمِّي بِهَا فِي الدُّنْيَا، حَتَّى يُتِمَّ بِهِ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا، فَيُسْتَفْتَحُ لَهُ، فَلَا يَفْتَحُ لَهُ»، ثُمَّ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا تَفْتَحُ لَهُمْ أَبْوَابَ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ

قوله: «فوجهك» الوجهة مثل قوله: أَنَا أَبُو النِّجْمِ وشعري شعري. والجملة الفعلية بعده استئنافية، لما سره بطلب البشارة، قال له: إِنِّي لَأَعْرِفُكَ مِنْ أَنْتَ، حَتَّى أَجَارِكَ بِالنَّهْثِ وَالْمَدْحِ، فوجهك هو الكامل في الحسن والجمال، ونهاية في الكمال، وحق لمثل هذا الوجه أَن يَجِيءَ بِالْخَيْرِ، وَيَشِيرُ بِمِثْلِ هَذِهِ الْبَشَارَةِ. فعلى هذا «مَنْ أَنْتَ» مضمّن معنى المدح مجملًا. والفاء لتعقيب البيان بالمجمل وعلى عكس هذا قول الشقي للملك: «مَنْ أَنْتَ فوجهك الوجهة». وقوله: «أَقِمِ السَّاعَةَ» لعله عبارة عن طلب إحيائه لكي يرجع إلى الدنيا ويزيد في العمل الصالح والإنفاق في سبيل الله، حَتَّى يُزِيدَ ثَوَابًا وَيَرْفَعَ فِي دَرَجَاتِهِ.

قوله: «فنفرق» أي نفرق الروح في جسده كراهة الخروج إلى ما يسخن عينه من العذاب الأليم، كما أَن رُوحَ الْمُؤْمِنِ تَخْرُجُ وَتَسِيلُ كَمَا تَسِيلُ الْقَطْرَةُ مِنَ السَّقَاءِ، فَرَحًا إِلَى مَا تَقَرُّ بِهِ عَيْنُهُ مِنَ الْكَرَامَةِ وَالنَّعِيمِ. شبه نزول رُوحِ الْكَافِرِ مِنْ أَقْصَى عُرُوقِهِ بِحَيْثُ تَصْصِحُهَا الْعُرُوقُ، كَمَا قَالَ فِي الرِّوَايَةِ الْآخَرَى: «وَيَنْزِعُ نَفْسَهُ مَعَ الْعُرُوقِ كَنَزْعِ السَّقُودِ» وَهُوَ الْخَلِيلَةُ الَّتِي يَشْوِي بِهَا اللَّحْمَ، فَيَقِىْ مَعَهَا بَقِيَّةَ مِنَ الْمَحْرُوقِ فَيَسْتَصْحَبُ عِنْدَ الْجَذْبِ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ الصُّوفِ مَعَ قُوَّةٍ وَشِدَّةٍ،

الجنة حتى يلجَ الجملُ في سمِّ الحياطِ»<sup>(١)</sup> فيقولُ اللهُ عزَّ وجلَّ: اكتبُوا كتابَه في سجين، في الأرضِ السفلى، فتطرحُ رُوحُه طرْحاً ثمَّ قرا: ﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ﴾<sup>(٢)</sup> فتعادُ رُوحُه في جسده، ويأتيه ملكان، فيجلسانه، فيقولان له: مَنْ رُبُّكَ؟ فيقولُ: هاهُ هاهُ، لا أدري. فيقولان له: ما دينُكَ؟ فيقولُ: هاهُ هاهُ، لا أدري. فيقولان له: ماهذا الرجلُ الذي بُعثَ فيكم؟ فيقولُ: هاهُ هاهُ، لا أدري. فينادي مُنادٌ مِنَ السماءِ: أَنْ كَذَبَ، فأفرشوه مِنَ النَّارِ، وافتحوا له باباً إلى النارِ، فيأتيه مِنْ حَرِّهَا وَسُمُومِهَا، ويضيقُ عليه قبرُه حتى تختلفَ فيه أضلاعُه، ويأتيه رجلٌ قبيحُ الوجهِ، قبيحُ الثيابِ، مُتَنِّ الرِّيحِ، فيقولُ: أبشِرْ بالذي يسوؤُكَ، هذا يومُكَ الذي كنتَ توعِدُ. فيقولُ: مَنْ أنتَ؟ فوجهُكَ الوجهُ يجرى بالشرِّ. فيقولُ: أنا عملُكَ الحَبِيثُ. فيقولُ: ربُّا لا تُقيمُ الساعةَ. وفي روايةٍ نحوهُ وزادَ فيه: «إِذَا خَرَجَ رُوحُه صَلَّى عليه كُلُّ مَلَكٍ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، وكلُّ مَلَكٍ فِي السَّمَاءِ، وَفُتِحَتْ لَهُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ، لَيْسَ مِنْ أَهْلِ بَابٍ إِلَّا لَهُمْ يَدْعُونَ اللَّهَ أَنْ يُعْرِجَ بَرُوحَهُ مِنْ قَبْلِهِمْ. وَتُنَزَّعُ نَفْسُهُ - يَعْنِي الْكَافِرَ - مَعَ الْعُرُوقِ، فَيَلْعَنُهُ كُلُّ مَلَكٍ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، وَكُلُّ مَلَكٍ فِي السَّمَاءِ، وَتُغْلَقُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ لَيْسَ مِنْ أَهْلِ بَابٍ إِلَّا وَهُمْ يَدْعُونَ اللَّهَ أَنْ لَا يُعْرِجَ رُوحَهُ مِنْ قَبْلِهِمْ». رواه أحمد [١٦٣٠].

وبعكسه شبه خروج روح المؤمن من جسده بترشح الماء وسيلانه من القرية المملوءة ماء مع سهولة ولطف.

قوله تعالى: ﴿حتى يلجَ الجملُ في سمِّ الحياطِ﴾<sup>(١)</sup> «سم» الإبرة، مثل في ضيق المسلك، و«الجمل» مثل في عظم الجرم. فقيل: لا يدخلون الجنة حتى يكون ما لا يكون أبداً من ولوج هذا الحيوان الذي لا يلج إلا في باب واسع في ثقب الإبرة.

قوله: ﴿أو تهوي به الرِّيحُ في مكانٍ سَحِيقٍ﴾<sup>(٢)</sup> أي عصفت به الرِّيح حتى هوت به في بعض المطارح البعيدة، وهذا استشهاد مجرد لقوله ﷺ في سجين: «في الأرض السفلى» فيطرح

[١٦٣٠] قال الشيخ رواه أحمد في المسند (٢٨٧/٥ - ٢٨٨، ٢٩٥ - ٢٩٦) وإسناد الرواية الأولى صحيح، ولما الأخرى فيها يونس بن خباب وهو ضعيف، ورواه أبو دلود (٤٧٥٣) نحو الرواية الأولى.

(١) ليج: ٣١.

(٢) الأعراف: ٤٠.

١٦٣١ - \* وعن عبد الرحمن بن كعب، عن أبيه، قال: لما حضرت كعباً الوفاةً أتته أم مبشر بنت البراء بن معرور، فقالت: يا أبا عبد الرحمن! إن لقيت فلاناً فاقرأ عليه مني السلام. فقال: غفر الله لك يا أم مبشر! نحن أشغل من ذلك. فقالت: يا أبا عبد الرحمن! أما سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن أرواح المؤمنين في طير خضير تعلق بشجر الجنة؟» قال: بلى. قالت: فهو ذاك. رواه ابن ماجه، والبيهقي في كتاب «البعث والنشور» [١٦٣١].

١٦٣٢ - \* وعنه، عن أبيه، أنه كان يحدث أن رسول الله ﷺ قال: «إنما نسمة المؤمن طير تعلق في شجر الجنة، حتى يرجعه الله في جسده يوم يبعثه». رواه مالك، والنسائي، والبيهقي في كتاب «البعث والنشور» [١٦٣٢].

١٦٣٣ - \* وعن محمد بن المنكدر، قال: دخلت على جابر بن عبد الله وهو يموت، فقلت: أقرأ على رسول الله ﷺ السلام. رواه ابن ماجه [١٦٣٣].

روحه طرحاً، لا أنه بيان لحال الكافر حيث؛ لأنه شبه في الآية من أشرك بالله بالساقط من السماء، والاهواء التي تتورع أفكاره بالطير المختطفة، والشيطان الذي يطوح به في وادي الضلالة بالريح التي تهوي بما عصفت به في بعض المهادي المتلفة. والله أعلم.

الحديث السادس عن عبد الرحمن: قوله: «قالت: يا أبا عبد الرحمن! أما سمعت، إلى آخره، جواب عن احتلاره بقوله: «نحن أشغل من ذلك» أي لست أنت ممن يشتغل عما كلفتك، بل أنت ممن قال فيه رسول الله ﷺ كيت وكيت.

الحديث السابع والثامن عن عبد الرحمن: قوله: «تعلق بشجر الجنة» الجوهري: علفت الإبل العضاء، تعلق - بالضم - إذا تسمنتها وتناولتها بأفواهها، ومنه الحديث «أرواح الشهداء في

[١٦٣١] قال الشيخ: رواه ابن ماجه في سننه (١٤٤٩) وسنده ضعيف، فيه عنبة محمد بن إسحاق، وهو مدلس؛ وقد روى أحمد (٤٥٥/٣) هذه القصة على خلاف هذه الرواية، ولفظه: قال: قالت أم مبشر لكعب بن مالك وهو شاك: أقرأ على ابني السلام - تعني مبشراً - فقال: يغفر الله لك يا أم مبشر! أولم تسمعي ما قال رسول الله ﷺ: «إنما نسمة المسلم طير تعلق في شجر الجنة حتى يرجعها الله عز وجل إلى جسده يوم القيامة؟» قالت: صدقت فاستغفر الله. قال الشيخ: وسنده صحيح.

[١٦٣٢] قال الشيخ: إسناده صحيح.

[١٦٣٣] إسناده ضعيف.

## (٤) باب غسل الميت وتكفينه

### الفصل الأول

١٦٣٤ - \* وعن أم عطية، قالت: دَخَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَنَحْنُ نَغْسِلُ ابْنَتَهُ،

حواصل طير خضر تعلق النسمة من ووق الجنة انتهى كلامه. ولعل الظاهر أن يقال: تعلق من شجر الجنة، وتعديته بالباء يفيد الاتصال والإلحاق، لعله كنى به عن الأكل؛ لأنها إذا اتصلت بشجرة الجنة وتشبثت بها أكلت من ثمارها.

«مع»: فيه بيان أن الجنة مخلوقة موجودة، وهو مذهب أهل السنة. قال القاضي عياض: وفيه أن الأرواح باقية لا تفتى، فيتنعم المنعم ويعذب المسىء، وقد جاء به القرآن والآثار.

قوله: «إنما نسمة المؤمن» «مع»: النسمة تطلق على ذات الإنسان جسما وروحا، وعلى الروح مفردة، وهو المراد بها هنا، لقوله: «حتى يرجعه الله في جسده».

قوله: «طير» وفي رواية «في جوف طير خضر» وفي أخرى «كطير خضر» وفي أخرى «بحواصل طير» وفي أخرى «في صورة طير بيض». قال القاضي عياض: والأشبه أو أصح قول من قال: طير. أو صورة طير - وهو الأكثر - لا سيما مع قوله في حديث ابن مسعود: «ويأوي إلى قناديل تحت العرش» وليس هذا بمستبعد، إذ ليس للأقيسة والعقول فيه حكم ومجال، فإذا أراد الله أن يجعل من ذلك شيئا، قال له: كن فيكون.

وقيل: إن هذا المنعم والمُعذب من الأرواح جزء من الجسد تبقى فيه الروح، فهو الذي يلام ويعذب، ويلتذ وينعم، ويقول: رب ارجعون، ويسرح من شجر الجنة في جوف طير، أو في صورته، وفي قناديل تحت العرش، كل ذلك غير مستحيل من قدرة الله تعالى. وقال: ذكر في قوله: «نسمة المؤمن» هي الشهداء؛ لأن هذا صفتهم، لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أحيَاءٌ عند ربهم يرزقون فرحين﴾ (١) وأما غيرهم فإنما يعرض عليه مقعده بالغدادة والعشي. وقيل: بل المراد جميع المؤمنين الذين يدخلون الجنة بغير عذاب، بدليل عموم الحديث. والله أعلم.

### باب غسل الميت وتكفينه

#### الفصل الأول

الحديث الأول عن أم عطية: قوله: «ابنته» أي زينب بنت النبي ﷺ. قوله: «ثلاثا أو خمسا» «قض»: «أو» فيه للترتيب دون التخيير؛ إذ لو حصل النقاء بالغسلة الأولى استحب

(١) آل عمران: ١٦٩: ١٧٠.

فقال: «اغسلنها ثلاثاً أو خمساً أو أكثر من ذلك إن رأيته ذلك، بماء وسدر، واجعلن في الآخرة كافوراً أو شيئاً من كافور، فإذا قرعته فأذني». فلما فرغنا أذناه، فالتقى إلينا حقوه، فقال: «أشعرنها إياه» وفي رواية: «اغسلنها وتر»: ثلاثاً أو خمساً أو سبعاً، وابدأن بميامنها ومواضع الوضوء منها» وقالت: فقصّرنا شعرها ثلاثة قرون فالتقيناها خلقتها. متفق عليه.

١٦٣٥ - \* وعن عائشة، رضي الله عنها قالت: إن رسول الله ﷺ كُنَّ في ثلاثة أثوابٍ يمانية، يبيض سحوليةً، من كُرسفٍ، ليس فيها قميص ولا عمامة. متفق عليه.

التلث، وكره التجاور عنه، وإن حصل بالثانية أو الثالثة استحب التخمس وإلا فالتسيع. قوله: «إن رأيته ذلك»-بكسر الكاف-خطابٌ لأم عطية، ورأيت بمعنى الرأي، يعني إن احتجت إلى أكثر من ثلاث أو خمس للإتقاء لا للتشهي فافعليه. قوله: «بماء وسدر» «قصر»: هذا لا يقتضي استعمال السدر في جميع الغسلات، والمستحب استعماله في الكرة الأولى؛ ليزيل الأكلار، ويمنع منه تسارع الفساد، والكافور لدفع الهموم.

قوله: «فالتقى إلينا حقوه» «نه»: أي إزاره، والأصل في الحقو معقد الإزار، وجمعه أحق وأحقاء، ثم سمي به الإزار للمجاورة. قوله: «أشعرنها إياه» الضمير الأول للغسلات، والثاني للميت، والثالث للحقو، أي اجعلن هذا الحقو تحت الأكفان بحيث يلاصق بشرتها، والمراد منه إيصال بركته ﷺ إليها. قوله: «فصفرناها» من الضغيرة، وهي النسج، ومنه صفر الشعر، وإدخال بعضه في بعض.

الحديث الثاني عن عائشة: قوله: «سحولية» «فا»: يروى يفتح السين وضمها، فالفتح منسوب إلى السحول، وهو القصار؛ لأنه يسحلها، أي يفسلها، أو إلى السحول وهي قرية باليمن. وأما القسم فهو جمع سحول، وهو الثوب الأبيض النقي، ولا يكون إلا من قطن. وفيها شلود، لأنها نسبت إلى الجمع. وقيل: إن اسم القرية بالضم أيضاً، وكره الشافعي رضي الله عنه القميص، والحديث ينصره.

«مح»: قال مالك، وأبو حنيفة: يستحب قميص وعمامة، والمعنى: ليس القميص والعمامة من جملة الثلاثة، وإنهما رائدتان «فليس» بمعنى سوى، وهو ضعيف، إذ لم يثبت أنه ﷺ كن في قميص وعمامة، [وفي الحديث دليل على أن القميص الذي غسل فيه النبي ﷺ نزع عنه عند تكفينه؛ لأنه لو لم يتزع لأفسد الأكفان لرطوبته<sup>(١)</sup>].

(١) هذا الكلام يحتاج بثبوته إلى نقل صحيح.

١٦٣٦ - \* وعن جابر، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا كَفَنَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ فَلْيُحْسِنْ كَفَنَهُ». رواه مسلم.

١٦٣٧ - \* وعن عبدالله بن عباس، قال: إِنَّ رُجُلًا كَانَ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فَوَقَصَتْهُ نَاقَتُهُ وَهُوَ مُحَرَّمٌ فَمَاتَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «اغْسِلُوهُ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ، وَكَفِّنُوهُ فِي ثَوْبَيْهِ، وَلَا تَمْسُوهُ بِطَبِيبٍ، وَلَا تُخَمِّرُوا رَأْسَهُ؛ فَإِنَّهُ يُبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُلَبِّيًا». متفق عليه.

وسنذكر حديث خباب: قُتِلَ مصعب بن عمير في «باب جامع المناقب» إِنْ شَاءَ اللَّهُ تعالى.

## الفصل الثاني

١٦٣٨ - \* عن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: «الْبَسُوا مِنْ ثِيَابِكُمُ الْبَيَاضَ، فَإِنَّهَا مِنْ خَيْرِ ثِيَابِكُمْ، وَكَفِّنُوا فِيهَا مَوْتَكُمْ، وَمِنْ خَيْرِ أَكْحَالِكُمْ الْإِثْمَدُ، فَإِنَّهُ

الحديث الثالث عن جابر: قوله: «فليحسن كفته» «حسن»: أي فليختر من الثياب أنظفها وأجملها، على ما ورد به السنة، ولم يرد ما يفعله المبجلون أشركاً ورياءً. وروى على رضي الله عنه عن النبي ﷺ: «لا تغالوا في الكفن، فإنه يسلب سلباً سريعاً» (١). «تو»: وما يوفره المبجلون من الثياب الرقيقة منهي عنه بأصل الشرع لإضاعة المال.

الحديث الرابع عن عبدالله: قوله: «فوقصته» «نه»: الوقص كسر العنق يقال: وقصت عنقه، أقصها وقصاً، وقصت به راحلته، كقولك: غل الخطام وغل بالخطام. ولا يقال: وقصت العنق نفسها، ولكن يقال: وقص الرجل فهو موقوص.

قوله: «ولا تخمروا رأسه» «مظ»: مذهب الشافعي وأحمد رضي الله عنهما أن المحرم يكفن بلباس إحرامه، ولا يستر رأسه، ولا يس طيباً؛ فإنه يبعث يوم القيامة قائلاً: لبيك اللهم لبيك. ومذهب أبي حنيفة، ومالك رضي الله عنهما أن حكمه كحكم سائر الموتى. قوله: «حديث خباب» قيل: مجهول حكاية ما في الحديث بدل من قوله: «حديث خباب»، أي سنذكر هذا اللفظ وهو قتل مصعب بن عمير في باب جامع المناقب.

## الفصل الثاني

الحديث الأول عن ابن عباس: قوله: «ومن خير أكحالكم عطف على قوله: «البسوا»، وإما أبرز الأول في صورة الأمر اهتماماً بشأنه، وأنه من السنة المنتوب إليها، وأخبر عن الثاني

(١) ضعيف: «ضعيف الجامع» ٦٢٦١.



يُنْبِتُ الشَّعْرَ وَيَجْلُو الْبَصَرَ» رواه أبو داود، والترمذي وروى ابن ماجه إلى «مَوْتَاكُمْ» [١٦٣٨].

١٦٣٩ - \* وعن عليّ، قال: قال رسول الله ﷺ: «لَا تَغَالُوا فِي الْكَفَنِ فَإِنَّهُ يُسَلِّبُ سَلْبًا سَرِيعًا» رواه أبو داود [١٦٣٩].

١٦٤٠ - \* وعن أبي سعيد الخدري، أنه لما حضره الموت دعا بشيَابٍ جُدُدٍ، فلبسها، ثُمَّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «الْمَيِّتُ يُعْمَثُ فِي ثِيَابِهِ الَّتِي يَمُوتُ فِيهَا» رواه أبو داود [١٦٤٠].

للإيدان بأنه من خير دأب الناس وعادتهم، وجمع بينهما لمناسبة الزينة يتزين بهما المتميزون من الصالحاء، ولذلك جاء في حديث جبريل عليه السلام «شد يد بياض الثياب، شديد سواد الشعر» وعلل الاحتجال بالإئتمد بقوله: «ينبت الشعر» أي شعر الأهداب؛ لأنه رنة. وأما توسيط ذكر الكفن فكان لاستطراد لذكر الأول دون الثاني.

الحديث الثاني عن علي: قوله: «لَا تَغَالُوا فِي الْكَفَنِ» «نه»: أي لا تغالوا في كثرة ثمنه، وأصل الغلاء الارتفاع، ومجاورة القدر في كل شيء، يقال: غاليت الشيء وبالشئ، وغلوت فيه، أغلوا إذا جاوزت فيه الحد.

قوله: «فإنه يسلب سلبًا سريعًا» علة للنهي، كأنه قيل: لا تشتروا الكفن بثمان غال، فإنه يبلى سريعًا، وهو تبدير، قال تعالى: ﴿إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ﴾ (١) واستعير لبلاء الثوب السلب؛ تشميما لمعنى السرعة.

الحديث الثالث عن أبي سعيد: قوله: «بشياب جدد» «نه»: قال الخطابي: أما أبو سعيد، فقد استعمل الحديث على ظاهره، وقد روي في حديث الكفن أحاديث. قال: وقد تأوله بعض العلماء على المعنى، وأراد به الحالة التي يموت عليها من الخير والشر، وعمله الذي يختص له به، يقال: فلان طاهر الثياب، إذا وصفوه بطهارة النفس، والبراءة من العيب. وجاء في تفسير قوله تعالى: ﴿وَتِيَابُكَ فَطَهِّرْ﴾ (٢) أي عملك فاصلح. ويقال: فلان دنس الثياب إذا كان خبيث الفعل والمذهب، وهو كالحديث الآخر «بيعت العبد على ما مات عليه» (٣) قال الهروي: وليس قول من ذهب به إلى الاكتفاء بشيء؛ لأن الإنسان إما يكفن بعد الموت.

«تو» وقد كان في الصحابة رضوان الله عليهم من يقصر فهمه في بعض الأحيان عن المعنى المراد - والناس متفاوتون في ذلك، فلا يعد أمثال ذلك عليهم - وقد سمع غدي بن حاتم رضي

[١٦٣٨] إسناده صحيح.

[١٦٣٩] ضعيف وقد سبق تخريجه.

[١٦٤٠] إسناده صحيح.

(٢) للفر: ٤.

(١) الإسراء: ٢٧.

(٣) صحيح أخرجه مسلم وابن ماجه عن جابر بلفظ «كل جلد» وانظر «صحيح الجامع» ٨٠١٥.

١٦٤١ - \* وعن عبادة بن الصامت، عن رسول الله ﷺ قال: «خير الكفن الحلة، وخير الأضحية الكبش الأقرن» رواه أبو داود. [١٦٤١]

الله عنه ﴿حتى يبين لكم الخطط الأبيض من الخطط الأسود﴾<sup>(١)</sup> فعد إلى عقالين أسود وأبيض، فوضعهما تحت وساده\* الحديث. وقد رأى بعض أهل العلم الجمع بين الحديثين، فقال: البعث غير الحشر، فقد يجوز أن يكون البعث مع الثياب، والحشر على العري والحفا. قال الشيخ: ولم يهتج هذا القائل شيئاً؛ فإنه ظن أنه نصر السنة، وقد ضيع أكثر مما حفظ، فإنه سعى في تحريف سنن كثيرة ليسوي كلام أبي سعيد. وقد روينا عن أفضل الصحابة أنه أوصى أن يكفن في ثوبيه، وقال: إنما هما للمهل والتراب. ثم إن النبي ﷺ قال في هذا الحديث: «الميت يبعث في ثيابه التي يموت فيها»، وليس لهم أن يحملوها على الأكفان؛ لأنها بعد الموت.

«قفس»: العقل لا يأبى حمله على ظاهره حسبما فهم منه الراوي؛ إذ لا يبعد إعادة ثيابه البالية كما لا يبعد إعادة عظامه الناعرة؛ فإن الدليل الدال على جوار إعادة المدموم لا يخصص له بشيء دون شيء، غير أن عموم قوله: «يحشر الناس حفاة عراة» حمل جمهور أهل المعاني ويعتهم على أن أكلوا الثياب بالأعمال التي يموت عليها من الصالحات والسيئات، والعرب تستعير الثياب للأعمال؛ فإن الرجل يلبسها كما يلبس الملابس. قال الراجز:

لكل دهر قد لبست ثوباً حتى اكتسب الرأس قناعاً أشتيا

أقول: الجواب عن قول الشيخ التوربشتي في قوله: «إنما هما للمهل والتراب» ما قاله القاضي: «العقل لا يأبى حمله على ظاهره» إلى آخره صحيح، لكن قول الهروي: «ليس لهم أن يحملوها على الأكفان؛ لأنها بعد الموت» قوي متين، ويعضده إخراج «يموت» على المضارع الدال على الاستمرار، وأن فعل الطاعات والحسنات دأبه وعادته، كما يقال: فلان يحمي الحرم، ويقري الضعيف. وأما العذر عن الصحابي رضي الله عنه، فإنه يقال: إنه عرف مغزى الكلام، لكنه سلك سبيل الإبهام، وحمل الكلام على غير ما يترقب، لما سمع من قوله ﷺ: «الميت يبعث في ثيابه التي يموت فيها» ويحضر به تلك الثياب، وهو على شرف الموت، ونحوه فعل رسول الله ﷺ في قوله تعالى: ﴿إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾<sup>(٢)</sup> والظاهر التكرير حيث قال: «سأريد على السبعين». «الكشاف»: خيل رسول الله ﷺ بما قال إظهاراً لغاية رحمته ورافته على من بعث إليه.

الحديث الرابع عن عبادة: قوله: «الحلة» «نه» الحلة واحدة الحلل، وهي برود اليمين بدليل هذا الحديث، والأصح أن الثوب الأبيض أفضل، لحديث عائشة رضي الله عنها. ولعل فضيلة الكبش الأقرن على غيره في الأضحية؛ لكونه أعظم جثة وسمناً في الغالب.

[١٦٤١] إسناده ضعيف.

(١) البقرة: ١٨٧ (٢) التوبة: ٨٠.

\* صحيح عند الشيخين وغيرهما.

١٦٤٢ - \* ورواه الترمذي، وابن ماجه. عن أبي أمامة [١٦٤٢].

١٦٤٣ - \* وعن ابن عباس، قال: أمر رسول الله ﷺ بقتلى أحد أن يُتَزَعَ عنهم الحديد والجلود، وأن يُدَقَّنوا بِدِمَائِهِمْ وثيابهم. رواه أبو داود، وابن ماجه [١٦٤٣].

### الفصل الثالث

١٦٤٤ - \* وعن سعد بن إبراهيم، عن أبيه، أن عبد الرحمن بن عوف أتى بطعام وكان صائماً، فقال: قُتِلَ مُصَـبِّ بْنُ عَمِيْرٍ وهو خير مني، كُفِّنَ في بردة، إن غُطِّيَ رأسه بدت رجلاه، وإن غُطِّيَ رجلاه بدا رأسه، وأراه قال: وقُتِلَ حمزة وهو خير مني، ثم يُسَطُّ لنا من الدنيا ما يُسَطُّ، أو قال: أعطينا من الدنيا ما أعطينا، ولقد خشينا أن تكون حسناتنا عجلت لنا، ثم جعل يكي، حتى ترك الطعام. رواه البخاري.

الحديث الخامس عن ابن عباس: قوله: «أن يتزع عنهم الحديد» مط: أي السلاح والدرع، وأراد بالجلود ما معهم من الفرو والكساء غير الملطخ بالدم، ولا يسل الشهيد، ولا يصلى عليه، لكرمه، فإنه مغفور له، هذا عند الشافعي. وأما عند أبي حنيفة رضي الله عنهما: فلا يسل لكن يصلى عليه.

### الفصل الثالث

الحديث الأول عن سعد: قوله: «حسناتنا عجلت لنا» يعني حقنا أن ندخل في زمرة من قيل في حقه: «من كان يريد العاجلة جعلنا له فيها ما نشاء لمن نريد ثم جعلنا له جهنم يصلاها مذموماً مدحوراً» (١) يعني من كانت العاجلة همه، ولم يرد غيرها؛ لفضلنا عليهم من منافعها بما نشاء لمن نريد، ثم جعلنا له جهنم يصلاها مذموماً مدحوراً. وقوله تعالى: «أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها» (٢) يعني: أذهبتم ما كتب لكم من الطيبات، أي أصبتموه في دنياكم، فلم يبق لكم بعد استيفاء حظكم شيء منها. والمراد بالحظ الاستمتاع باللهم والتنعيم الذي يشغل الرجل لالتذاه به عن الدين وتكاليفه، حتى يعكف همه على استيفاء اللذات، ولم يشع إلا ليأكل الطيب، ويلبس اللين، ويقطع أوقاته باللهم والطرب، لا يعبأ بالعلم والعمل، ولا يحمل نفسه مشاقهما. وأما من تمتع بنعمة الله وأزواجه التي لم يخلقها إلا لعباده، ويقوى بها على دراسة العلم والقيام بالمعمل، وكان ناهضاً بالشكر، فهو عن ذلك بمنزل. روي أن النبي ﷺ أكل هو وأصحابه تمرًا، وشربوا عليه ماءً، فقال: «الحمد لله الذي أطعمنا وسقانا وجعلنا مسلمين».

[١٦٤٢] رواية الترمذي ضعيفة كما قال الشيخ في المشكاة.

[١٦٤٣] ضعيف.

(٢) الأحقاف: ٢٠.

(١) الإسراء: ١٨.

١٦٤٥ - \* وعن جابر، قال: أتى رسولُ الله ﷺ عبدُ الله بنَ أبيٍ بعدما ادخلَ حُفْرَتَهُ، فأمرَ به، فأخرجَ، فوضَعَهُ على رُكْبَتَيْهِ، فنَفَثَ فيه مِنْ ريقِهِ، وألَبَسَهُ قميصَهُ، قال: وكانَ كسا عبَّاسًا قميصًا. متفقٌ عليه.

## (٥) باب المشي بالجنائزة والصلاة عليها

### الفصل الأول

١٦٤٦ - \* عن أبي هريرة، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «أسرعوا بالجنائزة، فإنَّ تَكُ صالحةٌ فخيرٌ تقدّمونها إليه، وإنَّ تَكُ سؤى ذلك فشرٌ تضعونه عن رِقَابِكُمْ». متفقٌ عليه.

الحديث الثاني عن جابر: قوله: «عبد الله بن أبي»: «خط»: متفق ظاهر النفاق، وأنزل في كفره ونفاقه آيات من القرآن تتلى، فاحتمل أنه ﷺ فعل ذلك قبل أن ينزل قوله عز وجل: ﴿وَلَا تَصِلْ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ﴾ (١) وأن يكون تاليًا لابنه، وإكرامًا له، وكان مسلمًا بريئًا من النفاق، وأن يكون مجارة؛ لأنه كان قد كسى العباس هم النبي ﷺ قميصًا، وأراد رسول الله ﷺ أن يكافئه على ذلك لئلا يكون لمنافق عنده يد لم يجازيه عليها. وقال: في الحديث دليل على جوار التكفين بالقميص، وإخراج الميت من القبر بعد الدفن لعله أو سبب.

### باب المشي بالجنائزة والصلاة عليها

### الفصل الأول

الحديث الأول عن أبي هريرة: قوله: «فإن تك صالحة» «مظ»: أي فإن تكن الجنائزة صالحة. الجنائزة: بكسر الجيم الميت، وبالفتح السريلا غير، فعلى هذا أسند الفعل إلى الجنائزة وأراد به الميت. قوله: «فخير تقدمونها إليه» معنى حاله في القبر يكون حسنًا طيبًا، فأسرعوا به حتى يصل إلى تلك الحالة الطيبة عن قريب.

أقول: جعلت الجنائزة عين الميت، ووصفت بأعماله الصالحة، ثم عبر عن الأعمال الصالحة بالخير، وجعلت الجنائزة التي هي في مكان الميت مقدمة إلى ذلك الخير فبكتى بالجنائزة من العمل مبالغة في كمال هذا المعنى، كما في قول ابن المناذر:

ما درى نعشه ولا حاملوه ما على النعش من عفاف وجود\*

(١) التوبة: ٨٤

\* البيت لحمد بن المناذر كما في الأغاني ١٨/٢٠٠، ٢٠٨.

١٦٤٧ - \* وعن أبي سعيد [الخدري]، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا وَضَعْتَ الْجَنَائِزَ، فَاحْتَمِلْهَا الرِّجَالُ عَلَى أَعْنَاقِهِمْ، فَإِنْ كَانَتْ صَالِحَةً قَالَتْ: قَدَّمُونِي، وَإِنْ كَانَتْ غَيْرَ صَالِحَةٍ قَالَتْ: لَا أَهْلِيَا: يَا وَيْلَهَا! أَيْنَ تَذْهَبُونَ بِهَا؟ يَسْمَعُ صَوْتُهَا كُلُّ شَيْءٍ إِلَّا الْإِنْسَانَ، وَلَوْ سَمِعَ الْإِنْسَانُ لَصَبَقَ». رواه البخاري.

١٦٤٨ - \* وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا رَأَيْتُمُ الْجَنَائِزَ فقوموا، فمن تبعها فلا يقعد حتى توضع» متفق عليه.

ولما لاحظ في جانب العمل الصالح هذا، قابل قريبتها بوضع الشر من الرقاب، وكان أثر عمل الرجل الصالح راحة له، فأمر بإسراعه إلى ما يستريح إليه، وأثر عمل الرجل الطالح مشقة عليهم، فأمر بوضع جيفته عن رقابهم. فالضمير في «إليه» راجع إلى الخير باعتبار الثواب أو الإكرام. وروى المالكي في التوضيح «إليها» بالتأنيث، وقال: أنت الضمير العائد على الخير وهو مذكرة، فكان ينبغي أن يقول: فخير قدمتموها إليه، لكن المذكر يجوز تأنيثه إذا أول بمؤنث، كتأويل الخير الذي تقدم إليه النفس الصالحة بالرحمة، أو بالحسن أو بالبرى.

وأقول: معنى الحديث ينظر إلى ما سبق من قوله ﷺ: «مستريح أو مستراح منه»، أي يستريح إلى رحمة الله تعالى، أو يستريح منه العباد والبلاد والشجر والدواب.

الحديث الثاني عن أبي سعيد: قوله: «لاهلها» أي قالت لأجل أهلها إظهاراً لوقوعه في الحزن والهلاك، والمشقة والعذاب. وكل من وقع فيهلكة دعا بالويل، ومعنى النداء فيه: يا حزني، يا هلاكي، يا عذابي! احضر، فهذا وقتك وأوانك. وأضاف الويل إلى ضمير الغائب حملاً على المعنى، وعدل عن حكاية قول الجنائز «يا ويلي» كراهة أن يضيف الويل إلى نفسه. قوله: «لصمق» أي مات. «فنه»: الصمق أن يغشى على الإنسان من صوت شديد يسمعه وربما مات منه، ثم استعمل في الموت منه كثيراً.

الحديث الثالث، والرابع عن أبي سعيد: قوله: «فقوموا» «قفز»: الباعث على الأمر بالقيام أحد أمرين: إما ترحيب بالميت وتعظيمه، وإما تهويل الموت وتقطيعه، والتنبيه على أنه بحال ينبغي أن يقلق ويضطرب من رأى ميتاً استشعاراً منه ورعباً، ولا يثبت على حاله لعدم المبالاة، وقلة الاحتفال به. ويشهد له قوله ﷺ: «إن الموت فزع، فإذا رأيتم الجنائز فقوموا» فإن ترتب الحكم على الوصف لاسيما إذا كان بالفاء يدل على أن الوصف علة الحكم، والفزع - بفتح الزاي - مصدر، جرى الوصف به للمبالغة، أو بتقدير «ذي». وقوله: «ولا يقعد حتى توضع» قيل: أراد به وضعها عن الاعتناق، ويعضده رواية الثوري «حتى توضع بالأرض». وقيل: حتى

١٦٤٩ - \* وعن جابر، قال: مرّت جنازة، فقام لها رسول الله ﷺ وقمنا معه، فقلنا: يا رسول الله! إنها يهودية. فقال: «إِنَّ الموتَ فَرَعٌ؛ فإذا رَأَيْتُمُ الجَنَازَةَ فقوموا» متفق عليه.

١٦٥٠ - \* وعن عليّ، [رضي الله عنه]، قال: رأينا رسول الله ﷺ قامَ فقُمنا، وقعدَ فقعدنا. يعني في الجنازة. رواه مسلم. وفي رواية مالك وأبي داود: قامَ في الجنازة، ثم قعدَ بعدُ.

١٦٥١ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ اتَّبَعَ جَنَازَةَ مُسْلِمٍ إِيْمَانًا وَاحْتِسَابًا، وَكَانَ مَعَهُ حَتَّى يُصَلِّيَ عَلَيْهَا وَيُفَرِّغَ مِنْ دَفْنِهَا، فَإِنَّهُ يَرْجِعُ مِنَ الْأَجْرِ بِقِيرَاطَيْنِ، كُلُّ قِيرَاطٍ مِثْلُ أُحُدٍ. وَمَنْ صَلَّى عَلَيْهَا ثُمَّ رَجَعَ قَبْلَ أَنْ تُدْفَنَ، فَإِنَّهُ يَرْجِعُ بِقِيرَاطٍ» متفق عليه.

---

توضع في اللحد. أقول: يؤيد الأول ما روى الترمذي عن أحمد وإسحاق قالا: من تبع جنازة فلا يقعد حتى توضع عن اعتناق الرجال.

الحديث الخامس عن علي: قوله: «قعد فقعدنا» «حسن»: عن الشافعي: حديث علي ناسخ لحديث أبي سعيد إذا رأيتُمُ الجنازة فقوموا». وقال أحمد وإسحاق: إن شاء قام، وإن شاء لم يتم. وعن بعض أصحاب النبي ﷺ: أنهم كانوا يتقدمون بالجنازة فيقعدون قبل أن تنتهي إليهم الجنازة.

«قص»: الحديث محتمل لمعنيين: أحدهما أنه كان يقوم للجنازة ثم يقعد بعد قيامه إذا تجاوزت وبعدت عنه، وثانيهما أنه كان يقوم أيامًا ثم لم يكن يقوم بعد ذلك. وعلى هذا يكون فعله الأخير قرينة وأمانة على أن الأمر الوارد في ذينك الخبرين للندب. ويحتمل أن يكون نسخًا للوجوب المستفاد من ظاهر الأمر، فإنه وإن كان مخصصًا بنا دونه؛ لأن الأمر لا يكون مأمورًا بأمره، والفعل صورة يختص بمن يعاطاه إلا أن فعله المتأخر من حيث أنه يجب علينا الأخذ به عارضه فنسخه، والأول أرجح؛ لأن احتمال المجاز أقرب من النسخ.

الحديث السادس عن أبي هريرة: قوله: «بقيراطين» «نه»: القيراط جزء من أجزاء الدينار، وهو نصف عشرة في أكثر البلاد، وأهل الشام يجعلونه جزءًا من أربعة وعشرين، والياء فيه بدل من الراء؛ فإن أصله قراط. قيل: لأنه يجمع على قرايط، وهو شائع مستمر، وقد يطلق ويراد به بعض الشيء.

١٦٥٢ - \* وعنه: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَعَى لِلنَّاسِ النَّجَاشِيَّ الْيَوْمَ الَّذِي مَاتَ فِيهِ، وَخَرَجَ بِهِمْ إِلَى الْمَصَلَّى، فَصَفَّ بِهِمْ، وَكَبَّرَ أَرْبَعَ تَكْبِيرَاتٍ. مَتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

١٦٥٣ - \* وعن عبد الرحمن بن أبي ليلى، قال: كَانَ رَيْدُ بْنُ أَرْقَمَ يَكْبُرُ عَلَى جَنَازَتِنَا أَرْبَعًا، وَإِنَّهُ كَبَّرَ عَلَى جَنَازَةِ خُمَسًا، فَسَأَلْنَاهُ. فَقَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، يَكْبُرُهَا. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

١٦٥٤ - \* وعن طلحة بن عبد الله بن عوف، قال: صَلَّيْتُ خَلْفَ ابْنِ عَبَّاسٍ عَلَى جَنَازَةٍ فَقَرَأَ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ، فَقَالَ: لَتَعْلَمُوا أَنَّهَا سَنَةٌ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

١٦٥٥ - \* وعن عوف بن مالك، قال: صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى جَنَازَةٍ فَحَفِظْتُ مِنْ دُعَائِهِ وَهُوَ يَقُولُ: «اللَّهُمَّ أَغْفِرْ لَهُ وَارْحَمْهُ، وَعَافِهِ، وَاعْفُ عَنْهُ، وَأَكْرِمْ نُزُلَهُ،

---

«تَو»: وذلك لأنه فسر بقوله: «كل قيراط مثل أحد» وذلك تفسير للمقصود من الكلام، لا للفظ القيراط. والمراد منه على الحقيقة أنه يرجع بحصتين من جنس الأجر، فبين المعنى بالقيراط الذي هو حصته من جملة الدينار. أقول: يريد أن قوله: «بقيراطين» مبهم من وجهين، فبين جنس الموزون أولاً بقوله: «من الأجر» ثم بين ثانياً المقدار المراد منه بقوله: «مثل أحد» وكل من البياتين صفة لـ «قيراطين»، لكن الأولى قلمت، فصارت حالا، وبقيت الثانية على حالها.

الحديث السابع عن أبي هريرة: قوله: «نعى للناس» «نه»: نعى الميت ينعا، نعياً ونعياً إذا أذاع موته، وأخبر به وتنبه، وفي قوله: «اليوم الذي مات فيه» دلالة على معجزة رسولنا ﷺ.

الحديث الثامن عن عبد الرحمن: قوله: «خمساً» «مع»: دل الإجماع على نسخ هذا الحديث؛ لأن ابن عبد البر وغيره نقلوا الإجماع على أنه لا يكبر اليوم إلا أربعاً، وهذا دليل على أنهم أجمعوا بعد ريد بن أرقم، والأصح: أن الإجماع يصح مع الخلاف.

الحديث التاسع عن طلحة: قوله: «لتعلموا أنها سنة» «شف»: الضمير المؤنث لقراءة الفاتحة، وليس المراد بالنسبة أنها غير واجبة، بل المراد: أنها طريقة مروية مقابلة للبدعة. هذا التأويل على مذهب الشافعي وأحمد. وقال أبو حنيفة: ليس بفرض.

الحديث العاشر عن عوف: قوله: «وعافه» أي سلمه من العذاب والبلايا. «نه»: العفو والعافية والمعافة الفاظ متقاربة، فالعفو معو الذنوب، والعافية أن يسلم من الأسقام والبلايا، وهي الصحة وضد المرض، والمعافة هي أن يعافيك الله تعالى من الناس، ويعافيه منكم، ويصرف أذاهم عنك، وأذاك عنهم. وقوله: «وأكرم نزله» النزل ما يقدم إلى الضيف من

ووسّع مدخله، واغسله بالماء والتلج والبرد، ونقّه من الخطايا كما نقيت الثوب الأبيض من الدنس، وأبدله داراً خيراً من داره، وأهلاً خيراً من أهله، وزوجاً خيراً من زوجته، وأدخله الجنة، وأعدّه من عذاب القبر ومن عذاب النار. وفي رواية: «وقه فتنة القبر وعذاب النار» قال حتى تمتّيت أن أكون أنا ذلك الميت. رواه مسلم.

١٦٥٦ - \* وعن أبي سلمة بن عبد الرحمن، أن عائشة لما توفّي سعد بن أبي وقاص قالت: ادخلوا به المسجد حتى أصلي عليه، فأنكر ذلك عليها، فقالت: والله لقد صلى رسول الله ﷺ على ابني بيضاء في المسجد: سهيل وأخيه. رواه مسلم.

الطعام، أي أحسن نصيبه من الجنة. قوله: «واغسله بالماء» إلى آخره. «مط»: أي طهره من الذنوب بأنواع المغفرة، والمراد ب«فتنة القبر» التحير في الجواب عن\* الملكين.

وفرائض صلاة الجنائز عند الشافعي سبع: النية، والتكبيرات الأربعة\*، وقراءة الفاتحة بعد التكبيرة الأولى، والصلاة على النبي ﷺ بعد الثانية، والدعاء للميت بعد الثالثة، والتسليم. والأصح: أن القيام فرض. وأما عند أبي حنيفة فالواجب التكبيرات الأربعة\*، وما سواها سنة.

«مع»: اختلفت الروايات في دعاء الميت، والتقط الإمام الشافعي رضي الله عنه منها هذا: اللهم هذا عبدك، وابن عبدك، خرج من روح الدنيا وسمتها، ومحبوته، وأحبائه فيها، إلى ظلمة القبر وما هو لاقية، كان يشهد أن لا إله إلا أنت وأن محمداً عبدك ورسولك، وأنت أعلم به. اللهم إنه نزل بك وأنت خير منزل به، وأصبح فقيراً إلى رحمتك، وأنت غني عن عذابه، وقد جئتكَ راغبين إليك شفعاء له. اللهم إن كان محسناً فزد في إحسانه، وإن كان سيئاً فتجاوز عنه ولقه برحمتك ورضاك، وقه فتنة القبر وعذابه، واقسح له في قبره، وجاف الأرض عن جنبيه، ولقه برحمتك الأمن من عذابك حتى تبعثه إلى جنتك، يا أرحم الراحمين. هذا نص الشافعي في مختصر المزني، قال أصحابنا: فإن كان الميت طفلاً دعا لأبويه، فقال: اللهم اجعله لهما فرطاً، واجعله لهما سلفاً وذخراً، وثقل به موازينهما، وأفرغ الصبر على قلوبهما، ولا تفتنهما بعده، ولا تحرمهما أجره.

وأما التكبيرة الرابعة فلا يجب بعدها ذكر بالاتفاق، ولكن يستحب أن يقول ما نص عليه الشافعي رضي الله عنه في كتاب البيوطي قال: يقول في الرابعة: اللهم لا تحرمنا أجره ولا تفتنا بعده.

الحديث الحادي عشر عن أبي سلمة: قوله: «على ابني بيضاء» بيضاء وأسمها دعد بنت الجحدم، واسم أبيها عمرو بن وهب. واسم أخي سهيل سهل. وسعد توفي في قصره

\* كلما في الأصل، والأروق (على) أي على سؤال الملكين: من ربك؟ وما دينك؟ وما الرجل الذي بعث فيكم؟. والله أعلم.

\* كلما في الأصل، والصحيح: (الأريم) بمخالفة للمعتمد.



١٦٥٧ - \* وعن سمرّة بن جندب، قال: صليت وراء رسول الله ﷺ على امرأة ماتت في نفاسها، فقام وسطها. متفق عليه.

١٦٥٨ - \* وعن ابن عباس، أن رسول الله ﷺ مرّ بقرية دُفن ليلاً، فقال: «متى دُفن هذا؟» قالوا: البارحة. قال: «أفلا أذنتموني؟» قالوا: دفناه في ظلمة الليل فكبرنا أن نوقظك، فقام فصَفَقْنَا خَلْفَهُ، فصلى عليه. متفق عليه.

١٦٥٩ - \* وعن أبي هريرة، أن امرأة سوداء كانت تقم المسجد، أو شاب، ففقدوها رسول الله ﷺ فسأل عنها، أو عنه، فقالوا: مات. قال: «أفلا كنتم أذنتموني؟» قال: فكانهم صغروا أمرها، أو أمره. فقال: «دلوني على قبره» فدلوه فصلى عليها ثم قال: «إن هذه القبور مملوءة ظلمة على أهلها، وإن الله ينورها لهم بصلاتي عليهم». متفق عليه. ولفظه لمسلم.

---

بالعقيق على عشرة أميال من المدينة، وحمل إليها على أعتاق الرجال ليدفن بالبيع، وذلك في إمارة معاوية، فسألت عائشة رضي الله عنها أن يصلى عليه في المسجد لتصلي هي عليه، فأبوا عليها، وقالوا: لا نصلي على الميت في المسجد، فذكرت الحديث. وإلى قول عائشة رضي الله عنها ذهب الشافعي. وأبو حنيفة رضي الله عنه يكره ذلك، وأصحابه قالوا: إن الصحابة كانوا متوافرين فلو لم يعلموا بالنسخ لما خالفوا حديث عائشة رضي الله عنها.

الحديث الثاني عشر عن سمرّة: قوله: «وسطها» «نه»: الوسط - بالسكون - يقال فيما كان متفرق الأجزاء غير متصل كالناس، والدواب، وغير ذلك. وإذا كان متصل الأجزاء كالدار فهو بالفتح. وقيل: كل ما يصلح فيه بين، فهو بالفتح. وقيل: كل منهما يقع موقع الآخر، كأنه الأشبه. وقد ذكرنا عن صاحب المغرب: أن الوسط بالفتح كالمرکز للدائرة، وبالسكون داخل الدائرة. «شف»: فيه دليل على أن المستحب للإمام أن يقف عند عجيبة المرأة.

الحديث الثالث عشر عن ابن عباس: قوله: «دفن ليلاً» «مظ»: فيه مسائل: جواز الدفن في الليل، والصلاة على القبر بعد الدفن، واستحباب صلاة الميت بالجماعة.

الحديث الرابع عشر عن أبي هريرة: قوله: «تقم المسجد» «نه»: أي تكسه، والقمامة: الكناسة، والمقمة: المكتسة. وقوله: «قال: فكانهم صغروا أمرها» وهو معطوف على «قال» الأولى، ومقول أبي هريرة، وفاعله رسول الله ﷺ. وأما قول رسول الله ﷺ: «إن هذه القبور مملوءة ظلمة» إلى آخره، فكالأسلوب الحكيم، يعني ليس النظر في الصلاة على الميت إلى حقارته ورفعة شأنه، بل هي بمنزلة الشفاعة له ليتور قبره ويخفف من عذابه، وعليه الدعاء السابق، فليتأمل.

١٦٦٠ - \* وعن كُريب مولى ابن عباس، عن عبد الله بن عباس، أنه مات له ابن بقديد أو بعسفان، فقال: يا كُريبُ! انظرْ ما اجتمع له من الناس. قال: فخرجتُ فإذا ناسٌ قد اجتمعوا له، فأخبرته، فقال: تقول: هم أربعون؟ قال: نعم. قال: أخرجه؛ فإنني سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «ما من رجلٍ مسلمٍ يموتُ فيقومُ على جنازته أربعون رجلاً لا يشركون بالله شيئاً إلا شفعهم الله فيه» رواه مسلم.

١٦٦١ - \* وعن عائشة، [رضي الله عنها] عن النبي ﷺ، قال: «ما من ميتٍ تُصلي عليه أمةٌ من المسلمين يبلغون مائة، كلهم يشفعون له؛ إلا شفعوا فيه». رواه مسلم.

١٦٦٢ - \* وعن أنس، قال: مرُّوا بجنازةٍ فأتوا عليها خيراً. فقال النبي ﷺ: «وجبت» ثم مرُّوا بأخرى فأتوا عليها شراً. فقال: «وجبت» فقال عمر: ما وجبت؟ فقال: «هذا أنيتم عليه خيراً فوجبت له الجنة، وهذا أنيتم عليه شراً فوجبت له النار، أنتم شهداءُ الله في الأرض» متفق عليه وفي رواية: «المؤمنون شهداءُ الله في الأرض».

---

الحديث الخامس عشر، والسادس عشر عن عائشة: قوله: «ما من ميت» «ما» نافية و«من» رائدة لاستغراق الجنس. و«ميت»، مطلق محمول على المقيد في قوله: «ما من رجل مسلم». «تو»: لا تضاد بين حديث كريب وحديث عائشة؛ لأن السبيل في أمثال هذا المقام أن يكون الأقل من العديدين متأخراً؛ لأن الله تعالى إذا وعد المغفرة في المعنى الواحد مرتين، وإحداهما أيسر من الأخرى، لم يكن من سببه أن ينقص من الفضل الموعد بعد ذلك، بل يزيد عليه فضلاً منه وتكرماً على عباده. أقول: هذا كلام حسن؛ لأن الحديث الثاني فيه مبالغة وتشديد ليس في الأول، وذلك أنه ﷺ جعل قوله: «يصلي عليه أمة من المسلمين» توطئة لقوله: «يلفون مائة» ثم أكده بقوله: «كلهم يشفعون له».

الحديث السابع عشر، والثامن عشر عن أنس: قوله: «فأتوا عليها شراً» الثناء إنما يستعمل في الخير، واستعماله ها هنا في الشر إما مشاكلة لقوله: «فأتوا عليها خيراً» أو تهكم، كاستعمال البشارة في النذارة. «مع»: فإن قيل: كيفمكنوا من الثناء بالشر مع الحديث الصحيح في البخاري في النهي عن سب الأموات؟ قلت: إن النهي عن سب الأموات إنما هو في حق غير المنافق والكافر، وفي حق غير المتظاهر فسقه وبدعته، وأما هؤلاء فلا يحرم سبهم للتحذير من طريقهم، ومن الاقتداء بآثارهم، والتخلق بأخلاقهم.

١٦٦٣ - \* وعن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «أَيُّمَا مُسْلِمٍ شَهِدَ لَهُ أَرْبَعَةٌ بِخَيْرٍ أَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ» قلنا: وثلاثة؟ قال: «وثلاثة» قلنا: واثنان؟ قال: «واثنان»، ثم لم نسأله عن الواحد. رواه البخاري.

١٦٦٤ - \* وعن عائشة، قالت: قال رسول الله ﷺ: «لَا تَسْبُوا الْأَمْوَاتَ فَإِنَّهُمْ قَدْ أَقْضَوْا إِلَى مَا قَدَّمُوا». رواه البخاري.

«مط»: ليس معنى قوله ﷺ: «أنتم شهداء الله» أن ما يقول الصحابة والمؤمنون في حق شخص من استحقاقه الجنة أو النار يكون كذلك؛ لأن من يستحق الجنة لا يصير من أهل النار بقولهم، ولا من يستحق النار يصير من أهل الجنة بقولهم، بل معناه: أن الذي أئتموا عليه خير، وأما منه الصلاح والخيرات في حياته، والخيرات والصلاح علامة كون الرجل من أهل الجنة، والذي أئتموا عليه شر، وأما منه الشر والفساد، والشر والفساد من علامة أهل النار؛ فشهد النبي ﷺ للأول بالجنة، وللثاني بالنار. وتأويل قطعه ﷺ للأول بالجنة، وللثاني بالنار أنه أطلع الله تعالى على ذلك، وليس هذا الحكم عاماً في كل من شهد له جماعة بالجنة أو بالنار. ألا ترى أنه لا يجوز أن يقطع بكون أحد أنه من أهل الجنة، أو من أهل النار وإن شهد له جماعة كثيرة، بل ترجى الجنة لمن شهد له جماعة بالخير، وتخاف النار لمن شهد له جماعة بالشر.

أقول: لا ارتياب أن قول رسول الله ﷺ: «وجب» بعد ثناء الصحابة رضي الله عنهم حكم، عقب وصفاً مناسباً، وهو يشعر بالعلية. وكلذا الوصف بقوله: «أنتم شهداء الله» لأن الإضافة فيه للشراف، وأنهم بمكان ومنزلة عالية عند الله. وهو أيضاً كالتزكية من رسول الله ﷺ لأمته وإظهار عدالتهم بعد أداء شهادتهم لصاحب الجنائز، فينبغي أن يكون لها أثر ونفع في حقه وأن الله تعالى يقبل شهادتهم ويصدق ظنونهم في حق المثني عليه كرامة لهم وتفضلاً عليهم كالعداء والشفاعة، فيوجب لهم الجنة أو النار على سبيل الوعد أو الوعيد؛ لأن وعده حق لا يد من وفوعه، فهو كالواجب إذ لا أثر للعمل ولا للشهادة في الوجوب. وإلى معنى الحديث يرمز قوله تعالى: «وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً» (١) أي جعلناكم عدولاً خياراً لشهدوا على غيركم، ويكون الرسول رقيباً مهميناً عليكم، ومزكياً لكم، وبين عدالتكم. والله اعلم.

(١) البقرة: ١٤٣

\* سقطت في (ط) ولا يستقيم السياق إلا بها.

١٦٦٥ - \* وعن جابر، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَجْمَعُ بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ مِنْ قَتْلَى أَحَدٍ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ، ثُمَّ يَقُولُ: «أَيُّهُمَا أَكْثَرُ أَخَذًا لِلْقُرْآنِ؟» فَإِذَا أُخْبِرَ لَهُ إِلَى أَحَدِهِمَا قَدَّمَهُ فِي اللَّحْدِ. وَقَالَ: «أَنَا شَهِيدٌ عَلَى هَؤُلَاءِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» وَأَمَرَ بِدَفْنِهِمْ بِدُمَائِهِمْ، وَلَمْ يُصَلِّ عَلَيْهِمْ، وَلَمْ يُسَلِّوْا. رواه البخاري.

١٦٦٦ - \* وعن جابر بن سمرّة، قَالَ: أَتَى النَّبِيَّ ﷺ بِفَرَسٍ مَعْرُورٍ، فَرَكِبَهُ حِينَ أَنْصَرَفَ مِنْ جَنَازَةِ ابْنِ الدَّحْدَاحِ، وَنَحْنُ نَمْشِي حَوْلَهُ. رواه مسلم.

---

الحديث التاسع عشر عن عائشة: قوله: «قد أفضوا إلى ما قدموا» أي قد مضوا إلى جزاء ما قدموا من أعمالهم، إن خيراً فخير، وإن شراً فشر، والله تعالى هو المجازي، إن شاء عفا عنهم وإن شاء عذبهم، فما لكم ولإياهم، ومن حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه؟ هذا يدل على أنه لا يجوز الخوض بلا فائدة، وإن كان للتحذير فلا بأس، كما سبق.

الحديث العشرون عن جابر: قوله: «في ثوب واحد» «مظ»: أي في قبر واحد، لا في ثوب واحد، إذ لا يجوز تجريدتهما بحيث تتلاقى بشرتاها ما بل ينبغي أن يكون على كل واحد منهما ثيابه المملوطة بالدم وغير المملوطة، ولكن يضمج أحدهما بجانب الآخر في قبر واحد.

قوله: «أنا شهيد عليهم» «مظ»: أنا شفيح لهؤلاء، وأشهد لهم بأنهم بذلوا أرواحهم، وتركوا حياتهم لله تعالى. أقول: لا يساعد عليه تعدية الشهيد بعلى؛ لأنه لو أريد ما قال، لقيل: أنا شهيد لهم، فعدل لتضمين «شهيد» معنى رقيب وحفيظ، أي أنا حفيظ عليهم أراقب أحوالهم وأصونهم من المكار والمناصب، شفيحاً لهم، ومنه قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾<sup>(١)</sup>، «كنت أنت الرقيب عليهم، وأنت على كل شيء شهيد»<sup>(٢)</sup>.

الحديث الحادي والعشرون عن جابر: قوله: «معرور» «نه»: أي لاسرج عليه ولا غيره. واعروري فرسه: إذا ركبه عرياناً، فهو لارم ومتعد، أو يكون أي بفرس معرور على المفعول. ويقال: فرس عر، وخيل أعرأ. وعن بعضهم يقال: اعروري الفارس فرسه: ركبه عرياناً ليس عليه سرج. اعربراء من الأفعياء فالفارس معرور، والفارس معروري، والقياس: فرس معروري، لكن صحت الرواية بالكسر.

---

(١) المجادلة: ٦

(٢) المائدة: ١١٧

## الفصل الثاني

١٦٦٧ - \* عن المغيرة بن شعبة، أن النبي ﷺ قال: «الراكب يسير خلف الجنارة، والماشي يمشي خلفها وأمامها، وعن يمينها، وعن يسارها قريباً منها، والسقط يصلى عليه، ويدعى لوالديه بالغفرة والرحمة». رواه أبو داود. [١٦٦٧]

وفي رواية أحمد، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه، قال: «الراكب خلف الجنارة، والماشي حيث شاء منها، والطفل يصلى عليه». وفي «المصابيح» عن المغيرة ابن زياد.

١٦٦٨ - \* وعن الزهري، عن سالم، عن أبيه، قال: رأيت رسول الله ﷺ وأبا بكر وعمر يمشون أمام الجنارة. رواه أحمد، وأبو داود، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه، وقال الترمذي: وأهل الحديث كأنهم يرونه مرسلاً. [١٦٦٨]

١٦٦٩ - \* وعن عبد الله بن مسعود، قال: قال رسول الله ﷺ: «الجنارة متبوعة ولا تتبع، ليس معها من تقدمها». رواه الترمذي، وأبو داود، وابن ماجه، وقال الترمذي: وأبو ماجد الراوي رجل مجهول. [١٦٦٩]

## الفصل الثاني

الحديث الأول والثاني، عن المغيرة بن شعبة: قوله: «السقط يصلى عليه» «مط»: ذهب الشافعي وأبو حنيفة رضي الله عنهما إلى أنه يصلى على السقط إن استهل صارخاً ثم مات، وإلا فلا. وقال أحمد: يصلى عليه إذا كان له أريمة أشهر وعشر في البطن ونفخ فيه الروح وإن لم يستهل.

قوله: «وفي المصابيح: عن المغيرة بن زياد» «تو» و«قض»: عن المغيرة بن زياد سهو، ولعله سهو من الناسخ، إذ ليس في عناد الصحابة والتابعين أحد بهذا الاسم والنسب.

الحديث الثالث والرابع، عن سالم - هو ابن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما - قوله: «يمشون أمام الجنارة» بهذا الحديث قال الشافعي وأحمد رضي الله عنهما، وقال بالحديث الآتي أبو حنيفة. وعلة المشي خلف الجنارة: انتباه الناس، واعتبارهم عند النظر إليها، وقدامه كأنهم شفعاء الميت إلى الله تعالى، والشفيع يمشى قدام المشفوع له.

الحديث الخامس عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه: قوله: «لا تتبع» صفة مؤكدة أي

[١٦٦٧] إسناده صحيح.

[١٦٦٨] إسناده صحيح.

[١٦٦٩] ضعيف، نظر ضعيف الجلعق (٢٦٦٢) بنحوه.

١٦٧٠ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ تَبِعَ جَنَازَةً وَحَمَلَهَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، فَقَدْ قَضَى مَا عَلَيْهِ مِنْ حَقِّهَا». رواه الترمذي، وقال: هذا حديث غريب. [١٦٧٠]

١٦٧١ - \* وقد روي في «شرح السنة»: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ حَمَلَ جَنَازَةَ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ بَيْنَ الْعَمُودَيْنِ.

١٦٧٢ - \* وعن ثوبان، قال: خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي جَنَازَةٍ، فَرَأَى نَاسًا رُكِبَانًا، فَقَالَ: «أَلَا تَسْتَحْيُونَ؟» إِنْ مَلَكَتْكَ اللَّهُ عَلَى أَقْدَامِهِمْ، وَأَنْتُمْ عَلَى ظُهُورِ الدَّوَابِّ. رواه الترمذي، وابن ماجه. وروى أبو داود نحوه، وقال الترمذي: وقد روي عن ثوبان موقوفًا. [١٦٧٢]

١٦٧٣ - \* وعن ابن عباس: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَرَأَ عَلَى الْجَنَازَةِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ. رواه الترمذي، وأبو داود، وابن ماجه. [١٦٧٣]

١٦٧٤ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا صَلَّيْتُمْ عَلَى الْمَيِّتِ، فَاتَّخِذُوا لَهُ الدَّعَاءَ». رواه أبو داود، وابن ماجه. [١٦٧٤]

١٦٧٥ - \* وعنه، قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا صَلَّى عَلَى الْجَنَازَةِ، قَالَ: «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِحَيِّنَا وَمَيِّتِنَا، وَشَاهِدِنَا وَغَائِبِنَا، وَصَغِيرِنَا وَكَبِيرِنَا، وَذَكَرْنَا وَأُنْشَأْنَا، اللَّهُمَّ مَنْ أَحْيَيْتَهُ مِنَّا فَأَحْيِهِ عَلَى الْإِسْلَامِ، وَمَنْ تَوَفَّيْتَهُ مِنَّا فَتَوَفَّهُ عَلَى الْإِيمَانِ، اللَّهُمَّ لَا تَحْرِمْنَا أَجْرَهُ، وَلَا تَفْتِنَّا بَعْدَهُ». رواه أحمد، وأبو داود، والترمذي، وابن ماجه. [١٦٧٥]

متبوعة غير تابعة. وقوله: «ليس معها» تقرير بعد تقرير، يعني من تقدم الجنابة ليس ممن يشيعها فلا يثبت له الأجر.

الحديث السادس إلى التاسع عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «صغيرنا وكبيرنا» (تو): سئل أبو جعفر الطحاوي عن معنى الاستغفار للمسيبان مع أنه لا ذنب لهم؟ فقال: سأل النبي ﷺ أَنْ يَغْفِرَ لَهُمْ ذُنُوبَ قَضِيَّتْ لَهُمْ أَنْ يَصِيبُوها بَعْدَ الْإِنْتِهَاءِ إِلَى حَالِ الْكِبَرِ. أقول: كل من القرائن الأربع في هذا الحديث تدل على الشمول والاستيعاب، فلا تحمل على التخصيص نظرًا إلى مفردات التركيب، كانه قيل: اللهم اغفر للمسلمين كلهم أجمعين، لهُى من الكناية، يدل عليه جمعه في قوله: «اللهم من أحْيَيْتَهُ مِنَّا فَأَحْيِهِ عَلَى الْإِسْلَامِ، وَمَنْ تَوَفَّيْتَهُ مِنَّا فَتَوَفَّهُ عَلَى الْإِيمَانِ».

[١٦٧٠] ضعيف، انظر ضعيف الجامع (٥٥٢٢).

[١٦٧٢] ضعيف، انظر ضعيف الجامع (٢١٧٦).

[١٦٧٤] حسن، انظر صحيح أبي داود (٢٧٤٠).

[١٦٧٥] صحيح على شرط الشيخين.

١٦٧٦ - \* ورواه النسائي عن إبراهيم الأشعري، عن أبيه، وانتهت روايته عند قوله: «وأنثانا». وفي رواية أبي داود: «فأحبه على الإيمان، وتوفقه على الإسلام»، وفي آخره: «ولا تفضلنا بعده».

١٦٧٧ - \* وعن واثلة بن الأشقع، قال: صلى بنا رسول الله ﷺ على رجل من المسلمين، فسمعتة يقول: «اللهم إن فلان بن فلان في ذمتك وحبل جوارك، فقه من فتنة القبر وعذاب النار، وأنت أهل الوفاء والحق، اللهم اغفر له، وارحمه، إنك أنت الغفور الرحيم». رواه أبو داود، وابن ماجه. [١٦٧٧]

١٦٧٨ - \* وعن ابن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «اذكروا محاسن موتاكم، وكفروا عن مساوئهم». رواه أبو داود، والترمذي. [١٦٧٨]

قوله: «في رواية أبي داود: فأحبه على الإيمان» فإن قلت: ما الحكمة في تقديم الإسلام وتأخير الإيمان في الرواية الأولى، وعكسه في الأخرى؟ قلت: الإيذان بأن الإسلام والإيمان يعبران عن الدين كما هو مذهب السلف الصالح، على ما نقلناه عن الأئمة المتقنين في شرح حديث جبريل عليه السلام. ويحتمل أن يراد التنبيه على الفرق بين المقامين. وذلك أن الإسلام ورد على معنيين: أحدهما الانقياد وإظهار الأعمال الصالحة، وهو دون الإيمان. قال الله تعالى: ﴿قُلْ لِمَ تَقُولُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا﴾ (١) والإشارة بهذا ترجيح الأعمال في الحياة، والإيمان عند الممات، وهذه مرتبة العوام. وثانيهما الاستسلام وإخلاص العمل لله، وهو فوق الإيمان، قال الله تعالى: ﴿بَلَىٰ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾ (٢) ﴿إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلَمَ قَالَ أَسْلَمْتُ لرب العالمين﴾ (٣) وهذه مرتبة الخواص. ومن هاهنا قال يوسف عليه السلام: ﴿تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحَقْنِي بِالصَّالِحِينَ﴾ (٤) والرواية الثانية مشيرة إلى هذا.

الحديث العاشر من واثلة: قوله: «وحبل جوارك» «نه»: كان من عادة العرب أن يخاف بعضهم بعضاً، وكان الرجل إذا أراد سفراً أخذ عهلاً من سيد كل قبيلة، فيأمن به مادام مجاوراً أرضه، أو هو من الإجارة. والأمان، والنصرة. والحبل العهد والأمان.

أقول: الثاني أظهر وحبل جوارك» بيان لقوله: «ذمتك» نحو أعجبتني زيد وكرمه. وقوله:

[١٦٧٧] إسناده جيد. [١٦٧٨] إسناده ضعيف.

(١) الحجرات: ١٤. (٢) البقرة: ١٧٢.

(٣) البقرة: ١٣٦. (٤) يوسف: ١٠١.

١٦٧٩ - \* وعن نافع أبي غالب، قال: صَلَّيْتُ مع أنسِ بنِ مالكٍ على جنازة رجلٍ، فقامَ حِيَالَ رأسه، ثمَّ جاؤوا بِجَنَازَةِ امرأةٍ من قريشٍ، فقالوا: يا أبا حمزة! صلِّ عليها، فقامَ حِيَالَ وسطِ السَّريِر، فقالَ له العلاءُ بنُ زياد: هكذا رَأَيْتَ رسولَ اللَّهِ ﷺ قامَ على الجَنَازَةِ مَقَامَكَ منها؟ ومنَ الرَّجُلِ مَقَامَكَ منه؟ قال: نَعَمْ. رواه الترمذي وابنُ ماجه. وفي روايةِ أبي داود نحوه مع زيادة، وفيه: فقامَ عِنْدَ عَجِيزَةِ المرأة. [١٦٧٩]

### الفصل الثالث

١٦٨٠ - \* (٣٥) عن عبد الرحمن بن أبي ليلى، قال: كَانَ ابنُ حُثَيْفٍ، وقيسُ ابنُ سَعْدٍ قَاعِدَيْنِ بالقَادِسيَّةِ، فمَرُّ عليهما بِجَنَازَةٍ، فقاما، فَقِيلَ لهما: إِنَّها منَ أَهْلِ

«في ذمتك» أي أن فلائنا في عهد جوارك. والأصل في عهدك، فنسب إلى العهد ما كان منسوباً إلى الله تعالى، فجعل للجوار عهداً مبالغة في كمال حمايته ونصرته، فالجبل مستعار للعهد لما فيه من التوثق، وعقد القول بالآيمان المؤكدة. ومن ثم قيل فيمن خان العهد: فلان نقض عهده ونكث؛ فإن النقض والنكث من صفات الجبل ولوازمه.

وقوله: «أنت أهل الوفاء» تجريد لاستعادة الجبل للعهد؛ لأن الوفاء صفة ملازمة للعهد المستعار له، لا للجبل المستعار. ولو أريد الترشيح لقيل: أنت أهل الإبرام.

الحديث الحادي عشر عن ابن عمر رضى الله عنه: «أذكروا محاسن موتاكم» المأمور والمنهي بهذا الأمر والنهي، إن كان من الصالحين من عباد الله، فكما أن ذكرهم محاسن الموتى مؤثر فيهم أمروا بذلك، وأن ذكرهم مساوئهم كذا مؤثر، فعليه أن لا يسعى في ضرر الغير، كما سبق في حديث أنس رضى الله عنه: «أنتم شهداء الله» وإن كان المأمور والمنهي غيرهم، فإن أثر النفع والضرر راجع إلى القاتل، فعليه أن يجتنب ما يتضرر بذكره، ويتحرى ما له نفع فيه.

الحديث الثاني عشر عن نافع: قوله: «نافع أبي غالب» (أبي غالب) هو عطف بيان، كان الكنية كانت أشهر وأعرف من العلم، فجاء بها بياناً بـ«نافع». وقوله: «حيال رأسه» أي إزاء رأسه ومقابله، وحيال كل شيء: قبالة، وتلقاه وجهه. قوله: «عجيزة المرأة» «نه»: العجيزة والعجز، وهي للمرأة خاصة، والعجز مؤخر الشيء.

### الفصل الثالث

الحديث الأول عن عبد الرحمن رضى الله عنه: قوله: «بالقادسية» وهو موضع بينه وبين الكوفة خمسة عشر ميلاً، والأرض هنا كناية عن السفالة والردالة. قال تعالى: «ولو شئنا



الأرض، أي من أهل الذمة، فقالوا: إن رسول الله ﷺ مرّت به جنازة فقام، فقيل له: إنها جنازة يهودي. فقال: «أليست نفساً؟». متفق عليه.

١٦٨١ - \* وعن عبادة بن الصامت، قال: كان رسول الله ﷺ إذا تبع جنازة لم يقعد حتى توضع في اللحد، فعرض له حبر من اليهود، فقال له: إنا هكذا نصنع يا محمد! قال: فجلس رسول الله ﷺ وقال: «خالفوهم». رواه الترمذي، وأبو داود، وابن ماجه، وقال الترمذي: هذا حديث غريب، ويشرب بن رافع الراوي ليس بالقوي.

١٦٨٢ - \* وعن عليّ قال: كان رسول الله ﷺ أمرنا بالقيام في الجنازة، ثم جلس بعد ذلك وأمرنا بالجلوس. رواه أحمد. [١٦٨٢]

١٦٨٣ - \* وعن محمد بن سيرين، قال: إن جنازة مرّت بالحسن بن عليّ وابن عباس، فقام الحسن ولم يقيم ابن عباس، فقال الحسن: أليس قد قام رسول الله ﷺ لجنازة يهودي؟ قال: نعم، ثم جلس. رواه النسائي. [١٦٨٣]

١٦٨٤ - \* وعن جعفر بن محمد، عن أبيه، أن الحسن بن عليّ كان جالساً فمرّ عليه بجنازة، فقام الناس حتى جاوزت الجنازة. فقال الحسن: إنما مرّ بجنازة يهودي، وكان رسول الله ﷺ على طريقها جالساً، وكره أن تغلوا رأسه جنازة يهودي، فقام. رواه النسائي. [١٦٨٤]

لرفعتنا بها ولكنه أدخل إلى الأرض واتبع هواه<sup>(١)</sup> أي مال إلى السفالة؛ ولذلك فسر أهل الأرض بـ«أهل الذمة». ونحوه في المعنى قوله: «أليست نفساً؟» أي ذا فزع، يرشد إليه قوله ﷺ في حديث جابر حين قام لجنازة مرت عليه، فقيل: «إنها يهودية» فقال: «إن الموت فزع، فإذا رأيتم الجنازة فقوموا».

الحديث الثاني إلى الرابع عن محمد رضي الله عنه: قوله: «ثم جلس» الظاهر أن يكون قوله «ثم جلس» من تنمة قول ابن عباس رضي الله عنهما، أي فعل رسول الله ﷺ كلا من ذلك، ولكن جلوسه كان متأخراً ناسخاً، كما سبق في حديث عليّ رضي الله عنه.

[١٦٨٢] إسناده حسن.

[١٦٨٣] إسناده صحيح.

[١٦٨٤] إسناده صحيح.

(١) الأعراف: ١٧٦.

١٦٨٥ - \* وعن أبي موسى. أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِذَا مَرَّتْ بِكَ جَنَازَةٌ يَهُودِيٌّ أَوْ نَصْرَانِيٌّ أَوْ مُسْلِمٌ، فَقُومُوا لَهَا، فَلَسْتُمْ لَهَا تَقُومُونَ؛ إِنَّمَا تَقُومُونَ لِمَنْ مَعَهَا مِنَ الْمَلَائِكَةِ». رواه أحمد. [١٦٨٥]

١٦٨٦ - \* وعن أنس، أَنَّ جَنَازَةَ مَرَّتْ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فقام، فقيل: إِنَّهَا جَنَازَةٌ يَهُودِيٌّ. فقال: «إِنَّمَا قُمْتُ لِلْمَلَائِكَةِ». رواه النسائي. [١٦٨٦]

١٦٨٧ - \* وعن مالك بن حبيزة، قال: سمعتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يقول: «مَا مِنْ مُسْلِمٍ مَيِّتٌ فَيُصَلِّيَ عَلَيْهِ ثَلَاثَةٌ صَفُوفٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ، إِلَّا أُوجِبَ». فكانَ مالِكٌ إِذَا اسْتَقَلَ أَهْلَ الْجَنَازَةِ جَزَأَهُمْ ثَلَاثَةَ صَفُوفٍ لِهَذَا الْحَدِيثِ. رواه أبو داود.

وفي رواية الترمذي، قال: كان مالِكُ بنُ حَبِيزَةَ إِذَا صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ فَقَالَ النَّاسُ عَلَيْهَا جَزَأَهُمْ ثَلَاثَةَ أَجْزَاءٍ، ثُمَّ قَالَ: قال رسولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ صَلَّى عَلَيْهِ ثَلَاثَةَ صَفُوفٍ أُوجِبَ». وروى ابن ماجه نحوه.

١٦٨٨ - \* وعن أبي هريرة، عن النبي ﷺ في الصلاة على الجنابة: «اللهم أنت ربها وأنت خلقتها، وأنت هديتها إلى الإسلام، وأنت قبضت روحها وأنت أعلم بسرها وعلايتها، جِثْنَا شَفَعَاءَ فَاغْفِرْ لَه» رواه أبو داود. [١٦٨٨]

١٦٨٩ - \* وعن سعيد بن المسيب، قال: صَلَّيْتُ وراءَ أَبِي هُرَيْرَةَ عَلَى صَبِيٍّ لَمْ يَعْمَلْ خُطْبَةً قَطُّ، فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ: اللَّهُمَّ احْذِهِ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ. رواه مالك.

---

الحديث الخامس والسادس عن أبي موسى: قوله: «إِنَّمَا تَقُومُونَ لِمَنْ مَعَهَا مِنَ الْمَلَائِكَةِ» أي ملائكة الرحمة والعذاب. اختلفت علل القيام، فجعلت تارة الفزع، وأخرى كرامة رفعة جنازة اليهودية رأس رسول الله ﷺ، وأخرى كرامة للملائكة المقربين، وأخرى لم يعتبر شيئاً منها، فلم يَقم. ولعل ذلك لاختلاف المقامات والأحوال.

الحديث السابع عن مالك رضى الله عنه: قوله: «أوجب» أي أوجب ذلك الفعل على الله

---

[١٦٨٥] إسناده ضعيف.

[١٦٨٦] إسناده ضعيف.

[١٦٨٨] إسناده ضعيف.

١٦٩٠ - \* وعن البخاري تعليقاً، قال: يقرأ الحسنُ على الطفلِ فاتحةَ الكتابِ، ويقول: اللهم اجعله لنا سلفاً وفرطاً وذخراً واجراً.

١٦٩١ - \* وعن جابرٍ، أنَّ النبي ﷺ قال: «الطفلُ لا يُصلى عليه، ولا يرثُ، ولا يُورثُ، حتى يستهلَّ». رواه الترمذي وابن ماجه إلا أنَّه لم يذكر: «ولا يورث». [١٦٩١]  
١٦٩٢ - \* وعن أبي مسعودٍ الأنصاري، قال: نهى رسولُ الله ﷺ أن يقومَ الإمامُ فوقَ شيءٍ والناسُ خلفه، يعني أسفلَ منه. رواه الدارقطني في «المجتبى» في كتاب الجنائز. [١٦٩٢]

## (٦) باب دفن الميت

### الفصل الأول

١٦٩٣ - \* عن عامر بن سعد بن أبي وقاصٍ، أنَّ سعد بن أبي وقاصٍ، قال في مرضه الذي هلك فيه: ألدوا لي لحداً، وانصبوا على اللَّبنَ نصباً، كما صنعَ برسولِ الله ﷺ. رواه مسلم.

تعالى مغفرته وعداً منه تعالى، وهو خير «ما» والمستثنى منه أهم عام الأشياء، وهو دليل ظاهر بين الدلالة على ما قرئناه في حديث أنس من معنى تأثير الثناء في الوجوب.  
الحديث الثامن إلى الحادي عشر عن البخاري: قوله: «تعليقاً» قال في الإرشاد: التعليق مستعمل فيما حذف من مبتدأ إسناده واحد فأكثر، واستعمله بعضهم في حذف كل الإسناده، مثاله: قال رسول الله ﷺ كذا: قال ابن عباس كذا، قال: سعيد بن المسيب عن أبي هريرة كذا. قوله: «حتى يستهل» «نه»: استهلال الصبي تصويره عند ولادته.

### باب دفن الميت

### الفصل الأول

الحديث الأول عن عامر: قوله: «ألدوا» «نه»: اللحد: الشق الذي يعمل في جانب القبر لوضع الميت؛ لأنه قد أميل عن وسط القبر إلى جانبه، يقال: لحدت وألحدت وأصل الإلحاد

[١٦٩١] إسناده ضعيف.

[١٦٩٢] قال الشيخ: لا أحرف للدارقطني كتاباً بهذا الاسم (للجتي) ولعله من أسماء كتابه «السنن» فقد أخرج هذا الحديث فيه (ص ١٩٧) وأخرجه أبو داود (٥٩٧) وإسناده صحيح، وقد أورده في (صحيح أبي داود).

١٦٩٤ - \* وعن ابن عباس، قال: جعل في قبر رسول الله ﷺ قطيفة حمراء. رواه مسلم.

١٦٩٥ - \* وعن سفيان الثمار: أنه رأى قبر النبي ﷺ مُسَمًّا. رواه البخاري.

١٦٩٦ - \* وعن أبي الهيثج الأسدي، قال: قال لي علي: ألا أبعثك على مابعتني عليه رسول الله ﷺ: أن لاتدع تمثالا إلا طمسته، ولا قبراً مشرقاً إلا سويته. رواه مسلم.

١٦٩٧ - \* وعن جابر، قال: نهى رسول الله ﷺ أن يُجصَّصَ القبر، وأن يُبنى عليه، وأن يُقعدَ عليه. رواه مسلم.

---

الميل والعدول عن الشيء. «مع»: «الحدوث»: وهو يوصل الهزمة وفتح الحاء. ويجوز بقطع الهزمة وكسر الحاء يقال: لحد يلحد كذهب يلذب، وألحد يلحد إذا حفر اللحد. وفيه استحباب اللحد، ونصب اللبن، وأنه فعل ذلك برسول الله ﷺ باتفاق الصحابة رضى الله عنهم. وقد نقلوا أن عدد لبناته ﷺ تسع.

الحديث الثاني عن ابن عباس رضى الله عنهما: قوله: «قطيفة حمراء» «ته»: هي كساء له خمل، ومنه الحديث «تعمس عبد القطيفة» أى الذى يعمل لها ويهتم بتحصيلها. «مع»: هذه القطيفة ألغاهما شقران مولى رسول الله ﷺ، وقال: كرهت أن يلبسه أحد بعده ﷺ. وقد نص الشافعى وغيره من العلماء على كراهة وضع قطيفة، أو مخدة، ونحوهما تحت الميت فى القبر. وقيل: إن ذلك كان من خواصه صلوات الله عليه، فلا يحسن فى حق غيره. «تو»: وذلك أنه ﷺ كما فارق الأمة فى بعض أحكام حياته فارقهم فى بعض أحكام مماته؛ فإن الله تعالى حرم على الأرض لحوم الأنبياء، وحق لجسد عصمه الله تعالى عن البلى، والتغير، والاستحالة أن يفرش له فى قبره؛ لأن المعنى الذى يفرش للحى لم يزل عنه بحكم الموت، وليس الأمر فى غيره على هذا النمط.

الحديث الثالث عن سفيان: قوله: «مُسَمًّا» تسنيم القبر أن يجعل كهيئة السنام، وهو خلاف تسطيحه.

الحديث الرابع عن أبي الهيثج رضى الله عنه: قوله: «ألا أبعثك» «تو»: أى ألا أرسلك للأمر الذى أرسلنى له رسول الله ﷺ، ولما فى قوله: «ألا أبعثك على مابعتنى» من معنى التأمير، عدى «أبعثك» بحرف الاستعلاء، أى أجعلك أميراً. أقول: وفيه أن ما أمر عليه من الشؤون العظيمة؛ فإن مثل على رضى الله عنه إنما يؤمر فى الأمور المهمة.

١٦٩٨ - \* وعن أبي مرثد الغنوي، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تجلسوا على القبور، ولا تصلوا إليها». رواه مسلم.

١٦٩٩ - \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «لأن يجلس أحدكم على جمرة فتحرق ثيابه فتخلص إلى جلده؛ خير له من أن يجلس على قبر». رواه مسلم.

## الفصل الثاني

١٧٠٠ - \* عن عروة بن الزبير، قال: كان بالمدينة رجلان: أحدهما يلحد،

---

قوله: «أن لا تدع» خبر مبتدأ محذوف، أي الأمر الذي لا تدع. «والتمثال» الصورة، وطمسها محوها وإبطالها، والقبر المشرف: الذي بني عليه حتى ارتفع، دون الذي أعلّم عليه بالرمل والحصباء أو الحجارة، ليعرف فلا يوطأ.

الحديث الخامس من جابر رضي الله عنه: قوله: «أن يبنى عليه» «تو»: يحتمل وجهين أحدهما: البناء على القبر بالحجارة وما يجري مجراها، والآخر: أن يضرب عليه خباء أو نحوه، وكلاهما منهي عنه؛ لا تعدم الفائدة فيه، ولأنه من صنع أهل الجاهلية، وعن ابن عمر أنه رأى فسطاطاً على قبر أخيه عبدالرحمن، فقال: انزعه يا غلام، فقال: إنما يظله عمله. وقوله: «أن يقعد عليه» حمله الأكثرون على ما يقتضيه الظاهر من الجلوس، والقعود على القبر، لما فيه من الاستخفاف بحق أخيه المسلم. وحمله جماعة على الجلوس على القبر لقفاء الحاجة، ونسبوه إلى زيد بن ثابت.

الحديث السادس من أبي مرثد: قوله: «ولا تصلوا إليها» أي مستقبلين إليها لما فيه من التعظيم البالغ؛ لأنه من مرتبة المعبد. فجمع بين النهي عن الاستخفاف العظيم والتعظيم البليغ.

الحديث السابع من أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «فتحرق ثيابه» أي فتخلص إلى جلده، جعل الجلوس على القبر وسراية مضرته إلى قلبه - وهو لا يشعر - بمنزلة سراية النار من الثوب إلى الجلد ثم إلى داخله.

## الفصل الثاني

الحديث الأول عن عبادة: قوله: «أحدهما يلحد» وهو أبو طلحة زيد بن سهل الأنصاري، والآخر هو أبو عبيدة بن الجراح، وكان يعمل الضريح، وهو الشق في وسط القبر.

والآخر لا يلحد. فقالوا: أيهما جاء أولاً عمل عمله. فجاء الذي يلحد، فلحد لرسول الله ﷺ. رواه في «شرح السنة». [١٧٠٠]

١٧٠١ - \* وعن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: «اللحد لنا والشق لغيرنا». رواه الترمذي، وأبو داود، والنسائي، وابن ماجه. [١٧٠١]

١٧٠٢ - \* ورواه أحمد عن جرير بن عبدالله. [١٧٠٢]

١٧٠٣ - \* وعن هشام بن عامر، أن النبي ﷺ قال يوم أحد: «احفروا وأوسعوا وأعمقوا وأحسنوا، وادفنوا الاثنين والثلاثة في قبر واحد، وقدموا أكثرهم قرآناً» رواه أحمد، والترمذي، وأبو داود، والنسائي، وروى ابن ماجه إلى قوله: «وأحسنوا». [١٧٠٣]

١٧٠٤ - \* وعن جابر، قال: لما كان يوم أحد جاءت عمتي بأبي لتدفنه في مقابرنا، فنادى منادي رسول الله ﷺ: «ردوا القتلى إلى مضاجعهم». رواه أحمد، والترمذي، وأبو داود، والنسائي، والدارمي، ولفظه للترمذي. [١٧٠٤]

---

الحديث الثاني عن ابن عباس رضي الله عنهما: قوله: «اللحد لنا» «تو»: أي اللحد الذي نؤثره ونختاره، والشق اختيار من كان قبلنا. وفي ذلك بيان فضيلة اللحد، وليس فيه النهي عن الشق، والدليل عليه حديث عروة، إذ لو كان منهيًا عنه لم يكن أبو عبيدة ليصنعه مع جلالة قدره في الدين والأمانة، ولم يكن الصحابة رضي الله عنهم ليقولوا دون دفن النبي ﷺ: أيهما جاء أولاً عمل عمله. أقول: ويمكن أنه ﷺ عني بضمير الجمع نفسه، أي أؤثر لى اللحد، وهو إختيار من الكائن، فيكون معجزة.

الحديث الثالث عن هشام رضي الله عنه: قوله: «وأعمقوا وأحسنوا» «مظ»: أي اجعلوا عمقه قدر قامة رجل إذا مد يده إلى رءوس أصابع يديه، وأجيدوا تسوية قعره، لامنخفضاً ولامرتفعاً، ونظفوه من التراب والقلادة وغيرهما.

قوله: «أكثرهم قرآناً» بولغ فيه حيث أبهم أولاً، وأسند ضميره إلى الكثرة، ثم بين ذلك الإبهام بقوله: «قرآناً» دلالة على أن القرآن خالط لحمه ودمه، وأخذ بمجامعه، فحق لئله أن يقدم على كل من سواه- في حياته في الإمامة، وفي مماته في القبر-.

الحديث الرابع عن جابر رضي الله عنه: قوله: «ردوا» «مظ»: فيه دلالة على أن الميت لا ينقل

---

[١٧٠٠] إسناده ضعيف.

[١٧٠١] صحيح الجامع (٥٤٨٩)

[١٧٠٢] إسناده ضعيف.

[١٧٠٣] إسناده صحيح.

[١٧٠٤] إسناده صحيح.

١٧٠٥ - \* وعن ابن عباس، قال: سئل رسول الله ﷺ من قبل رأسه. رواه الشافعي. [١٧٠٥]

١٧٠٦ - \* وعنه، أن النبي ﷺ دخل قبراً ليلاً فأسرج له بسراج، فأخذ من قبل القبلة، وقال: «رحمك الله، إن كنت لأوأها تلاءً للقرآن». رواه الترمذي. وقال في «شرح السنة»: إسناده ضعيف.

١٧٠٧ - \* وعن ابن عمر، أن النبي ﷺ كان إذا أدخل الميت القبر قال: «بسم

من الموضع الذي مات فيه إلى بلد آخر. «شف»: هذا كان في الابتداء، فأما بعده فلا، لما روي أن جابرًا جاء بابنه عبدالله الذي قتل في أحد بعد ستة أشهر إلى البقيع، ودفنه بها. أقول: ولعل الظاهر: إن دعت ضرورة إلى النقل جار، وإلا فلا، لما روي عن الإمام مالك عن عبدالرحمن بن عبدالله بن أبي صعصعة: أنه بلغه أن عمرو بن الجموح وعبدالله بن عمرو الأنصاريين ثم المسلمين، كانا قد حفر السيل قبرهما وكان قبرهما مما يلي السيل، وكانا في قبر واحد، وهما ممن استشهد يوم أحد، فحفر عنهما ليخيرا من مكانهما، فوجدوا لم يتغيرا كأنما ماتا بالأمس، وكان أحدهما قد جرح فوضع يده على جرحه، فدفن وهو كذلك فأميظت يده عن جرحه، ثم أرسلت فرجعت كما كانت، وكان بين يوم أحد وبين يوم الحفر عنهما ست وأربعون سنة. وأيضاً دل قول عائشة رضي الله عنها في حديث ابن أبي مليكة: «والله لو حضرك ما دفنت إلا حيث مت» - قالت حين نقل أخوها من الحبش إلى مكة - على عدم الجوار. الحديث الخامس عن ابن عباس رضي الله عنه: قوله: «سئل» «نه»: هو إخراج الشئ بتان وتدرج. «مط»: سن أن توضع رأس الجنائز في جانب القبلة من القبر بحيث أن تكون مؤخرة الجنائز (\*) على مؤخر القبر، ثم يدخل الميت القبر، وبهذا قال الشافعي رضي الله عنه. وقال أبو حنيفة: توضع الجنائز في جانب القبلة من القبر بحيث يكون مؤخر الجنائز إلى مؤخر القبر، ورأسه إلى رأسه، ويدخل الميت القبر.

الحديث السادس عن ابن عباس رضي الله عنهما: قوله: «فأسرج له بسراج» أقيم مقام الفاعل، أي أشعل له سراج، فأخذ الميت من مكان هو من قبل القبلة ثم أدخله القبر، هذا مذهب أبي حنيفة. قوله: «لأوأها» «نه»: الأولى: التأوه المتضرع. وقيل: هو الكثير البكاء. وقيل: الكثير الدعاء. «وإن» هي المخففة من الثقلة؛ ولذلك أدخلت على فعل من أفعال المبتدأ، ولزمها اللام الفارقة بينها وبين النافية، وفيه دليل على جواز دفن الميت بالليل.

الحديث السابع عن ابن عمر رضي الله عنهما: قوله: «كان إذا أدخل الميت القبر» «أدخل»

[١٧٠٥] إسناده ضعيف.

(\*) زيادة من «ك»

الله، وبالله، وعلى ملة رسول الله. وفي رواية: «وعلى سنة رسول الله». رواه أحمد، والترمذي، وابن ماجه، وروى أبو داود الثانية [١٧٠٧].

١٧٠٨- \* وعن جعفر بن محمد، عن أبيه مرسلاً، وأن النبي ﷺ حثا على الميت ثلاث حثيات يديه جميعاً، وأنه رش على قبر ابنه إبراهيم، ووضع عليه حصباء. رواه في «شرح السنة»، وروى الشافعي من قوله: «رش». [١٧٠٨].

١٧٠٩- \* وعن جابر، قال: نهى رسول الله ﷺ أن تُجصص القبور، وأن يُكتب عليها، وأن تُوطأ. رواه الترمذي. [١٧٠٩].

١٧١٠- \* وعنه، قال: رش قبر النبي ﷺ، وكان الذي رش الماء على قبره بلال ابن رباح بقربة، بدأ من قبل رأسه حتى انتهى إلى رجله. رواه البيهقي في «دلائل النبوة». [١٧١٠]

في بعض النسخ مجهولاً، وفي بعضها معلوماً، فعلى المجهول لفظ «كان» بمعنى الدوام، وعلى المعلوم بخلافه، لما روى أبو داود عن جابر قال: «رأى ناس ناراً في المقبرة، فأتوها، فإذا هو رسول الله ﷺ في القبر، وهو يقول: ناولوني صاحبكم، فإذا هو الرجل الذي كان يرفع صوته بالذكر».

الحديث الثامن، والتاسع عن جابر رضي الله عنه: قوله: «أن تجصص القبور» قيل: لعل ورود النهي لأنه نوع من الزينة، ولذلك رخص بعضهم التطيين، منهم الحسن البصري، وقال الشافعي: لا بأس أن يطين القبر. «مطد»: يكره كتابة اسم الله ورسوله، والقرآن على القبر؛ لئلا يهان بالجلوس عليه، ويهداس عند الانهدام.

الحديث العاشر عن جابر رضي الله عنه: قوله: «رش قبر النبي ﷺ» لعل ذلك إشارة إلى استئزال الرحمة الإلهية، والمواطف الربانية على صاحب القبر، كما ورد في الدعاء «اللهم اغسل خطاياي بالماء، والثَّلج، والبرد» وقالوا: سقى الله ثراه، وبرد الله مضجعه، وكان ذلك من دأبهم وهادتهم في أشعارهم، وأتشد الرضي يرثي أبا حسان:

سقاكم ولولا عادة غريبة لقل لكم قطر الجي المنضد

والجي من السحاب المتراكم. أو إلى الدعاء بالطراوة وعدم الدروس قال الحماسي:

[١٧٠٧] قال الشيخ: وسند صحيح.

[١٧٠٩] قال الشيخ الألباني: رواه مسلم دون الكتابة، ويدونها رواه النسائي (٢٨٥/١) مصرحاً بتحديث ابن جريج والزبير فصح الحديث والحمد لله، وروى النهي عن الكتابة ابن ماجه (١٥٦٣) والبيهقي (٤/٤) من طريق ابن جريج عن سليمان بن موسى عن جابر، ورجاله لقات لولا أن ابن جريج منلس. [١٧١٠] دلائل النبوة (٧/٢٦٤) بنحوه.



١٧١١- \* وعن المطلب بن أبي وداعة، قال: لما مات عثمان بن مظعون، أخرج بجنازته فدفن، أمر النبي ﷺ رجلاً أن يأتيه بحجر، فلم يستطع حملها، فقام إليها رسول الله ﷺ وحسر عن ذراعيه. قال المطلب: قال الذي يخبرني عن رسول الله ﷺ: كآني أنظر إلى بياض ذراعي رسول الله ﷺ حين حسر عنهما، ثم حملها فوضعتها عند رأسه، وقال: «أعلم بها قبر أخي، وأدفن إليه من مات من أهلي». رواه أبو داود. [١٧١١].

٧١١٢- \* وعن القاسم بن محمد، قال: دخلت على عائشة، فقلت: يا أمّاه! اكشفي لي عن قبر النبي ﷺ وصاحبيه، فكشفت لي عن ثلاثة قبور لا مشرفة ولا لاطئة، مبطوحة يطحاء العرضة الحمراء. رواه أبو داود. [٧١١٢].

---

سقى الله أجسادًا ورائي تركتها	بحاضر قسرين من سبيل القفر
مضوا لا يرينون الرواح وغالهم	من الدهر أسباب جرين على قدر

---

قال المروقي: المعنى: سقى الله هذه القبور من ماء السحاب ما سأل على صجلة، والقصد فيه: أن تبقى عهودها غضة محمية من الدروس، طرية لا يتسلط عليها ما يزيل جدتها ونغارها، ألا ترى أنه لما أراد ضد ذلك، قال: فلا سقاهن إلا النار تضرهم.

الحديث الحادي عشر عن المطلب: قوله: «وحسر عن ذراعيه» «نه»: أي أخرجهما عن كميته. وقوله: «أعلم بها قبر أخي» سماء أخًا لقراءة بينهما، لأنه كان قرشيًا، وهو عثمان بن مظعون ابن حبيب بن وهيب القرشي الجمحي، وكان ممن حرم الحمر [في الجاهلية وقال: لا اشرب ما يضحك بي من هو دوني وقال السلمي: وكان عثمان من] (\*) أهل الصفة، وهو أول من دفن بالبقيع، ومن هاجر بالمدينة.

قوله: «وأدفن إليه من مات» أي أضمت إليه في الدفن من مات من أهلي. قيل: أول من تبعه من أهل النبي ﷺ إبراهيم بن النبي ﷺ، وقال صلوات الله عليه لزينب ابنته بعد أن ماتت: «الحق بسلفنا أخير عثمان بن مظعون». «مظ»: فيه أن جعل العلامة على القبر ليعرفه الناس سنة، وكذلك دفن بعض الأقارب بقرب بعض.

الحديث الثاني عشر عن القاسم: قوله: «ولا لا طية» «نه»: يقال: لطا بالأرض ولطى بها

---

[١٧١١] الحديث في الأصول كلها عن المطلب بن أبي وداعة، وقد نبه الشيخ الألباني على أن صوابه: المطلب بن عبدالله بن المطلب المخزومي التميمي، وهو ثقة، وقد روى الحديث عن صحابي شهد القصة كما صرح بذلك المطلب، فالحديث متصل وليس بمروسل.

[١٧١٢] إسناده ضعيف.

\* زيادة من (ك).

١٧١٣- \* وعن البراء بن عازب، قال: خرجنا مع رسول الله ﷺ في جنازة رجلٍ من الأنصار، فانتبهنا إلى القبر ولما يُلحَدُ بعدُ، فجلس النبي ﷺ مُستَقْبِلَ القبلة، وجلسنا معه. رواه أبو داود، والنسائي، وابن ماجه ورواه في آخره: «كَانَ عَلَى رُؤُسِنَا الطَّيْرَ». [١٧١٣]

١٧١٤- \* وعن عائشة، أَنَّ رسولَ الله ﷺ قال: «كسُرَ عَظْمُ المِيتِ ككسْرِه حَيًّا». رواه مالك، وأبو داود، وابنُ ماجه. [١٧١٤]

### الفصل الثالث

١٧١٥- \* عن أنس، قال: شهدنا بنتَ رسولِ الله ﷺ تُدفنُ، ورسولُ الله ﷺ جالس على القبر، فرأيتُ عينيه تدمعان، فقال: «هل فيكم من أحدٍ لم يقارِفِ الليلة؟» فقال أبو طلحة: أنا. قال: «فانزِلْ في قبرِها». فنزل في قبرها. رواه البخاري.

إذا لُزِقَ. والعرصة جمعها عرصات، وهى كل موضع واسع لا بناء فيه. والبطحاء مسيل واسع فيه دقاق الحصى، والمراد به ههنا الحصى؛ لإضافتها إلى العرصة، أى كشفت لى عن ثلاثة قبور، لا مرتفعة ولا منخفضة، [لاصقة بالأرض] \* مبسوطة مسواة. والبطح أن يجعل ما ارتفع من الأرض مسطحاً حتى يستوى، ويلعب التفاوت.

الحديث الثالث عشر، والرابع عشر عن عائشة رضى الله عنها: قوله: «ككسره حياً» فيه دلالة على أن إكرام الميت مندوب إليه فى جميع ما يجب كإكرامه حياً، وإهانتة منهى عنها، كما فى الحياة.

### الفصل الثالث

الحديث الأول عن أنس رضى الله عنه: قوله: «لم يقارِفِ» «نه»: فى الحديث «رجل قرف على نفسه»، أى كسبها، يقال: قارف الذنب وغيره إذا داناه، ولاصقة، وقرفه بكذا. أضافه إليه واتهمه به، وقارف امرأته إذا جامعها. وفى جامع الأصول: لم يقارف، أى لم يذنب ذنباً، ويجوز أن يريد به الجماع، فكفى عنه، وهو المعنى فى الحديث.

أقول: مثله فى الكناية قوله تعالى: «أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم»<sup>(١)</sup> وكان من عادة أدب القرآن أن يكتفى عن الجماع باللمس، والقربان؛ لبشاعة التصريح، فعكس فكفى عن

[١٧١٤] إسناده حسن.

(\*) رواية من «ك» .

[١٧١٣] إسناده صحيح.

(١) البقرة: ١٨٧ .

١٧١٦- \* وعن عمرو بن العاصي، قال لابنه وهو في سياق الموت: إذا أنا مت فلا تصحبني نائحة ولا نار، فإذا دفنتموني فشنوا علي التراب شتاً، ثم أقيموا حول قبري قدر ما يُنحر جزور ويُقسم لحمها، حتى استأنس بكم وأعلم ماذا أراجع به رسل ربي. رواه مسلم.

١٧١٧- \* وعن عبد الله بن عمر، قال: سمعت النبي ﷺ يقول: «إذا مات أحدكم فلا تحبسوه، وأسرعوا به إلى قبره، وليقرأ عند رأسه فاتحة البقرة، وعند رجله بخاتمة البقرة». رواه البيهقي في «شعب الإيمان» وقال: والصحيح أنه موقوف عليه. [١٧١٧].

١٧١٨- \* وعن ابن أبي مليكة، قال: لما توفي عبد الرحمن بن أبي بكر الحبشي، وهو موضع، فحمل إلى مكة فدفن بها، فلما قدمت عائشة، أتت قبر عبد الرحمن بن أبي بكر فقالت:

الجماع بالرفث وهو أشنع. تقييماً لفعلهم ليتزجروا عنه، لذلك كنى في الحديث عن المباح بالمحظور؛ ليصون جانب بيت رسول الله ﷺ عما ينبئ عن الأمر المستهجن. وتخصيص الليلة [بالمعهد] بالذكر لتجدد عهد الباشرة. فإن قلت: لم لا يحمل الاقتراف على التصريح؟ قلت: لأن الكناية أبلغ، فإذا نفى المباح أو المندوب، كان أنفى للمحظور وأرعى لصيانة جلالة محل بنت نبي الله ﷺ.

الحديث الثاني عن عمرو رضي الله عنه: قوله: «في سياق الموت» السوق التزع، والسياق أيضاً، وأصله: سواق، فقلبت الواو ياء لكسرة السين، وهما مصدران من ساق يسوق. قوله: «فشنوا على التراب» نه: الشن: الصب في سهولة، و«شنوا على التراب» أي ضعموه وضعاً سهلاً.

الحديث الثالث إلى السادس عن عبد الله رضي الله عنه: قوله: «بفاتحة البقرة» لعل تخصيص فاتحة البقرة لاشتمالها على مدح كتاب الله، وأنه هدى للمتقين الموصوفين بالخالل الحميدة من الإيمان بالغيب، وإقامة الصلاة، وإيتاء الزكاة، وخاتمها لاحترافها على الإيمان بالله وكتبه ورسله، ولإظهار الاستكانة، وطلب الغفران والرحمة، والتولي إلى كنف الله تعالى وحمائته؛ ولذلك جعل مكنه غير مقبور منعاً له من كرامته، وحسباً له من موطن عزه، وإليه الإشارة بقوله: «لا تحبسوه وأسرعوا به».

[١٧١٧] قال الشيخ: والموقوف: لا يصح إسناده فيه عبد الرحمن بن العلاء بن اللجلاج، وهو مجهول.

\* من (ك).

وكنّا كندمانيّ جذبة حقبّة من الدهر، حتى قيل: لن يتصدّعا  
فلما تفرّقنا، كاني ومالكاً لطول اجتماع لم تبت ليلة معاً  
ثمّ قالت: والله لو حضرتك ما دُفنت إلا حيث مت، ولو شهدتك ما زرتك. رواه  
الترمذي. [١٧١٨].

١٧١٩- \* وعن أبي رافع، قال: سأل رسول الله ﷺ سعداً ورشاً على قبره ماءً.  
رواه ابن ماجه [١٧١٩].

١٧٢٠- \* وعن أبي هريرة: أن رسول الله ﷺ صلى على جنازة، ثم أتى القبر  
فحسّاً عليه من قبل رأسه ثلاثاً. رواه ابن ماجه. [١٧٢٠].

١٧٢١- \* وعن عمرو بن حزم، قال: رأيته النبي ﷺ متكئاً على قبر، فقال: «لا  
تؤذ صاحب هذا القبر، أو لا تؤذ». رواه أحمد. [١٧٢١].

«مع» قال محمد بن أحمد [للروزي]: سمعت أحمد بن حنبل يقول: إذا دخلتم المقابر  
فاقرأوا بفاتحة الكتاب، والمعوذتين، وقل هو الله أحد، واجعلوا ثواب ذلك لأهل المقابر؛ فإنه  
يصل إليهم. والمقصود من زيارة القبور للزائر الاعتبار، وللمزور الانتفاع بدعائه، ذكره في الأذكار.  
الحديث السابع عن ابن أبي مليكة: قوله: «بالحبشي» وفي «النهاية» للجزري: هو بضم الحاء  
وسكون الباء وكسر الشين والتشديد، موضع قريب من مكة. قال الجوهري: هو جبل بأسفل مكة،  
وجذبة هذا كان ملكه بالعراق والجزيرة، وضم إليه العرب، وهو صاحب الزيادة. والحقبة -  
بالكسر- السنة، وجمعه حقب، والحقب - بالضم - ثمانون سنة. وقيل: أكثر. والتصدع:  
التقطع والتفرق، يقال: صدعت الرداء صدعاً إذا شققته. وقولها: «لو حضرتك» أي لو شهدت  
وفاتك ودفنتك، منعت أن تنقل ودفنتك حيث مت، ولو دفنت حيث أنت فيه الآن وقد حضرت  
وفاتك ما زرتك؛ لأن النبي ﷺ لمن زيارات القبور.

[١٧١٨] مرسل ضعيف الإسناد لعمته ابن جريج.

[١٧١٩] إسناده ضعيف جداً.

[١٧٢١] قال الشيخ الألباني: لم أجده في المستد بل أجزم أنه ليس فيه؛ فإن الهيثمي لم يورده في الجمع، وكذا  
الثلثي في الترغيب، ثم الشيخ البنا في (الفتح الرباني)، بل إن عمرو بن حزم ليس له في (مسند أحمد) شيء مطلقاً.  
نعم أورد للثلثي (٤/ ١٩٠) ثم الهيثمي (٦/ ١٣) نحوه من حديث عمارة بن حزم، برواية الطبراني في الكبير. وله  
ابن لهيعة، وهو ضعيف.

## (٧) باب البكاء على الميت

### الفصل الأول

١٧٢٢- \* عن أنس، قال: دخلنا مع رسول الله ﷺ على أبي سيف القين، وكان ظنك لإبراهيم، فأخذ رسول الله ﷺ إبراهيم فقبله وشمه، ثم دخلنا عليه بعد ذلك، وإبراهيم يحدو بنفسه، فجعلت عينا رسول الله ﷺ تلرفان. فقال له عبد الرحمن بن عوف: وأنت يا رسول الله؟ فقال: «يا بن عوف! إنها رحمة» ثم أتبعها بأخرى، فقال: «إن العين تدمع، والقلب يحزن، ولا نقول إلا ما يرضي ربنا، وإننا بفراقك يا إبراهيم لمحزونون». متفق عليه.

١٧٢٣- \* وعن أسامة بن زيد، قال: أرسلت ابنة النبي ﷺ إليه: أن ابناً لي

### باب البكاء على الميت

#### الفصل الأول

الحديث الأول من أنس رضى الله عنه: قوله: «ظنك لإبراهيم» «نه»: الظن المرصعة غير ولدها، ويقال للذكر أيضاً. «فا»: المطاوعة عطف الناقصة على غير ولدها، يقال: ظارها وأطارها، وهى ظنور وظئير. قوله: «يجود بنفسه» «نه»: أى يخرجها ويدفعها، كما يدفع الإنسان ماله يجود به.

قوله: «تلرفان» «نه»: فرفت العين تلرف إذا جرى دمعها. وقوله: «وأنت يا رسول الله» فيه معنى التعجب، والواو تستلهم معطوفاً عليه، أى الناس لا يصبرون على المصائب، ويتجمعون، وأنت تفعل كفعالهم، أى لا ينبغي لك أن تتفجع، كأنه استغفر ذلك منه؛ لأنه يدل على ضعف النفس، والعجز عن مقاومة المصيبة بالصبر، ويخالف ما عهد منه من الحث على الصبر، والنهى عن الجزع. وأجاب عنه بقوله: «إنها رحمة» أى الحالة التى تشاهدها منى يا بن عوف رقة ورحمة على المقبوض، تنبعث عن التأمل فيما هو عليه، لافئما توهمت من الجزع وقلة الصبر.

وقوله: «ثم أتبعها بأخرى» قيل: يحتمل أن يتبع الدفعة الأولى بالأخرى، وأن يتبع الكلمة المذكورة وهى «إنها رحمة» بكلمة أخرى وهى «إن العين تدمع والقلب يحزن»؛ فإن الفاء فى قوله: «فقال» للتعقيب. ويحتمل أن يكون قوله: «إنها رحمة» كلمة مجملة فعقبها بالتفصيل، وهى قوله: «إن العين تدمع، والقلب يحزن» وينصر هذا التأويل قوله فى الحديث الآتى: «هذه رحمة جعلها الله فى قلوب عباده» أى هذه الدفعة التى تراها فى العين أثر رحمة جعلها الله فى قلوب عباده.

الحديث الثانى عن أسامة رضى الله عنه: قوله: «قبض» «نه»: قبض المريض إذا توفى، وإذا

قُبْضَ فَاتَنَّا. فَأَرْسَلَ يُقْرِئُ السَّلَامَ، وَيَقُولُ: «إِنَّ اللَّهَ مَا أَخَذَ، وَلَهُ مَا أَعْطَى، وَكُلٌّ عِنْدَهُ بِأَجَلٍ مُّسَمًّى، فَلْتَصْبِرْ وَلْتَحْتَسِبْ». فَأَرْسَلَتْ إِلَيْهِ تَقْسِمُ عَلَيْهِ لِأَيَّتَيْنَاهَا، فَقَامَ وَمَعَهُ سَعْدُ ابْنُ عِبَادَةَ، وَمُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ، وَأَبِيُّ بْنُ كَعْبٍ، وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ وَرِجَالٌ، فَرَفَعَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الصَّبِيَّ وَنَفْسَهُ تَتَقَعَّقُ، فَفَاضَتْ عَيْنَاهُ. فَقَالَ سَعْدٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَا هَذَا؟ فَقَالَ: «هَذِهِ رَحْمَةٌ جَعَلَهَا اللَّهُ فِي قُلُوبِ عِبَادِهِ، فَإِنَّمَا يَرْحُمُ اللَّهُ مَنْ عِبَادِهِ الرَّحْمَاءُ». مَتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

١٧٢٤- \* وعن عبد الله بن عمر، قال: اشتكى سعد بن عبادَةَ شَكْوَى لَهُ، فَاتَنَّا النَّبِيَّ ﷺ يَمُودُهُ مَعَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ وَسَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ،

أَشْرَفَ عَلَى الْمَوْتِ، أَرَادَتْ. أَنَّهُ فِي حَالِ الْقَبْضِ وَمُعَالَجَةِ النَّزْعِ. قَوْلُهُ: «وَكُلٌّ عِنْدَهُ» أَيُّ كُلِّ مِنَ الْأَخْذِ وَالْإِعْطَاءِ عِنْدَ اللَّهِ مُقَدَّرٌ مُوجَلٌّ؛ فـ «مَا» فِي «مَا أَخَذَ، وَمَا أَعْطَى» يَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ مَصْدَرِيَّةً، وَمَوْصُولَةً. وَالْعَائِدُ مَحْذُوفٌ.

قَوْلُهُ: «فَلْتَصْبِرْ وَلْتَحْتَسِبْ» يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ أَمْرًا لِلغَالِبِ الْمُؤَنَّثِ أَوِ الْحَاضِرِ عَلَى قِرَاءَةِ مَنْ قَرَأَ «فَبِذَلِكَ فَلْتَفَرِّحُوا» (١) فَعَلَى هَذَا الْمَبْلَغِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَا تَلَفَظَ بِهِ فِي الْغَيْبَةِ، وَالْمُرَادُ بِالْإِحْتِسَابِ أَنْ يَجْعَلَ الْوَلَدُ فِي حِسَابِهِ اللَّهَ تَعَالَى: يَقُولُ: «إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ»، وَهُوَ مَعْنَى قَوْلِهِ سَابِقًا: «إِنَّ اللَّهَ مَا أَعْطَى، وَلَهُ مَا أَخَذَ».

قَوْلُهُ: «تَتَقَعَّقُ» نَهْ: أَيُّ تَضْطَرِبُ وَتَتَحَرَّكُ، وَالْقَعْقَعَةُ حِكَايَةُ حَرَكَةِ لَشَى يَسْمَعُ لَهُ صَوْتٌ، كَالسَّلَاحِ وَالشَّنِّ الْيَابِسِ. وَقَوْلُهُ: «إِنَّمَا يَرْحِمُ اللَّهُ» يَعْنِي هَذَا تَخْلُقُ بِخَلْقِ اللَّهِ تَعَالَى، وَإِنَّمَا يَرْحِمُ اللَّهُ مَنْ عِبَادِهِ مَنْ اتَّصَفَ بِأَخْلَاقِهِ \*\*، وَيَرْحِمُ مَنْ عِبَادِهِ. «مَنْ» فِي «مَنْ عِبَادِهِ» بَيَانِيَّةٌ، حَالٌ مِنَ الْمَفْعُولِ، وَهُوَ «الرَّحْمَاءُ» قَدَمَاهَا إِجْمَالًا وَتَفْصِيلًا لِيَكُونَ أَوْقَعُ.

الْحَدِيثُ الثَّلَاثُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: قَوْلُهُ: «فِي غَاشِيَةٍ» تَوْ: هِيَ الدَّاهِيَةُ مِنَ الشَّرِّ، أَوْ مَرَضٍ، أَوْ مَكْرُوهِ. وَالْمُرَادُ بِهَا هَاهُنَا: مَا كَانَ يَتَغَشَّاهُ مِنْ كَرْبِ الْوَجَعِ الَّذِي بِهِ لَا حَالَ الْمَوْتِ؛ لِأَنَّهُ بَرَأَ مِنْ ذَلِكَ الْمَرَضِ. «خَطَأً»: أَرَادَ بِالْغَاشِيَةِ الْقَوْمَ الْحَاضِرَ عِنْدَهُ الَّذِينَ هُمْ غَاشِيَةٌ، أَيُّ يَغْشَوْنَهُ لِلْخِدْمَةِ وَالزِّيَارَةِ. «مَعَ»: قَوْلُهُ ﷺ: «إِنَّ الْمَيِّتَ لِيُعَذِّبُ بِبَكَاءِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ» وَفِي رِوَايَةٍ «بَعْضُ بَكَاءِ أَهْلِهِ» وَفِي رِوَايَةٍ «بِبَكَاءِ الْحَيِّ» وَفِي رِوَايَةٍ «يُعَذِّبُ فِي قَبْرِهِ بِمَا نَتَيْجُ عَلَيْهِ» وَفِي رِوَايَةٍ «مَنْ يَبْكُ عَلَيْهِ يُعَذِّبُ». وَهَذِهِ الرِّوَايَاتُ مِنْ رِوَايَةِ حُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَابْنَةِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، وَأَنْكَرْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، وَنَسَبْتُهُمَا إِلَى النِّسْيَانِ وَالِاشْتِبَاهِ عَلَيْهِمَا، وَأَنْكَرْتُ أَنْ

(١) يُونُسُ: ٥٨، وَهِيَ فِي حِفْصٍ: «فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا».

\* كُلُّهَا فِي الْأَصْلِ وَلَعَلَّهَا: (عَنْ) فَهِيَ أَوْفَقُ لِلْسَّبَاقِ.

\*\* رَاجِعٌ فِي مَسْأَلَةِ التَّخْلُقِ بِأَخْلَاقِ اللَّهِ تَعَالَى مَبْحَثًا تَفِيصًا لِلشَّيْخِ/ حَمْرِ سَلِيمَانَ الْأَشْعَرِيِّ فِي كِتَابِهِ (الْأَسْمَاءُ وَالصِّفَاتُ).

فلما دخل عليه وجده في غاشية، فقال: «قد قُضى؟» قالوا: لا، يا رسول الله! فبكى النبي ﷺ، فلما رأى القوم بكاء النبي ﷺ بكوا، فقال: «ألا تسمعون؟ إن الله لا يعذب بدمع العين ولا بحزن القلب، ولكن يُعذب بهذا» وأشار إلى لسانه «أو يرحم، وإن الميت ليُعذب ببكاء أهله». متفق عليه.

١٧٢٥- \* وعن عبدالله بن مسعود، قال: قال رسول الله ﷺ: «ليس منا من ضرب الخدود، وشق الجيوب، ودعا بدعوى الجاهلية». متفق عليه.

١٧٢٦- \* وعن أبي بردة، قال: أغمى على أبي موسى، فأقبلت امرأته أم عبدالله تصبح برئة، ثم أفاق، فقال: ألم تعلمي؟ وكان يحدثها أن رسول الله ﷺ قال: «أنا بريء ممن حلق وصلق وخرق». متفق عليه. ولفظه لمسلم.

يكون ذلك من قول النبي ﷺ، واحتجت بقوله تعالى: «ولا تزر وازرة وزر أخرى» (١) قالت: وإنما قال النبي ﷺ في يهودية: «إنها تعذب وهم يبكون عليها» يعني تعذب بكفرها في حال بكاء أهلها، لا بسبب البكاء. واختلف العلماء فيه، ذهب الجمهور إلى أن الوعيد في حق من أوصى بأن يبكي عليه، ويتاح بعد موته، ففعلت وصيته، فهذا يعذب ببكاء أهله عليه ونوحته؛ لأنه بسببه. وأما من بكوا عليه وناحوا من غير وصية، فلا؛ لقوله تعالى: «ولا تزر وازرة وزر أخرى».

«خطأ»: يشبه أن يكون هذا من حيث أن العرب كانوا يوصون أهلهم بالبكاء والنوح عليهم، وإشاعة النعي في الأحياء، وكان ذلك مشهوراً من مذاهبهم، وموجوداً في أشعارهم كثيراً، فالميت تلزمه العقوبة في ذلك بما تقدم من أمره إليهم في وقت حياته. وقيل: المراد بالميت من أشرف على الموت، وبالتعذيب أنه إذا حضره الموت، والناس حوله يصرخون ويتفجعون، فيزيد كربه وتشدد عليه سكرات الموت، فيصير معذباً به، فيكون ذلك حالاً لاسباب، أي أنه ليُعذب عن بكائهم عليه، لا ببكائهم عليه. وهذا الوجه ضعيف؛ وهذا لما في رواية «بكاء الحى»، وفي رواية «يعذب في قبره بما نبح عليه».

الحديث الرابع، والخامس عن أبي بردة رضى الله عنه: قوله: «تصبح برئة» «مع»: هي بفتح الراء وتشديد النون، وهي صوت مع البكاء فيه ترجيع. قوله: «وكان يحدثها» حال، والعمل «قال» ومفعول «ألم تعلمي» مقول القول، معنى ألم تعلمي أن رسول الله ﷺ قال: «أنا بريء؟»

١٧٢٧- \* وعن أبي مالك الأشعري، قال: قال رسول الله ﷺ: «أربع في أمتي من أمر الجاهلية لا يتركهن: الفخر في الأحساب، والظن في الأنساب، والاستسقاء بالنجوم، والنياحة» وقال: «الثالثة إذا لم تثب قبل موتها؛ تقام يوم القيامة وعليها مربال من قطران ودرع من جرب». رواه مسلم .

فتنارها فيه . قوله: «حلق» أي حلق شعره عند المصيبة . و«صلق» «نه»: هو الصوت الشديد يريد رفعه في المصائب، وعند الفجعة بالموت، ويدخل فيه الموت. ويقال بالسين. و«حرق» أي شق ثوبه على المصيبة، وكان ذلك في أغلب الأحوال من صنع النساء.

الحديث السادس عن أبي مالك: قوله: «في أمتي، ومن أمر الجاهلية، ولا يتركهن» يحتمل وجوهاً من الإعراب أحسنها: أن يكون «في أمتي» خبراً لـ «أربع» أي خصال أربع كانت في أمتي . ومن أمر الجاهلية، ولا يتركهن» حالان من الضمير التحول إلى الجار والمجرور، المعنى: أن هذه الخصال تدوم في الأمة لا يتركهن بأسرهم تركهم لغيرها من سنن الجاهلية، فإنهن إن تركهن طائفة بأشهرن آخرون.

قوله: «الفخر في الأحساب» قال ابن السكيت: الحسب والكرم يكونان في الرجل وإن لم يكن لأبائه شرف، والشرف والمجد لا يكونان إلا بالأباء. «فا»: الفخر بها هو تعداد الرجل من مآثره ومآثر الأباء، ومنه قولهم: من فات حسب نفسه لم يتفع بحسب أبيه. «مظ»: الطعن: العيب، وهو أن يحقر آباء غيره، ويعظم آباءه، اللهم إلا بالإسلام والكفر.

أقول: ويجوز أن يكتفي بالطعن في آساب الغير عن الفخر بنسب نفسه، فيجتمع له الحسب والنسب، وأن يحمل على الطعن في نسب نفسه، أن يقال: لى حسب، [والأدري]\*\*\*

النسب، قال:

إنا بنى نهشل لاندهى لأب

والاستسقاء بالنجوم: طلب السقيا، وتوقع الأمطار عند وقوع التجوع والاثواء، كما كانوا يقولون: مطرنا ينوء كلما.

قوله: «قبل موتها» أي قبل حضور موتها. «تو»: إنما قيد ليعلم أن من شرط التوبة أن يتوب التائب وهو يأمل البقاء، ويتمكن من تأتى العمل الذي يتوب منه، ومصدق ذلك قوله تعالى: «وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن ولا الذين يموتون وهم كفار»<sup>(١)</sup>. وقوله: «تقام» يحتمل أنها تحشر، ويحتمل أنها تقام على تلك الحالة بين أهل النار وأهل الموقف، جزاء على قيامها في المناحة. وهو الامثل.

(١) النساء: ١٨.

\*\*\* في الأصول: (ولا درج النسب) والصواب ما أثبتناه إن شاء الله.



١٧٢٨- \* وعن أنس، قال: مرَّ النبي ﷺ بامرأة تنكي عند قبر، فقال: «أتقي الله واصبري». قالت: إليك عني؛ فإنك لم تُصب بمُصِيبَتِي، ولم تُعرفهُ. فقيل لها: إنه النبي ﷺ. فأتت باب النبي ﷺ فلم تجد عنده بوابين، فقالت: لم أعرفك. فقال: «إنما الصبرُ عند الصلعة الأولى». متفق عليه.

١٧٢٩- \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يموتُ مسلم ثلاثَ من الولدِ فيلجُ النارَ إلا تحلة القسم». متفق عليه.

قوله: «ودع من جرب» الدرر قميص النساء، والراويل أيضاً قميص لكن لا يختص بهن، يعني يسلط على أعضائها الجرب والحكة، فطلى مواقعه بالقطران ليدأري، فيكون الدواء أدوى من الدواء؛ لاشتتاله على دوع القطران، وحرقة، إسرار النار في الجلود، واللون الوحش، ونق الريح. والقطران: ما يتجلب من شجر يسمى الأبل، فيطبخ فتها به الإبل الجري فيحرق الجرب بحره وحلته، والجلد\*\*، وقد تبلغ حرارته الجوف.

«تو»: خصت بذر الجرب؛ لأنها كانت تخرج بكلماتها المرقرة قلوب ذوات المصيبات وتحرك بها بواطنهن، فعوقبت في ذلك المعنى بما يماثله في الصورة، وخصت أيضاً بسرائيل من قطران؛ لأنها كانت تلبس الثياب السود في المآثم، فالبسها الله السراويل لتلوق ويال أمرها. فإن قلت: ذكر الحلال الأربع، ولم يرتب عليها الوعيد سوى النياحة، فما الحكمة فيه؟ قلت: النياحة مختصة بالنساء، وهن لا يترجن من هجيراهن انزجار الرجال، فاحتجن إلى مزيد الوعيد.

الحديث السابع عن أنس رضي الله عنه: قوله: «أتقي الله» توطئة لقوله: «واصبري» كأنه قيل: لا تجزهي وخافى غضب الله، واصبري حتى تتأني، فكان من جوابها «إليك عني» أي تنع عني، وياعذني. وفائدة قوله: «فلم تجد عنده بوابين» أنها حين قيل لها: إنه النبي ﷺ استشعرت خوفاً وهيباً في نفسها، فتصور أن نبي الله ﷺ كمثل الملوك والعظماء، له حاجب يمنع الناس من الوصول إليه، فقالت معتذرة: اعذرني من تلك الردة وخشونتها، فكان ظاهر الجواب غير ما ذكر من قوله: «الصبر عند الصلعة الأولى» ولكن أخرجه مخرج الأسلوب الحكيم، أي دعي الاعتذار متى، فإن من شيمتي أن لا أغضب إلا الله، وانظري إلى تقويتك من نفسك الثواب الجزيل، والكرامة، والفضل من الله تعالى بالجزع وعدم الصبر عند فجأة الفجعة. «نه»: الصدم: ضرب الشئ الصلب بمثل، المعنى: الصبر عند قوة المصيبة وشلتها يحمد ويثاب عليه؛ لأنه إذا طال الأيام فيصير الصبر طبعاً فلا يؤثر عليه\*.

الحديث الثامن عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «فيلج النار إلا تحلة» «شف»: إنما

\*\* أي: ويحرق الجلد.

\* هذا الكلام فيه نظر، فكل صبر مستوفٍ لشروطه مأجور عليه، ويمكن أن يقال: إن كمال الصبر أو أشد الصبر عند الصلعة الأولى، لا أن ما بعد ذلك لا يؤثر عليه. والله أعلم.

١٧٣٠- \* وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ لَنَسُوهُ مِنَ الْإِنصَارِ: «لَا يَمُوتُ لِإِحْدَاكُنَّ ثَلَاثَةً مِنَ الْوَلَدِ فَتَحْتَسِبُهُ، إِلَّا دَخَلْتَ الْجَنَّةَ». فَقَالَتْ امْرَأَةٌ مِنْهُنَّ: أَوْ اثْنَانِ يَارَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «أَوْ اثْنَانِ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ. وَفِي رَوَايَةٍ لَهُمَا: «ثَلَاثَةٌ لَمْ يَلْفُوا الْحِنْتَ».

تنصب الفاء الفعل المضارع بتقدير «أن» إذا كان بين ما قبلها وما بعدها سببية، ولا سببية هنا، إذ لا يجوز أن يكون موت الأولاد ولا عدمه سبباً لولوج أيهم النار، فالفاء بمعنى الواو الذي للجمعية، وتقديره: لا يجتمع لمسلم موت ثلاثة من أولاده ولوجه النار. ونظيره ما ورد (ما من عبد يقول في صباح كل يوم ومساء كل ليلة: «بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شئ في الأرض ولا في السماء وهو السميع العليم» فيضره شئ) بالنصب، وتقديره: لا يجتمع قول عبد هذه الكلمات في هذه الأوقات ومضرة شئ لياه.

أقول: إن كانت الرواية على النصب، فلا محيد عن ذلك، والرفع يدل على أنه لا يوجد لولوج النار عقيب موت الأولاد إلا مقداراً يسيراً. ومعنى فاء التعقيب كمعنى الماضي في قوله تعالى: «وَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ»<sup>(١)</sup> في أن ما سيكون بمنزلة الكائن، وأن ما أخبره الصادق عن المستقبل كالواقع.

قوله: «تحلة القسم» التحلة: مصدر كالتعز، بمعنى التحليل. «نه»: أراد بالتحلة «وإن منكم إلا واردها كان على ربك حتماً مقضياً»<sup>(٢)</sup> كما يقال: ضربته تحليلاً، إذا لم يبالغ في ضربه، وهو مثل في القليل المفرط في القلة، وهو أن يباشر من الفعل الذي يقسم عليه المقدار الذي يبر به قسمه. «تو»: قيل: القسم يضم بعد قوله: «وإن منكم إلا واردها» أي وإن منكم والله إلا واردها. وقيل: موضع القسم مردود إلى قوله: «فوريك لنحشرنهم والشیاطین»<sup>(٣)</sup>.

أقول: لعل المراد بالقسم ما دل على القطع والبت من الكلام، فإن قوله تعالى: «كَانَ عَلَى رِبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا» تذييل وتقرير لقوله: «وإن منكم إلا واردها» فهو بمنزلة القسم، بل هو أبلى لمجيء الاستثناء بالنفي والإثبات، ولقطة «كان»، و«على» وتأكيد الحتم بالمقضي.

الحديث التاسع عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «فتحسبه» أي فتصبر راجية لرحمة الله وغفرانه، ليست هذه الفاء كما في «فيلج» بل هي للتسبب للموت، وحرف النفي منصب على السبب والمسبب معاً.

قوله: «أو اثنان» عطف على قوله: «ثلاثة» أي قل يا رسول الله: أو اثنان، ونظيره قوله

(١) الأعراف: ٤٤.

(٢) مريم: ٧١. (٣) مريم: ٦٨.

١٧٣١- \* وعنه، قال: قال: رسول الله ﷺ: «يقول الله: ما لعبدي المؤمن عندي جزاء إذا قبضت صفيه من أهل الدنيا ثم احتسبه إلا الجنة». رواه البخاري.

## الفصل الثاني

١٧٣٢- \* عن أبي سعيد الخدري. قال: لعن رسول الله ﷺ النائحة والمستمعة. رواه أبو داود. [١٧٣٢]

١٧٣٣- \* وعن سعد بن أبي وقاص [رضي الله عنه]، قال: قال رسول الله ﷺ: «عجب للمؤمن: إن أصابه خير حمد الله وشكر، وإن أصابته مصيبة حمد الله وصبر، فالمؤمن يؤجر في كل أمره حتى في اللقمة يرفعها إلى في امرأته». رواه البيهقي في «شعب الإيمان». [١٧٣٣]

تعالى حاكباً عن إبراهيم: «ومن ذريتي»<sup>(١)</sup> فإنه عطف على الكاف في قوله تعالى: «إني جاعلك للناس إماماً»<sup>(٢)</sup>. قوله: «لم يبلغوا الحنث» «نه»: أي لم يبلغوا مبلغ الرجال، ويجرى عليهم القلم، فيكتب عليهم الحنث وهو الإثم.

الحديث العاشر عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «صفيه» «نه»: صفي الرجل الذي يصفاه الود ويخلصه له، فعيل بمعنى فاعل، أو مفعول. وإنما قيد بـ «أهل الدنيا»؛ ليؤذن بأن الصفاء إذا كان من أهل الآخرة، كان جزاؤه وراء الجنة، وهو رضوان الله، ورضوان من الله أكبر.

## الفصل الثاني

الحديث الأول والثاني عن سعد رضي الله عنه: قوله: «عجب للمؤمن» أصله أعجب عجباً، فعدل عن النصب إلى الرفع للشبات، كقولك: سلام عليك. وقوله: «إن أصابه» إلى آخره بيان للتعجب. قوله: «حمد الله وصبر» «مط»: وتحقيق الحمد عند المصيبة؛ لأنه يحصل بسببه ثواب عظيم، وهو نعمة يستوجب الشكر عليها. أقول: وتوضيحه قول القائل:

فإن مس بالنعماء عم سرورها وإن مس بالضرر أعقبه الأجر

ويحتمل أن يراد بالحمد الثناء على الله تعالى بقوله: «إنا لله وإنا إليه راجعون»<sup>(٣)</sup>.

قوله: «فالمؤمن يؤجر» الفاء جزاء شرط مقدر، يعني إذا أصابته نعمة فحمد أجر، وإذا

[١٧٣٢] إسناده ضعيف.

[١٧٣٣] إسناده صحيح.

(١) البقرة: ١٢٤.

(٢) البقرة: ١٢٤.

(٣) البقرة: ١٥٦.

١٧٣٤- \* وعن أنس، قال: قال: رسولُ الله ﷺ: «ما من مؤمنٍ إلَّا وله بابان: بابٌ يصعدُ منه عمله، وبابٌ ينزلُ منه رِزْقُه. فإذا ماتَ بكَيًّا عليه، فذلك قوله تعالى: ﴿فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ﴾». رواه الترمذي. [١٧٣٤].

١٧٣٥- \* وعن ابن عباس، قال: قال: رسولُ الله ﷺ: «مَنْ كَانَ لَهُ فَرْطَانِ مِنْ أُمَّتِي ادْخَلَهُ اللَّهُ بِهِمَا الْجَنَّةَ». فقالت عائشة: فَمَنْ كَانَ لَهُ فَرْطٌ مِنْ أُمَّتِكَ؟ قال: «وَمَنْ كَانَ لَهُ فَرْطٌ يَامُوقَةَ» فقالت: فَمَنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ فَرْطٌ مِنْ أُمَّتِكَ؟ قال: «فَأَنَا فَرْطٌ أُمَّتِي، لَنْ يَصَابُوا بِمِثْلِي». رواه الترمذي، وقال: هذا حديثٌ غريبٌ. [١٧٣٥]

أصابته مصيبة فصر أجراً، فهو مأجور في كل أموره الدينية - حتى الشهوانية - ببركة إيمانه، وإذا قصد بالنوم زوال التعب للقيام إلى العبادة عن نشاط وفرح كان النوم طاعة، وعلى هذا الأكل وجميع المباحات.

الحديث الثالث عن أنس رضي الله عنه قوله: «فما بكت عليهم السماء والأرض» (١) «الكشاف»: هذا تمثيل وتخيل، مبالغة في فقدان من درج وانقطع خبره، وكذلك ما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما من بكاء مصلّي المؤمن وآثاره في الأرض، ومساعد عمله ومهابط رزقه في السماء تمثيل. ونفي ذلك في قوله تعالى: «فما بكت عليهم السماء والأرض» تهكم بهم وبحالهم المنافية لحال من يعظم فقلده، فيقال فيه: بكت عليه السماء والأرض.

الحديث الرابع عن ابن عباس رضي الله عنهما: قوله: «فرطان» قيل: الفرط - بالتحريك - من يتقدم القافلة، فيطلب الماء والمرعى، ويهيئ لهم ما يحتاجون إليه في المنزل. فعل بمعنى فاعل، يستوى فيه الواحد والجمع، مثل تبع وتابع، المعنى: أن الطفل المتوفى يتقدم والديه، فيهيئ لهما في الجنة منزلاً ونزلاً، كما يتقدم فرأط القافلة ويعدون لهم ما يقتفرون إليه من الأسباب، ويعيترون لهم المنازل. قوله: «يا موقعة» معنى وفقك الله على السؤال حين تفضل على العباد، ويسهل عليهم بحصول ذلك المعنى من ولد واحد، وحتى تفضل على من لا ولد له بفرط مثلي، وتعم الفارط أنا. قوله: «لن يصابوا بمثلي» وأنشدت فاطمة الزهراء رضي الله عنها.

ماذا على من شم تربة أحمد      أن لا يشم مدى الزمان غواليا  
صبت على مصائب لو أنها      صبت على الأيام عدن لياليا

[١٧٣٤] إسناده ضعيف. [١٧٣٥] ضعيف، انظر ضعيف الجامع (٥٨١٣)

(١) الدخان : ٢٩ .

١٧٣٦- \* وعن أبي موسى الأشعري، قال: قال: رسول الله ﷺ «إذا مات ولدُ العبد، قال الله تعالى للملائكة: قبضتم ولدَ عبدي؟ فيقولون: نعم. فيقول: قبضتم ثمرة فؤاده؟ فيقولون: نعم. فيقول: ماذا قالَ عبدي؟ فيقولون: حملك واسترجع. فيقول الله: ابنو لعبدي بيتاً في الجنة، وسموه بيت الحمد». رواه أحمد، والترمذي. [١٧٣٦].

١٧٣٧- \* وعن عبدالله بن مسعود، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ عَزَى مُصَابًا، فَلَهُ مِثْلُ أَجْرِهِ». رواه الترمذي، وابن ماجه، وقال الترمذي: هذا حديثٌ غريبٌ، لا نعرفه مرفوعاً إلا من حديث علي بن عاصم الراوي، وقال: ورواه بعضهم عن محمد ابن سودة بهذا الإسناد موقوفاً. [١٧٣٧].

١٧٣٨- \* وعن أبي بزة، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ عَزَى لِكُلِّ كُفٍّ بُرْدًا فِي الْجَنَّةِ». رواه الترمذي، وقال: هذا حديثٌ غريب. [١٧٣٨].

الحديث الخامس عن أبي موسى: قوله: «قبضتم ولد عبدي» مرجع السؤال إلى تنبيه الملائكة على ما أراد الله سبحانه من التفضل على عبده الخادم؛ لأجل تعبه على المصائب، وعدم تشكيه، بل إعداده إياها من جملة النعماء التي يستوجب الشكر عليها ثم استرجاعه، وأن نفسه ملك الله وإلى المصير في العاقبة، قال أولاً: «ولد عبدي»، أي فرع شجرته، ثم ترقى إلى «ثمرة فؤاده» أي نقاوة خلاصته؛ فإن خلاصة الإنسان الفؤاد، والفؤاد إنما يعتد به لما هو مكان اللطيفة التي خلق لها، وبها شرفه وكرامته، فحقيق لمن فقد مثل تلك النعمة الحظيرة، ويلقاهما بمثل ذلك الحمد، أن يكون محموداً حتى المكان الذي يسكن فيه، فلذلك سمي بيت الحمد.

الحديث السادس عن عبدالله رضى الله عنه: قوله: «مَنْ عَزَى مُصَابًا» «نه»: التعزى: الانتماء والانتساب إلى القوم، والعز أو العزوة اسم لدعوى المستغيث، وقيل: التعزى التأسى والتعبر عند المصيبة، أن يقول: «إنا لله وإنا إليه راجعون». ويقول المعزى: أعظم الله جزاءك، وأحسن عزاك، وغفر لمتك.

الحديث السابع عن أبي بزة: قوله: «تكلّى التكل: فقد الولد، يقال: امرأة تاكل، وتكلّى، ورجل تاكل، وتكلان.

[١٧٣٦] إسناده ضعيف.

[١٧٣٧] إسناده ضعيف.

[١٧٣٨] إسناده ضعيف.

١٧٣٩- \* وعن عبد الله بن جعفر، قال: لما جاء نعي جعفر، قال النبي ﷺ: «اصنعوا لآل جعفر طعاماً، فقد أتاهم ما يشغلهم». رواه الترمذي، وأبو داود، وابن ماجه.

### الفصل الثالث

١٧٤٠- \* عن المغيرة بن شعبة، قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «مَنْ نَبَحَ عَلَيْهِ، فَإِنَّهُ يُعَذَّبُ بِمَا نَبَحَ عَلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ». متفق عليه .

١٧٤١- \* وعن عمرة بنت عبد الرحمن، أنها قالت: سمعتُ عائشة، وذكرت لها أن عبد الله بن عمر يقول: إِنْ الْمَيِّتَ لَيُعَذَّبُ بِكَلِمَةٍ الْحَيُّ عَلَيْهِ، تقول: يغفرُ اللهُ لأبي عبد الرحمن، أما إِنَّهُ لَمْ يَكْذِبْ؛ وَلَكِنَّهُ نَسِيَ أَوْ أَخْطَأَ، إِنَّمَا مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى يَهُودِيَةٍ يُكَيِّ عَلَيْهِا، فقال: «إِنَّهُمْ لَيَكُونَنَّ عَلَيْهَا وَإِنَّهَا لَتُعَذَّبُ فِي قَبْرِهَا». متفق عليه. [١٧٤١].

١٧٤٢- \* وعن عبد الله بن أبي مليكة، قال: تَوُفِّيتُ بِنْتَ لَعُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ بِمَكَّةَ، فَجِئْنَا لِنَشْهَدَهَا، وَحَضَرَهَا ابْنُ عُمَرَ وَابْنُ عَبَّاسٍ، فَإِنِّي لَجَالِسٌ بَيْنَهُمَا، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ

---

الحديث الثامن عن عبد الله: قوله: «نعي جعفر» «نه»: يقال: نعى الميت ينماه نعيًا ونعيًا، إذا أذاع موته، وأخبر به وإذا تلبه.

### الفصل الثالث

الحديث الأول عن المغيرة: قوله: «بما نبح عليه» الباء يجوز أن تكون سببية، و«ما» مصدرية، وأن يكون إجاز والمجرور حالا، و«ما» موصولة، أى يعذب ملتبسًا بما نذب عليه من الألفاظ: يا جبلاه، يا كهفاه، ونحوهما على سبيل التهكم، ويعضده حديث النعمان، وسأيت عن قريب.

الحديث الثانى عن حمزة: قوله: «تقول: يغفر الله» حال من مفعول «سمعت». وقوله: «وذكر لها» إلى آخره يحتمل أن يكون حالا من المفعول والفاعل.

الحديث الثالث عن عبد الله: قوله: «فإنى لجالس» والظاهر أن يقال: وإنى لجالس، ليكون

---

[١٧٤١] حلق الشيخ الألبانى على قول عائشة -رضى الله عنها- (ولكنه نسى أو أخطأ) فقال: (لم يخطيء ابن عمر رضى الله عنه، ولم ينس، بل حفظ شيئاً لم يحفظه عائشة رضى الله عنها، ولم ينفرد ابن عمر بهذا الحديث، بل رواه جماعة من الصحابة، منهم أبوه، كما هو مذكور في الحديث الأتى بعده).

عمر لعمر بن عثمان وهو مواجهه: ألا تنهى عن البكاء؟ فإن رسول الله ﷺ قال: «إن الميت ليعذب ببكاء أهله عليه». فقال ابن عباس: قد كان عمر يقول بعض ذلك. ثم حدث، فقال: صدرت مع عمر من مكة حتى إذا كنا بالبيداء، فإذا هو بركب تحت ظل سمرة، فقال: اذهب فانظر من هؤلاء الركب؟ فنظرت، فإذا هو صهيب. قال: فأخبرته، فقال: ادعه، فرجعت إلى صهيب، فقلت: ارحل فالحق أمير المؤمنين، فلما أن أصيب عمر دخل صهيب يبكي، يقول: وأخاه، وأصحابه. فقال عمر: يا صهيب أتبكي عليّ وقد قال رسول الله ﷺ: «إن الميت ليعذب ببعض بكاء أهله عليه»؟ فقال ابن عباس: فلما مات عمر ذكرت ذلك لعائشة فقالت: يرحم الله عمر، لا والله ما حدث رسول الله ﷺ أن الميت ليعذب ببكاء أهله عليه؛ ولكن: إن الله يزيد الكافر عذاباً ببكاء أهله عليه. وقالت عائشة: حسبكم القرآن: (وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى). قال ابن عباس عند ذلك: والله أضحك وأبكى. قال ابن أبي مليكة: فما قال ابن عمر شيئاً. متفق عليه.

حالا، والعالم «حضر» والفاء تستدعي الاتصال؛ لقوله: «فجئنا لنشهدها».

قوله: «ويرحم الله عمر» من الآداب الحسنة على منوال قوله تعالى: «عفا الله عنك لم أذنت لهم» (١) فاستغربت من عمر ذلك القول، فجعلت قولها: «ويرحم الله عمر» تمهيداً، ودفعاً لما يوحى من نسبته إلى الخطأ.

قوله: «ولا تزر وازرة وزر أخرى» الوزر والوزر أخوان، وزر الشيء إذا حمله. والوزرة صفة للنفس. والمعنى: أن كل نفس يوم القيامة لا تحمل إلا وزرها الذي اقترفته، لا تؤخذ نفس بذنب نفس، كما يأخذ جابرة الدنيا الولي بالولي، والجار بالجار.

قوله: «والله أضحك وأبكى» تقرير لنفي ما ذهب إليه ابن عمر من أن الميت يعذب ببكاء الأهل. وذلك: أن بكاء الإنسان وضحه وحزنه وسروره من الله، يظهرها فيه، فلا أثر لها في ذلك، فعند ذلك سكوت ابن عمر، وأذعن. فإن قلت: كيف لم يؤثر ذلك في حق المؤمن، وقد أثر في حق الكافر؟ قلت: المؤمن الكامل لا يرضى بالمعصية مطلقاً، سواء صدرت منه أو من غيره، بخلاف الكافر. ومن ثم قالت الصديقة رضى الله عنها: «حسبكم القرآن» أى كافيكم أيها المؤمنون من القرآن هذه الآية «ولا تزر وازرة وزر أخرى» (٢) أنها في شأنكم، وما ذكر رسول الله ﷺ من قوله: «إن الله يزيد الكافر عذاباً ببكاء أهله» في شأن الكفار. وفيه أن المؤمن

١٧٤٣- \* وعن عائشة، قالت: لما جاء النبي ﷺ قتلُ ابنِ حارثة وجعفرٍ وابنِ رواحة، جلسَ يُعرِّفُ فيه الحزنَ، وأنا أنظرُ من صائرِ الباب - تعني شقَّ الباب- فأتاهُ رجلٌ فقال: إنَّ نساءَ جعفرٍ، وذكرَ بكاءهنَّ، وامرؤهُ أن ينهأهنَّ، فذهب، ثمَّ أتاهُ الثانيةُ لم يطعته، فقال: «انهنَّ»، فأتاهُ الثالثة، قال: والله غلبتنا يارسولَ الله! فرفعتُ أنه قال: «فاحثُ في أفواههنَّ الترابَ» فقلت: أرغمَ الله أنفك، لم تفعلْ ما أمركَ رسولُ الله ﷺ، ولم تترك رسولَ الله ﷺ من العناء. متفق عليه.

١٧٤٤- \* وعن أم سلمة، قالت: لما ماتَ أبو سلمة قلت: غريبٌ، وفي أرضٍ غربة، لأبكيته بكاءً يتحدَّثُ عنه فكنتُ قد تهيأتُ للبكاء عليه، إذ أقبلتِ امرأةٌ تريدُ أن

---

إذا رضي به، فلا يؤمن عليه. ولما كان الغالب على الفاروق الخوف، وكان حارماً، والحزم كما ورد سوء الظن، خاف على نفسه، فقال ما قال، وأصاب المحز، والصديقة رضى الله عنها لمحت إلى مقام الرجاء وحسن الظن بالمتين، فطبقت المفصل. (ولكل وجهه هو موليتها) (١) والله أعلم.

الحديث الرابع عن عائشة رضى الله عنها: قوله: «يعرف فيه الحزن» حال، أى جلس حزينا، وعدل إلى قوله: «يعرف» ليدل على أنه ﷺ كظم الحزن كظما، وكان ذلك القدر الذى ظهر فيه من جبلة البشرية. قوله: «من صائر الباب» أى ذى صير كلابن وتامر. وفى الحديث: «من أطلع صير باب فقد حمر» أى من شقه فدخل.

قوله: «وذكر بكاءهن» حال عن المستر في «فقال» وحذفت رضى الله عنها خبر «إن» من القول المحكى عن جعفر بدلالة الحال، يعنى قال ذلك الرجل: إن نساء جعفر فعلن كذا وكذا، بما حظره الشرع من البكاء الشنيع، والنياحة الفظيعة، إلى غير ذلك.

قوله: «لم يطعته» حكاية لمعنى قول الرجل، أى فذهب ونهأهن، ثم أتى النبي ﷺ، وقال: «نهيتهن فلم يطعنن» يدل عليه قوله في المرة الثالثة. «والله غلبتنا». وقوله: «رفعت» أى ظننت. «معج»: الزعم يطلق على القول المحقق، وعلى الكذب، والمشكوك فيه، وينزل فى كل موضع على ما يليق به. قوله: «فقلت» أى قالت عائشة للرجل: أذاك الله، فإنك آذيت رسول الله ﷺ، وما كفتنهن عن البكاء.

الحديث الخامس عن أم سلمة: قوله: «غريب» لأنه كان مكيا ومات بالمدينة، وقوله:

---

(١) البقرة: ١٤٨.



تُسَعِدُنِي\*، فاستقبلها رسول الله ﷺ فقال: «أتريدين أن تُدخلي الشيطان بيتاً أخرجه الله منه؟» ١٩ مرتين، وكففت عن البكاء فلم أبك. رواه مسلم.

١٧٤٥- \* وعن النعمان بن بشير، قال: أُغْمِي على عبد الله بن رواحة فجعلت أخته عمره تبكي: واجبلاً واكبلاً واكبلاً تُعَدُّ عليه، فقال حين أفاق: ما قلت شيئاً إلا قيل لي: أنت كذلك؟ زاد في رواية: فلماً مات لم تبك عليه. رواه البخاري.

١٧٤٦- \* وعن أبي موسى، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما من ميت

لأبكيه» جواب قسم محذوف، والقاء متصلة بقوله: «قلت» أى قلت عقيب ما تهيأت للبكاء. ولا يجوز أن يتصل بالمقول إلا مع الواو ليكون حالاً.

قوله: «أخرجه الله منه مرتين» يحتمل أن يراد بالمرّة الأولى يوم دخوله في الإسلام، وبالثانية يوم خروجه من الدنيا مسلماً. وأن يراد به التكرير، أى أخرجه الله تعالى إخراجاً بعد إخراج؛ كقوله تعالى: «ثم أرجع البصر كرتين»<sup>(١)</sup> وقوله تعالى في وجه «الطلاق مرتان»<sup>(٢)</sup> أى مرة بعد مرة<sup>(٣)</sup>. وقوله: «وكففت» معطوف على محذوف، أى قال رسول الله ﷺ كذا، فانزجرت وكففت.

الحديث السادس عن النعمان: قوله: «واجبلاً» حال، والقول محذوف، أى تبكى قائلة واجبلاً، توطئة لها كقوله تعالى: «لسأناً عربياً»<sup>(٣)</sup>. قوله: «قيل لى كذلك» أى لما قلت «واجبلاً» أى أنت كذا، أى جبل كهف يلجأون إليك، على سبيل الوعيد والتهكم، كما فى قوله تعالى: «ذق إنك أنت العزيز الكريم»<sup>(٤)</sup>. هذا الحديث ينصر مذهب عمر رضى الله عنه فى حديث عبدالله بن أبى مليكة\*\*.

الحديث السابع عن أبى موسى رضى الله عنه: قوله: «ما من ميت يموت» هو كقول ابن

(١) الملك: ٤.

(٢) البقرة: ٢٢٩.

(٣) وقال فى المراقبة: قال السيد جمال الدين - بعد نقل قول الطيبي -: أقول: ويحتمل أن يراد بالمرّة الأولى يوم هاجر من مكة إلى الحبشة، وبالمرّة الثانية يوم هاجر إلى المدينة؛ فإنه من ذوى المهجرتين. أقول: ويحتمل أن يكون «مرتين» متعلق بـ «قال» أى أعاد هذا الكلام لكمال الاهتمام مرتين والله أعلم قاله مصحح (ط).

(٤) الأحقاف: ١٢. (٥) الدخان: ٤٩.

\* هو من الإسعاد قال فى «النهاية»: (هو إسعاد النساء فى المناجات، تقوم المرأة فقوم معها أخرى من جاراتها فتساعدنها على النياحة) انظر النهاية لأبن القيم (٣١٦/٢).

\*\* أى من حيث أن الوعيد والتهكم الواقع عليه بسبب نرب وبكاء أهله عليه، ومذهب عمر المذكور هو ما فى الحديث: «إن أليت ليملأ بكم أهله عليه».

يَمُوتُ فَيَقُومُ بِأَكْبَهُمْ فَيَقُولُ: وَاجْبِلَاهُ! وَاسْتِدَاهُ! إِلَّا وَكُلَّ اللَّهُ بِهِ مَلِكِينَ يُلْهَزَانِهِ، وَيَقُولَانِ: أَهَكَذَا كُنْتُ؟» رواه الترمذي، وقال: هذا حديثٌ غريبٌ حسنٌ.

١٧٤٧- \* وعن أبي هريرة، قال: ماتت ميتة من آل رسول الله ﷺ فاجتمع النساء يبكين عليه، فقام عمر ينهأهنَّ ويعطدهنَّ. فقال رسول الله ﷺ: «دعهنَّ فإنَّ العينَ دامةٌ، والقلبَ مصاب، والعهدَ قريب». رواه أحمد، والنسائي. [١٧٤٧].

١٧٤٨- \* وعن ابن عباس، قال: ماتت زينب بنت رسول الله ﷺ، فبكى النساء، فجعل عمر يضربهنَّ بسوطه، فأخذه رسول الله ﷺ بيده، وقال: «مهلاً يا عمراً! ثم قال: «إِيَّاكُنَّ وَنَعِيقَ الشَّيْطَانِ» ثم قال: «إِنَّهُمَا كَانَا مِنَ الْعَيْنِ وَمِنَ الْقَلْبِ؛ فَمِنْ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَمِنَ الرَّحْمَةِ، وَمَا كَانَ مِنَ الْيَدِ وَمِنَ اللِّسَانِ؛ فَمِنْ الشَّيْطَانِ». رواه أحمد. [١٧٤٨].

---

عباس رضى الله عنهما: «يمرض المريض، ويضل الضالة» فسمى المشارف للموت والمرض والفضال، ميتاً ومريضاً وضالاً، وهذه الحالة هي الحالة التي ظهرت على عبدالله بن رواحة، قوله: «يلهزانه» «نه»: أى يدفعانه ويضربانه، واللهز: الضرب بجمع الكف فى الصدر، ولهزه بالرمح إذا طعنه به.

الحديث الثامن عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «فإن العين دامة، والقلب مصاب، والعهد قريب» وكان من الظاهر أن يعكس؛ لأن قرب العهد مؤثر فى القلب بالحزن، والحزن مؤثر فى البكاء، لكن قدم ما يشاهد، ويستدل به على الحزن الصادر من قرب العهد. وفيه أنهم لم يكن يردن على البكاء الناحية والجزع.

الحديث التاسع عن ابن عباس رضى الله عنهما: قوله: «مهلاً» مصدر، عامله محذوف. الجوهري: المهل - بالتحريك - التؤدة والتباطؤ، يقال: مهلته وأمهلته، أى سكنته وأخوته. ومهلاً يستوى فيه الواحد والاثنان والجمع، والمذكر والمؤنث.

قوله: «نعيق الشيطان» «نه»: يقال: نعى الراعى بالغنم ينعى نعيّاً فهو ناعق إذا دعاها لتعود إليه. و«مهلاً» حرف الشرط، تقول: مهلاً يفعل أفعل. قيل: إن أصلها «ما ما» فقلبت الالف الأولى هاء، ومحلها رفع، بمعنى أيما شيء كان من العين، فمن الله.

---

[١٧٤٧] [إسناده ضعيف].

[١٧٤٨] [إسناده ضعيف].

١٧٤٩- \* وعن البخاريّ تعليقا، قال: لما مات الحسنُ بنُ الحسنِ بنِ عليٍّ ضربت امرأته القبةَ على قبره سنةً ثم رفعتُ، فسمعتُ صائحا يقول: أأهلٌ وجدوا ما فقدوا؟ فأجابه آخر: بل يتسوا فانقلبوا .

١٧٥٠- \* وعن عمران بن حصين، وأبي برة، قالا: خرجنا مع رسول الله ﷺ في جنازة، فرأى قوماً قد طرَحُوا أَرْدِيَتَهُمْ يَمْشُونَ فِي قُمْصٍ، فقال رسول الله ﷺ: «أَفْعَلِ الْجَاهِلِيَّةُ تَأْخُذُونَ؟ أَوْ بَصْنِيعِ الْجَاهِلِيَّةِ تَشَبِّهُونَ؟ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَدْعُوَ عَلَيْكُمْ دَعْوَةَ تَرْجِعُونَ فِي غَيْرِ صُورِكُمْ». قال: فَأَخَذُوا أَرْدِيَتَهُمْ، وَلَمْ يَعُودُوا لِلذَّكَاءِ. رواه ابن ماجه. [١٧٥٠].

١٧٥١- \* وعن ابن عمر، قال: نهى رسول الله ﷺ أَنْ تَتَّبَعَ جَنَازَةٌ مَعَهَا رَأْتَةٌ. رواه أحمد، وابن ماجه. [١٧٥١].

---

فإن قلت: نسبة الدمع من العين، والقول من اللسان، والضرب باليد إن كان من طريق الكسب، فالكل يصح من العيب، وإن كان من طريق التقدير، فمن الله، فما وجه اختصاص البكاء بالله؟ قلت: الغالب في البكاء أن يكون محمودا، فالأدب أن يسند إلى الله تعالى، بخلاف قول الحنا والضرب باليد عند المصيبات، فإن ذلك مذموم.

الحديث العاشر عن البخاري: قوله: «هل وجدوا ما فقدوا؟» أي هل نفعها ضرب القبة، وإقامتها فيها سنة، بأن عاش الميت؟ فأجاب الآخر: لا، بل يشت، فانقلبت إلى أهلها خاتبة.

الحديث الحادي عشر عن عمران: قوله: «في قمص» حال متداخلة؛ لأن «يمشون» حال من الواو في «طرحوا» وهو من الواو في «يمشون». قوله: «ترجعون» «غب»: الرجوع العود إلى ما كان منه البدء، أو تقدير البدء مكانا كان أو فعلا أو قولاً، وبلاته كان رجوعه، أو بجزء من أجزائه، أو بفعل من أفعاله؛ فالرجوع العود، والرجع الإعادة، والرجوع هاهنا ليس على مقتضى وضعه. فيحمل الكلام إما على تضمين الرجوع معنى صار، كما هو في قوله تعالى: «أَوْ لَتَعُودُنَّ فِي مِلَّتِنَا»<sup>(١)</sup> وقد يستعمل «كان» بمعنى صار، فلا يستدعي الرجوع إلى حالة سابقة بل عكس ذلك، وهو الانتقال من حال إلى حال مستأنفة. وإما أن

---

[١٧٥٠] إسناده ضعيف جداً .

[١٧٥١] إسناده ضعيف .

(١) إبراهيم: ١٣ .

١٧٥٢- \* وعن أبي هريرة، أن رجلاً قال له: مات ابن لي فوجدت عليه، هل سمعت من خليلك صلوات الله عليه شيئاً طيباً بأنفسنا عن موتانا؟ قال: نعم، سمعته عليه السلام قال: «صغارهم دعاميص الجنة، يلقي أحدهم أباه فيأخذ بناحية ثوبه، فلا يفارقه حتى يدخله الجنة». رواه مسلم، وأحمد واللفظ له .

١٧٥٣- \* وعن أبي سعيد، قال: جاءت امرأة إلى رسول الله عليه السلام فقالت: يا رسول الله! ذهب الرجال بحديثك، فاجعل لنا من نفسك يوماً نأتيك فيه تعلمنا عما علمك الله. فقال: «اجتمعن في يوم كذا وكذا في مكان كذا وكذا». فاجتمعن، فأتاهن رسول الله عليه السلام فعلمهن مما علمه الله، ثم قال: «ما منكن امرأة تقدم بين يديها من ولدها ثلاثة، إلا كان لها حجاباً من النار» فقالت امرأة منهن: يا رسول الله! أو اثنين؟ فأعادتها مرتين. ثم قال: «واثنين واثنين». رواه البخاري.

١٧٥٤- \* وعن معاذ بن جبل، قال: قال رسول الله عليه السلام: «امان مسلمين يتوفى

تحمل الصورة على الحالة والصفة، أي ترجعون إلى غير الفطرة كما كنتم عليه، وفيه تشديد عظيم، فإذا ورد في مثل أدنى تغيير من وضع الرداء عن المنكب هذا الوعيد البليغ، فكيف بما يشاهد من الناس؟ .

الحديث الثاني عشر، والثالث عشر عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «رانة» أي نالحة. «نه»: الرنين: الصوت ، وقد رن يرن رنيناً. وقوله: «فوجدت عليه» أي حزنت عليه. قوله: «دعاميص الجنة» «نه»: هو جمع دعووص، وهي دوية تكون في مستنقع الماء، والدعووص أيضاً الذئبال في الأمور، أي أنهم سيأخون في الجنة، دخالون في منازلها، لا يمتنعون من موضع، كما أن الصبيان في الدنيا لا يمتنعون من الدخول على المحرم ولا يحتجب منهم.

الحديث الرابع عشر عن أبي سعيد رضي الله عنه: قوله: «ذهب الرجال بحديثك» أي أخذوا نصيباً وافراً من مواظك، واستصحبوك معهم، ولما استلزمت المحادثة والمذاكرة استصحاب الذكور والواظ المستمع وملازمته إياه، قلن: «فاجعل لنا يوماً» أي نصيباً، إطلاقاً للمحل على الحال. «ومن نفسك» حال من «يوماً» و «من» ابتدائية، أي اجعل لنا من نفسك نصيباً ما، تعلمنا في بعض الأيام لعلنا إلى آخره.

الحديث الخامس عشر عن معاذ رضي الله عنه: قوله: «إياهما» تأكيد للضمير المنصوب في «أدخلهما». قوله: «بسرره» «نه»: هي ما تبقى بعد القطع بما تقطعه القابلة. أقول: هذا تميم ومبالغة للكلام السابق، ومن ثم صدره صلوات الله عليه بالقسم، أي إذا كان السقط الذي لا يؤبه به يجر الأم بما قد قطع من العلاقة بينهما، فكيف بالولد المألوف الذي هو فلذة الكبد؟ .

لهما ثلاثة، إلا أدخلهما الله الجنة بفضل رحمته إياهما» فقالوا: يا رسول الله! أو اثنان؟ قال: «أو اثنان». قالوا أو واحد؟ قال: «أو واحد»، ثم قال: «والذي نفسي بيده إن السقط ليجر أمه بسرره إلى الجنة إذا احتسبته». رواه أحمد، وروى ابن ماجه من قوله: «والذي نفسي بيده». [١٧٥٤].

١٧٥٥- \* وعن عبد الله بن مسعود، قال: قال: رسول الله ﷺ: «مَنْ قَدَّمَ ثَلَاثَةً مِنَ الْوَلَدِ لَمْ يَبْلُغُوا الْجَنَّةَ؛ كَانُوا لَهُ حَصَنًا حَصِينًا مِنَ النَّارِ». فقال أبو ذر: قَدَّمْتُ اثْنَيْنِ. قال: «وَاثْنَيْنِ» قال أبيُّ بْنُ كَعْبٍ أَبُو الْمُنْذِرِ سَيِّدُ الْقُرَاءِ: قَدَّمْتُ وَاحِدًا. قال: «وَوَاحِدًا». رواه الترمذي، وابن ماجه، وقال الترمذي: هذا حديث غريب. [١٧٥٥].

١٧٥٦- \* وعن قُرَّةَ الْمَزْنِيِّ: أَنَّ رَجُلًا كَانَ يَأْتِي النَّبِيَّ ﷺ وَمَعَهُ ابْنٌ لَهُ. فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ: «أَتُحِبُّهُ؟» فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَحْبَبْتُكَ اللَّهُ كَمَا أَحْبَبْتُ. فَقَفَّهَ النَّبِيُّ ﷺ. فَقَالَ: «مَا فَعَلَ ابْنُ فُلَانٍ؟» قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَاتَ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَمَّا تُحِبُّ أَلَا تَأْتِي أَبَاكَ مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ إِلَّا وَجَدْتَهُ يَنْتَظِرُكَ؟» فَقَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! لَهُ خَاصَّةٌ، أَمْ لِكُلِّنَا؟ قَالَ: «بَلْ لِكُلِّكُمْ». رواه أحمد. [١٧٥٦]

الحديث السادس عشر عن عبدالله: قوله: «فقال أبو ذر» أي قال أبو ذر: يا رسول الله، رد في البشارة، فإني قدمت اثنين، فزاد، وقال: اثنين» أي ومن قدم اثنين. و«أبو المنذر» بدل من قوله: «أبي بن كعب» أو مدح خبر مبتدأ محذوف.

الحديث السابع عشر عن قرة: قوله: «إلا وجدته ينتظرك» أي مفتاحاً لك مهيباً لدخولك، كما قال تعالى «جَنَّاتُ عَدْنٍ مَفْتُحَةٌ لَهُمُ الْأَبْوَابُ»<sup>(١)</sup> فاستعير للفتح الانتظار مبالغة.

الحديث الثامن عشر عن علي رضي الله عنه: قوله: «إن السقط ليراعم ربه» أي يحاج ويغاضب. هذا تخيل على نحو قوله ﷺ: «إن الله تعالى خلق الخلق حتى إذا فرغ منهم، قامت الرحم، فأخذت بحق الرحمن، فقال: مه، فقالت: هذا مقام العائذ من القطيعة، قال: نعم! أما ترضين أن أصل من وصلك، وأقطع من قطعك؟ فقالت: بلى» الحديث متفق عليه.

[١٧٥٥] إسناده ضعيف.

[١٧٥٤] إسناده ضعيف.

[١٧٥٦] إسناده صحيح.

(١) ص: ٥٠.

١٧٥٧- \* وعن عليّ [رضي الله عنه]، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ السَّقَطَ لِيرَاغِمُ رَبِّهِ إِذَا أَدْخَلَ أَبُوهُ النَّارَ، فَيُقَالُ: أَيُّهَا السَّقَطُ الْمَرَاغِمُ رَبِّهِ! أَدْخِلْ أَبَوَيْكَ الْجَنَّةَ، فَيُجْرُهُمَا بِسَرِّهِ حَتَّى يَدْخُلَهُمَا الْجَنَّةُ». رواه ابنُ ماجه . [١٧٥٧].

١٧٥٨- \* وعن أبي أمامة، عن النبي ﷺ قال: «يَقُولُ اللَّهُ، تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ابْنِ آدَمَ إِنْ صَبِرْتَ وَاحْتَسَبْتَ عِنْدَ الصَّدَمَةِ الْأُولَى، لَمْ أَرْضَ لَكَ ثَوَابًا دُونَ الْجَنَّةِ». رواه ابنُ ماجه .

١٧٥٩- \* وعن الحسين بن عليّ، عن النبي ﷺ قال: «مَا مِنْ مُسْلِمٍ وَلَا مُسْلِمَةٍ يُصَابُ بِمَصِيَّةٍ فَيَذْكُرُهَا وَإِنْ طَالَ عَهْدُهَا، فَيُحَدِّثُ لَذَلِكَ اسْتِرْجَاعًا؛ إِلَّا جَدَّدَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَهُ عِنْدَ ذَلِكَ، فَأَعْطَاهُ مِثْلَ أَجْرِهَا يَوْمَ أُصِيبَ بِهَا». رواه أحمد، والبيهقي في «شعب الإيمان». [١٧٥٩].

١٧٦٠- \* وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا انْقَطَعَ شَيْعُ أَحَدِكُمْ فَلْيَسْتَرْجِعْ، فَإِنَّهُ مِنَ الْمَصَائِبِ». [١٧٦٠].

١٧٦١- \* وعن أم الدرداء، قالت: سمعتُ أبا الدرداء يقول: سمعتُ أبا القاسم ﷺ يقول: «إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى قَالَ: يَا عِيسَى! إِنِّي بَاعْتُ مِنْ بَعْدِكَ أُمَّةً إِذَا أَصَابَهُمْ مَا يُحِبُّونَ حَمَدُوا اللَّهَ، وَإِنْ أَصَابَهُمْ مَا يَكْرَهُونَ احْتَسَبُوا وَصَبَرُوا، وَلَا حِلْمٌ وَلَا عَقْلٌ. فَقَالَ: يَا رَبِّ! كَيْفَ يَكُونُ هَذَا لَهُمْ وَلَا حِلْمٌ وَلَا عَقْلٌ؟ قَالَ: أُعْطِيَهُمْ مِنْ حِلْمِي وَعِلْمِي». رواه البيهقي في «شعب الإيمان». [١٧٦١].

الحديث التاسع عشر إلى الحادي والعشرين عن أم الدرداء: قوله: «ولا حلم ولا عقل» تأكيد لمفهوم «احتسبوا وصبروا» لأن معنى الاحتساب أن يبعثه على العمل بالإخلاص، وابتغاء مرضات الله، لا الحلم والعقل، فحينئذ يتوجه عليه أنه كيف يصبر ويحتسب من لا عقل له ولا حلم؟ فيقال: إذا فني حلمه وعقله، يتعلم ويتعقل بحلم الله وعلمه. وفي وضع «علمي» موضع العقل إشارة إلى عدم جواز نسبة العقل - وهو القوة المتهية لقبول العلم - إلى الله، تعالى عن صفات المخلوقين علواً كبيراً. وإلى هذا المعنى يلمح قوله ﷺ: «من أحب الله، وأبغض الله، وأعطى الله، فقد استكمل الإيمان» والله أعلم.

[١٧٥٧] إسناده ضعيف. [١٧٥٩] إسناده ضعيف.

[١٧٦٠] إسناده ضعيف. [١٧٦١] إسناده ضعيف.

## (٨) باب زيارة القبور الفصل الأول

١٧٦٢- \* عن بُريدة، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ فزوروها، ونَهَيْتُكُمْ عَنْ لَحُومِ الْأَضَاحِيِّ فَوْقَ ثَلَاثٍ فَامْسِكُوا مَبْدَأَ لَكُمْ، ونَهَيْتُكُمْ عَنِ النَّبِيلِ إِلَّا فِي سِقَاءٍ فَاشْرَبُوا فِي الْأَسْقِيَةِ كُلِّهَا وَلَا تَشْرَبُوا مُسْكِرًا». رواه مسلم.

١٧٦٣- \* وعن أبي هريرة، قال: رَأَى النَّبِيُّ ﷺ قَبْرَ أُمِّهِ فَبَكَى وَأَبَكَى مَنْ حَوْلَهُ، فَقَالَ: «اسْتَأْذَنْتُ رَبِّي فِي أَنْ أَسْتَغْفَرَ لَهَا، فَلَمْ يُؤْذَنْ لِي، وَاسْتَأْذَنْتُهُ فِي أَنْ أُزُورَ قَبْرَهَا فَأَذِنَ لِي؛ فَزُورُوا الْقُبُورَ فَإِنَّهَا تُذَكِّرُ الْمَوْتَ». رواه مسلم.

### باب زيارة القبور

#### الفصل الاول

الحديث الاول عن بريدة رضى الله عنه: قوله: «نهيتكم عن زيارة القبور» «حسن»: زيارة القبور مأذون فيها للرجال، وعليه عامة اهل العلم، واما النساء فقد روي عن ابي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «لعن الله زائرات القبور» فرأى بعض أهل العلم أن هذا كان قبل أن يرخّص في زيارة القبور، فلما رخص صمّت الرخصة لهن فيه. أقول: «الفاء» متعلق بمحذوف، أى نهيتكم عن زيارة القبور مباحاة بتكاثر الأموات، فعل الجاهلية، واما الآن فقد دحا الإسلام، وهدمت قواعد الشرك، فزوروها؛ فإنها تورث رقة القلوب، وتذكر الموت والبلوى، وغير ذلك من الفوائد. وعلى هذا النسق الفاءان في «فأمسكوا» و«فاشربوا».

قوله: «نهيتكم عن النبيل إلا في سقاء» أى قرية، وذلك أن السقاء يبرد الماء، فلا يشتد ما يقع فيه اشتداد ما فى الظروف والأواني، فيصير خمرًا. والحاصل: أن المنهي عنه هو المسكر لا الظروف بعينها، كما قال: «نهاهم عن أربع: الختم، والدباء، والتفير، والمزفت» أو كما قال.

الحديث الثانى عن أبى هريرة رضى الله عنه: قوله: «واستأذنته في أن أزور قبرها فأذن لي». ذكر ابن الجوزي فى كتاب الوفاء: أن رسول الله ﷺ بعد وفاة أبيه كان مع أمه آمنه، فلما بلغ ست سنين خرجت به إلى أخوالها بني عدي بن النجار بالمدينة تزورهم، ثم رجعت به إلى مكة، فلما كانوا بالآبواء، توفيت، فقبرها هناك. وقيل: لما فتح رسول الله ﷺ مكة، رار قبرها بالآبواء ثم قام مستعبرًا فقال: «إنى استأذنت ربي فى زيارة قبر أمى فأذن لى، فاستأذنته فى

١٧٦٤- \* وعن بُرَيْدَةَ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُعَلِّمُهُمْ إِذَا خَرَجُوا إِلَى الْمَقَابِرِ: «السَّلَامُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الدِّيَارِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُسْلِمِينَ، وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لَلْآخِقُونَ، نَسْأَلُ اللَّهَ لَنَا وَلَكُمْ الْعَافِيَةَ». رواه مسلم .

الاستغفار لها، فلم يأذن لي،» ونزل ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولِي قُرْبَى﴾ (١) الآية.

الحديث الثالث عن بريدة: قوله: «السلام عليكم» في موضع نصب ثاني مفعولي «يعلم» أي يعلمهم كيفية التسليم على أهل المقابر. وذلك أن أهل الجاهلية كانوا يؤخرون السلام. قال الحماسي:

عليك سلام الله قيس بن عاصم ورحمته ما شاء أن يترحمًا

فخالفهم وقدم ﷺ.

﴿مطه(٥): فيه أن السلام على الموتى كما هو على الأحياء في تقديم الدعاء على الاسم، ولا يقدم الاسم على الدعاء، كما تفعله العامة، وكذلك في كل دعاء بخير، قال الله تعالى: ﴿رَحِمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ﴾ (٢) وقال سبحانه: ﴿سَلَامٌ عَلَى إِبْرَاهِيمَ﴾ (٣). قوله: «أهل الديار» «نه»: سعى النبي ﷺ موضع القبور دارًا، تشبيهًا له بدار الأحياء لاجتماع الموتى فيها.

قوله: «وإنّا إن شاء الله بكم للاحقون» «نه»: قيل: معناه إذا شاء الله، وقيل: «إن» شرطية، والمعنى: للاحقون بكم في الموافقة على الإيمان. وقيل: هو التبرك والتفويض، كقوله تعالى: ﴿لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ﴾ (٤). وقيل: هو على التأديب. عن أحمد ابن يحيى: استثنى الله تعالى فيما يعلم ليستثني الخلق فيما لا يعلمون، وأمر بذلك في قوله: ﴿وَلَا تَقُولُوا لشيءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ (٥).

أقول: لما قال: «أهل الديار»، وبين أنهم مؤمنون مسلمون، وقد مر أن الإسلام قد يكون دون الإيمان وفوقه، وهذا من الثاني نحو قوله تعالى: ﴿قَالَ لَهُ وَبِهِ اسْلُمَ قَالَ أَسْلَمْتُ لربِّ الْعَالَمِينَ﴾ (٦) ولذلك طلب اللحق بهم، ووسط في البين كلمة التبرك، ومنه قول يوسف عليه السلام: ﴿وَفُتِنِيَ مَسَلَمًا وَالْحَقْنِي بِالصَّالِحِينَ﴾ (٧).

- |                   |                  |
|-------------------|------------------|
| (١) التوبة: ١١٣.  | (٢) هود: ٧٣.     |
| (٣) الصافات: ١٣٠. | (٤) الفتح: ٢٧.   |
| (٥) الكهف: ٢٣.    | (٦) البقرة: ١٣١. |
| (٧) يوسف: ١٠١.    |                  |
- \* في «ك» «خط».



## الفصل الثاني

١٧٦٥- \* عن ابن عباس، قال: مرَّ النبي ﷺ بقبور بالمدينة، فأقبلَ عليهم بوجهه، فقال: «السَّلامُ عَلَيْكُمْ يَا أَهْلَ الْقُبُورِ! يَغْفِرُ اللَّهُ لَنَا وَلَكُمْ، أَنْتُمْ سَلَفُنَا، وَنَحْنُ بِالْآثِرِ». رواه الترمذي، وقال: هذا حديثٌ حسنٌ غريب. [١٧٦٥]

## الفصل الثالث

١٧٦٦- \* عن عائشة، قالت: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كُلَّمَا كَانَ لَيْلَتُهَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَخْرُجُ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ إِلَى الْبَقِيعِ، فيقولُ: «السَّلامُ عَلَيْكُمْ دَارَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ! وَأَنَا كَمِ

---

قوله: «نسأل الله» استئناف؛ فإنهم لما سلموا عليهم، ودعوا الله أن يلحقهم بهم، قالوا بلسان الحال: فما جاء بكم، وماذا تسألون؟ فأجابوا: جئنا سائلين الله الخلاص لنا ولكم من المكارِه في الدنيا، والبرزخ، والقيامة.

## الفصل الثاني

الحديث الأول عن ابن عباس رضي الله عنهما: قوله: «فأقبل عليهم بوجهه» «مظ»: اعلم أن زيارة الميت كزيارته في حال حياته، يستقبله بوجهه، ويحترمه كما كان يحترمه في الحياة، يجلس بعيداً منه إن كان في الحياة يجلس بعيداً منه، وقريباً منه إن كان قريباً منه. وقدم مغفرة الله له على مغفرته للميت إعلالاً بتقديم دعاء الحي على الميت. والحاضر على الغائب. قوله: «أنتم سلفنا» «نه»: قيل: هو من سلف المال، كأنه أسلفه وجعله ثمناً للأجر والثواب الذي يجارى على الصبر عليه. وقيل: سلف الإنسان من تقدمه بالموت من آباءه وذوي قرابته، ولهذا سمي الصدر الأول من التابعين بالسلف الصالح.

## الفصل الثالث

الحديث الأول عن عائشة رضي الله عنها: قوله: «كلما» ظرف فيه معنى الشرط لعمومه، وجوابه: «يخرج» وهو العامل فيه، والجملة خبر «كان» وهو حكاية معنى قولها لا لفظها الذي تلفظت به، والمعنى: كان من عادة رسول الله ﷺ إذا بات عند عائشة رضي الله عنها أن يخرج.

ما توعدون، غداً مؤجلون، وإنا إن شاء الله بكم لا حقون، اللهم اغفر لأهل بقيع  
الفرقد». رواه مسلم.

١٧٦٧- \* وعنهما، قالت: كيف أقول يا رسول الله؟ تعنى في زيارة القبور، قال:  
«قولي: السّلام على أهل الدّيار من المؤمنين والمسلمين، ويرحمهم الله المستقدمين منّا  
والمستأخرين، وإنا إن شاء الله بكم لأحقون». رواه مسلم.

١٧٦٨- \* وعن محمد بن النعمان، يرفع الحديث إلى النبي ﷺ، قال: «من زار  
قبر أبيه أو أحدهما في كل جمعة، غفر له، وكتب بركاً». رواه البيهقي في «شعب  
الإيمان» مرسلاً. [١٧٦٨].

١٧٦٩- \* وعن ابن مسعود، أن رسول الله ﷺ قال: «كنت نهيتكم عن زيارة  
القبور، فزوروها، فإنها تزهد في الدنيا، وتذكر الآخرة». رواه ابن ماجه. [١٧٦٩].

١٧٧٠- \* وعن أبي هريرة: أن رسول الله ﷺ لعن زوارات القبور. رواه أحمد،  
والترمذي، وابن ماجه، وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح. وقال: قد رأى  
بعض أهل العلم أن هذا كان قبل أن يرخّص النبي ﷺ في زيارة القبور، فلماً رخص  
دخل في رخصته الرجال والنساء. وقال بعضهم: إنما كره زيارة القبور للنساء لقلّة  
صبرهن وكثرة جزعهن. ثم كلامه.

قوله «مؤجلون» إعرابه مشكل وإن حمل على الحال المؤكدة من «واو توعدون» على حذف  
الواو والمبتدأ، كان فيه شذوذاً. ويجوز حمله على الإبدال من «ما توعدون» أي أتاكم ما  
مؤجلونه أنتم، والأجل: الوقت المضروب المحدود في المستقبل، لأن ما هوأت بمنزلة الحاضر.

قوله: «بقيع الفرقد» «نه»: البقيع من الأرض المكان المتسع، ولا يسمى بقية إلا وفيه  
شجرها\* وأصولها. وبقيع الفرقد موضع بظاهر المدينة، فيه قبور أهلها، كان به شجر الفرقد،  
فذهب وبقي اسمه.

الحديث الثاني، والثالث عن محمد رضى الله عنه: قوله: «وكتب بركاً» أي كان بركاً بهما غير  
عاق بتضييع حقهما، فعدل منه إلى قوله: «كتب» لمزيد الإثبات، وإنه من الراسخين فيه مثبت  
في ديوان الأبرار، ومنه قوله تعالى: «فاكتبنا مع الشاهدين»<sup>(١)</sup> أي اجعلنا في رمرتهم.

[١٧٦٩] إسناده ضعيف.

[١٧٦٨] حديث موضوع.

(١) آل عمران: ٥٣.

\* في الأصل: (شجرة)، والصواب ما اجتبه إن شاء الله.

١٧٧١ - \* وعن عائشة، قالت: كنتُ أدخُلُ بَيْتِي الذي فيه رسولُ الله ﷺ وإني واضعٌ ثوبي، وأقولُ: إِنَّمَا هُوَ زَوْجِي وَأَبِي، فَلَمَّا دُفِنَ عُمَرُ [رضي الله عنه] معهم؛ فوالله ما دخلتهُ إلا وأنا مشدودةٌ عَلَيَّ ثِيَابِي حياءَ من عُمَرَ. رواه أحمدُ.

---

الحديث الرابع إلى السادس عن عائشة رضي الله عنها: قوله: «وأقول: إنما هو زوجي» القول بمعنى الاعتقاد، وهو كالتعليل لوضع الثوب في بيت دفن فيه رسول الله ﷺ وأبو بكر رضي الله عنه، يعني جائز لى ذلك، لأنهما محرمان لي، أحدهما زوجي والآخر أبي. والعطف على التقدير، أي إنما هو زوجي والآخر أبي. ويجوز أن يكون العطف على الانسحاب\*، وهو ضمير الشأن، أي إنما الشأن زوجي وأبي مدفونان فيه، وفي الحديث دليل بين علي ما ذكر قبل من أنه يجب احترام أهل القبور، وتنزيل كل منهم منزلة ما هو عليه في حياته من مراعاة الأدب معهم على قدر مراتبهم، والله أعلم والحمد لله أولاً وآخراً والصلاة على سيدنا محمد وآله.

# بسم الله الرحمن الرحيم

## فهرس الجزء الرابع لشرح الطيبي

- ١١١١ باب سجود القرآن
- ١١١١ الفصل الأول
- ١١١١ حكمة سجدة النبي ﷺ فى "سورة النجم"
- ١١١١ المشركون لما سمعوا أسماء طواغيتهم، سجدوا معه ﷺ
- ١١١٢ قال محمد بن إسحاق : قصة "الغرائق" من وضع الزنادقة
- اتفاق الشافعى وأبى حنيفة على عزائم السجود واختلافهما فى "الحج"
- ١١١٢ و"ص"
- ١١١٢ استشهد أبى حنيفة على إقامة الركوع مقام سجود التلاوة
- ١١١٣ قد جمع الله فيه ﷺ خصائل جميع الأنبياء وأخلاقهم المتفرقة
- ١١١٣ الفصل الثانى
- ١١١٣ صيغة الإخبار عن قراءة القرآن أو الحديث على الشيخ
- لايقول الشافعى بالسجود فى "ص" ولايقول أبو حنيفة بالسجدة الثانية فى
- ١١١٤ "الحج"
- ١١١٥ ما يقوله ﷺ فى سجود التلاوة
- ١١١٦ الفصل الثالث
- ١١١٦ القول بأن س.ود المشركين كان لأجل الثناء على أصنامهم باطل عقلاً ونقلأ
- ١١١٧ باب أوقات النهى
- ١١١٧ الفصل الأول
- ١١١٧ شرح قوله ﷺ: «لايتحرى أحدكم فيصلى عند طلوع الشمس»
- ١١١٨ الساعات الثلاث التى منع النبى ﷺ فيها عن الصلاة وعن الصلاة على الميت
- ١١١٨ اختلاف الأئمة فى صلاة الجنازة فى الأوقات المكروهة
- ١١١٨ شرح قوله ﷺ: «حين تضيف الشمس»
- ١١١٨ قصة عمرو بن عبسة
- ١١١٩ معنى: «قرنى الشيطان»
- ١١١٩ اختلاف تعبير الرواة فى قوله: «حتى يستقل الظل بالرحم»

- ١١١٩ شرح قوله ﷺ: «فإن حيثئذ تسجر جهنم»
- ١١٢٠ معنى قوله: «فإن الصلاة مشهودة»
- ١١٢١ فى الحديث دلالة على أن النوافل المؤقتة تقضى كالفرائض
- ١١٢١ بيان اختلاف الأئمة فى جواز الصلاة فى الأوقات الثلاثة
- ١١٢١ الصلاة التى لها سبب لا تكرر فى هذه الأوقات
- اختلافهم فى جواز الصلاة بعد صلاة الصبح قبل الطلوع ويعد صلاة
- ١١٢١ العصر إلى الغروب
- ١١٢٢ الفصل الثانى
- ١١٢٢ اختلاف الأئمة فى قضاء سنة الفجر بعد أداء الفرض وقبل الطلوع
- ١١٢٢ تضعيف الترمذى حديث قضاء سنة الفجر قبل طلوع الشمس
- ١١٢٣ اختلاف الأئمة فى جواز صلاة التطوع فى الأوقات المكروهة بمكة
- ١١٢٤ وجوب الإيمان بالكلمات التى ينفرد بمعانيها الشارع والوقوف عن تأويلها
- ١١٢٤ الفصل الثالث
- ١١٢٤ معنى الأجر مرتين لمن حافظ على صلاة العصر وبيان فضيلتها
- ١١٢٥ دليل الشافعى على جواز الصلاة بمكة فى الأوقات الثلاثة
- ١١٢٥ ليس المراد من الصلاة الدعاء كما ذهب إليه التوريشتى
- ١١٢٥ باب الجماعة وفضلها
- ١١٢٥ الفصل الأول
- ١١٢٦ ما يقنع بالصلاة منفرداً إلا من لا يصدق بأجر الجماعة أو السفه
- وجه التوفيق بين رواية "سبعاً وعشرين درجة" ورواية "خمساً وعشرين
- ١١٢٦ درجة"
- ١١٢٦ الصواب لفظ: "يتحطب" وإن كان فى أكثر الأصول "فيحطب"
- ١١٢٧ شرح قوله ﷺ: «ثم أخالف إلى رجال»
- ١١٢٧ معنى "المرأتين الحسنتين"
- ١١٢٧ ليس من شأن المؤمن أن يسمع النداء ثم يتخلف عن الجماعة
- ١١٢٧ التخلف عن الجماعة علامة النفاق
- ١١٢٨ مذاهب الأئمة فى أن الجماعة سنة أو فرض عين أو كفاية
- ١١٢٨ إجماع العلماء على منع العقوبة بتحريق المال

- الإجماع على سقوط حضور الجماعة بعذر لحديث عتيان بن مالك ١١٢٨  
عدم الإذن بترك الجماعة للرجل الأعشى كان لوجه خاص ١١٢٨  
تركيب قوله ﷺ : « لا صلاة بحضرة طعام » الحديث ١١٢٩  
كراهية الصلاة بحضرة الطعام الذي يريد أكله ١١٣٠  
ماذا يفعل عند الإقامة؟ هل يصلى سنة الفجر أو يقتدى بالإمام؟ ١١٣٠  
الفصل الثانى ١١٣١  
مفهوم "المخدع" ١١٣١  
أمر المرأة المتطية بالغسل إنما يكون رجرا وتشديدا ١١٣١  
حضور المرأة المستعطرة فى مجلس الرجال كالزنا ١١٣٢  
بيان إعراب قوله: "ولو حيوا" ومعناه ١١٣٢  
الفرق بين التعبيرين "لو يعلمون ما فيها"، "لو علمتم ما فضيلته" ١١٣٢  
وليس لمن يسمع النداء الرخصة فى تركه الجماعة إلا من عذر ١١٣٣  
لا طاعة للوالدين فى ترك الجمعة والجماعات ١١٣٣  
المрад من عدم قبول الصلاة عدم الثواب ١١٣٤  
الصلاة الكاملة يترتب عليها أمران: سقوط الفرض عنه وحصول الثواب ١١٣٤  
ترك الجماعة لعذر قضاء الحاجة. ١١٣٤  
تخصيص الإمام نفسه بالدعاء خيانة ١١٣٥  
حكمة كراهة صلاة الحاقن (والحاقب) ١١٣٥  
دفع التعارض بين قوله: لا تؤخر الصلاة لطعام وبين تقديم العشاء على العشاء ١١٣٥  
الفصل الثالث ١١٣٥  
«أما» التفصيلية تقتضى شيئين ١١٣٧  
شرح جواب أبى الدرداء لأم الدرداء ١١٣٨  
النص لا يعارض بالرأى ١١٣٩  
العجب من السنن الذى يرجح رأيه على السنة ١١٣٩  
باب تسوية الصف ١١٤٠  
الفصل الأول ١١٤٠  
النكتة فى قوله: «يسوى بها القداح» ١١٤٠

- معنى قوله : «أو ليخالفن الله بين وجوهكم» ١١٤٠
- عدم إطاعة أمر الله وأمر رسوله في الظاهر يؤدي إلى اختلاف القلوب ١١٤٠
- معنى مخالفة الوجوه ١١٤٠
- في الحديث بيان أن الإمام يُقبل على الناس فيأمرهم بتسوية الصفوف ١١٤١
- كما أن الأعضاء تتأثر من القلب كذلك القلب يتأثر من الأعضاء ١١٤١
- عدم تسوية الصفوف يكون سبباً للاختلاف والفتن ١١٤١
- الأفضل أن يكون بقرب الإمام العلماء النجباء ١١٤٢
- شرح قوله ﷺ : «وميشات الأسواق» ١١٤٢
- التأخير عن رحمة الله يكون سبباً لدخول النار ١١٤٣
- شرح قوله ﷺ : «ما لى أراكم عزين؟» ١١٤٣
- وجه كون آخر صف الرجال وأول صف النساء شركاً ١١٤٤
- الفصل الثاني ١١٤٤
- شرح قوله ﷺ : «كأنها الحلف» ١١٤٤
- معنى قوله ﷺ : «خياركم أليكنم مناكب في الصلاة» ١١٤٥
- الفصل الثالث ١١٤٦
- الأمر بإعادة صلاة الرجل الذي صلى خلف الصف وحده إنما كان تشديداً ١١٤٧
- باب الموقف ١١٤٧
- الفصل الأول ١١٤٧
- فوائد الحديث (الخمس) ١١٤٧
- الدليل على تقديم الرجال على النساء وأن الصبي يقف مع الرجال ١١٤٨
- تصح صلاة من صلى خلف الصف منفرداً بصلاة الإمام ولكن خلاف ١١٤٨
- الأولى ١١٤٨
- الدليل على أن مدرك الركوع مع الإمام مدرك الركعة ١١٤٨
- الجمهور على أن الأفراد خلف الصف مكروه غير مبطل للصلاة ١١٤٨
- الفصل الثاني ١١٤٩
- درجات منبر رسول الله ﷺ ١١٥٠
- جار أن يكون موضع الإمام أعلى من موضع القوم إذا أراد تعليم الصلاة ١١٥٠
- تعيين حجرته ﷺ التي أم الناس فيها ١١٥٠

١١٥١	الفصل الثالث
١١٥٢	مفهوم أهل العقد
١١٥٢	باب الإمامة
١١٥٢	الفصل الأول
١١٥٢	الاختلاف فى تقديم الفقه على القراءة وعكسه
١١٥٣	لا يؤم الرجل الرجل فى محل ولايته ومظهر سلطانه إلا بإذنه
١١٥٣	مفهوم «تكرمه»
١١٥٣	الفصل الثانى
١١٥٣	قوله : «ليؤذن لكم خياركم» ولماذا قيل للمؤذنين «خياركم»؟
١١٥٤	الدليل على جواز إمامة الأعمى وعدم كراهته
١١٥٤	شرح قوله : «لا تتجاوز صلاتهم آذانهم»
١١٥٥	مفهوم «القوم» وغلبة استعماله على الرجال فقط
١١٥٥	مفهوم كراهة القوم الإمام
١١٥٥	معنى «أشراط الساعة»
١١٥٦	المسائل الأربعة التى يدل عليها الحديث
١١٥٦	الدليل على أن مرتكب الكبائر لا يخرج عن الإسلام
١١٥٦	المسائل الخمسة التى يدل عليها حديث الباب
١١٥٦	الفصل الثالث
١١٥٧	شرح قوله : «تلوم بإسلامهم» .
١١٥٧	إمامة سالم مولى أبى حذيفة مع كونه مفضولا
١١٥٨	باب ما على الإمام
١١٥٨	الفصل الأول
١١٥٨	معنى خفة الصلاة وتمامها
١١٥٨	جواز انتظار الإمام فى الركوع
١١٥٨	جواز تخفيف الصلاة لأجل بكاء صبي مخافة على أمه
١١٥٩	إرشاد الأئمة إلى التخفيف فى الصلاة لثلاث ينفر الناس



- الدليل على أن الجنب أو المحدث إذا صلى بالقوم ولم يعلموا فصلاتهم  
 ١١٦٠ صحيحة
- ١١٦٠ الفصل الثالث
- ١١٦٠ شرح قوله: «أجد في نفسي شيئاً» وإصلاحه عليه الصلاة والسلام له
- ١١٦١ دفع المنافة بين المعطوف والمعطوف عليه
- ١١٦١ باب ما على المأموم من المتابعة وحكم المسبوق
- ١١٦١ الفصل الأول
- السنة أن يتأخر المأموم عن الإمام في أفعال الصلاة، وفي تكبيرة الإحرام  
 ١١٦١ لا دم
- ١١٦٢ إنما جعل الإمام إماماً ليقنتدى به ويتبع، فلا يسابقه المتبوع
- ١١٦٢ لا يقول المأموم «سمع الله لمن حمده» عند مالك وأحمد «أبى حنيفة»
- ١١٦٢ شرح قوله: «إذا صلى جالساً فصلوا جلوساً»
- ١١٦٢ اختلاف الأئمة فيما إذا صلى الإمام جالساً لعذر فهل يصلى القوم جلوساً
- نسخ قوله: «إذا صلى جالساً فصلوا جلوساً» بحديث عائشة وفيه دلالة  
 ١١٦٣ على أن أبا بكر أفضل الصحابة بعد النبي ﷺ وأولاهم بالخلافة.
- ١١٦٤ شرح قوله: «أن يحول الله رأسه رأس حمار»
- ١١٦٤ الفصل الثاني
- ١١٦٤ شرح قوله: «من أدرك الركعة فقد أدرك الصلاة»
- ١١٦٥ حكمة إعطاء أجر الجماعة مع الحرمان عن الجماعة
- ١١٦٥ فيه دلالة على جواز أداء صلاة واحدة بالجماعة مرتين
- ١١٦٦ الفصل الثالث
- ١١٦٦ معنى «المخضب» و«النوء» و«العكوف» و«الرقيق»
- ١١٦٧ في الحديث دليل على استحباب الغسل من الإغماء
- ١١٦٧ مدرك الركوع مدرك الركعة، ولكن فات عنه الخير الكثير
- ١١٦٧ باب من صلى صلاة مرتين
- ١١٦٧ الفصل الأول
- ١١٦٧ بحث علمي دقيق حول حديث جابر الثاني
- ١١٦٨ قوله: «وهي له نافلة» غير محفوظ عند أئمة الحديث

- ١١٦٨ اختلاف الأئمة في جواز إعادة الصلاة بالجماعة  
 ١١٦٨ في الحديث دليل على جواز اقتداء المقترض بالتنفل  
 ١١٦٨ دليل أبي حنيفة حديث ابن عمر في آخر الفصل الثالث  
 ١١٦٨ الفصل الثاني  
 ١١٦٨ معنى «الخفيف»  
 ١١٦٩ الفصل الثالث  
 ١١٦٩ قد يكون تكرير الكلام للتقرير والتحسين، كما في الآية وقول الحماسي  
 ١١٧٠ تركيب قوله: ذلك له سهم جمع، ويبان معناه  
 ١١٧١ الإخبار في قوله: «ذلك إليك»، بمعنى الاستفهام الإنكارى  
 ١١٧١ معنى لا تصلوا صلاة  
 ١١٧٢ باب السنن وفضائلها  
 ١١٧٢ الفصل الأول  
 ١١٧٢ أقسام التطوع، وتعريف الراتبة  
 ١١٧٣ شرح قوله: لم يكن النبي ﷺ على شيء من النوافل أشد تعاهداً إلخ  
 ١١٧٤ استحباب الركعتين بين الأذان والإقامة في المغرب  
 ١١٧٤ استحباب الركعتين قبل صلاة المغرب مذهب السلف  
 ١١٧٤ الدليل على أن أمر النبي ﷺ على الوجوب ما لم يقر دليل الإباحة  
 ١١٧٤ تعليق الأمر على المشيئة دليل على عدم وجوبه  
 ١١٧٤ الفصل الثاني  
 ١١٧٤ الاختلاف في صلاة النهار: هل هي كصلاة الليل مثنى مثنى؟  
 ١١٧٥ تسمية التشهد بالتسليم لاشتماله عليه  
 ١١٧٦ الإشكال حول قوله: «عللن له بعبادة ثنتي عشرة سنة»  
 ١١٧٦ الجواب عن هذا الإشكال بالوجوه الثلاثة  
 ١١٧٦ والمراد من «أربع ركعات أو ست ركعات بعد العشاء أيضاً مع الراتبتين»  
 ١١٧٧ الفصل الثالث  
 ١١٧٧ أربع قبل فرض الظهر تعدل بأربع في الفجر (من السنة والفريضة)  
 ١١٧٧ وجه استدلال الخليل عليه السلام بغروب الشمس لا بزوالها  
 ١١٧٨ معنى قوله: «والذى ذهب به».

- ١١٧٨ منع عمر رضى الله عنه عن الركعتين بعد العصر (قبل المغرب)
- ١١٧٨ الخلفاء الراشدون لم يروها تين الركعتين
- ١١٧٨ الدلالة الظاهرة على ثبوت الركعتين قبل فرض المغرب
- ١١٨٠ تبديل الموضع الذى صلى فيه الفرض إلى موضع آخر للتطوع
- ١١٨٠ باب صلاة الليل
- ١١٨٠ الفصل الأول
- ١١٨٠ بناء مذهب الشافعى فى ركعات الوتر
- ١١٨٠ الاختلاف فى جوار تقديم الوتر على السنة
- ١١٨١ شرح قوله: فيسجد السجدة من ذلك قدر ما يقرأ أحدكم خمسين آية
- ١١٨١ شرح قوله: فإذا سكّت المؤذن من صلاة الفجر الحديث
- ١١٨١ معنى قوله: توضع وضوءاً حسناً بين الوضوءين
- ١١٨٢ من خصائصه ﷺ أنه كانت عينه تنام ولا ينم قلبه
- ١١٨٣ دعاؤه عليه الصلاة والسلام فى التهجد
- ١١٨٣ مطالع الأنوار، وأودية الظلمات
- ١١٨٣ وجه تخصيص القلب والبصر والسمع بكلمة «فى»
- ١١٨٤ وجه تخصيص اليمين والشمال بكلمة «عن»
- ١١٨٤ المسائل الثلاثة التى يدل عليها الحديث
- ١١٨٥ وجه تسمية الأوقات الثلاثة بالعورة
- ١١٨٥ الدليل على أن الوتر ثلاث ركعات وهو مذهب أبى حنيفة.
- ١١٨٥ الوتر يسمى تهجداً، وهو المنصوص فى الأم والمختصر
- ١١٨٥ شرح قوله: ثم صلى ركعتين وهما دون اللتين قبلهما
- ١١٨٦ الوتر هاهنا ثلاث ركعات، قاله الشيخ التوريشى
- ١١٨٦ لم يكن النبى ﷺ سميّاً
- ١١٨٦ الواجب على المحدث المتقن حفظ الألفاظ والمبالغة فى أدائها
- ١١٨٧ شرح لفظ النظائر
- ١١٨٧ قراءته ﷺ النظائر فى ركعة
- ١١٨٧ الفصل الثانى
- ١١٨٧ شرح لفظ الجبروت والجبار

- معنى القيام بعشر آيات ١١٨٨
- وجه التفاوت بين قراءة العشر والمائة والالف ١١٨٨
- شرح قوله: يرفع طوراً ويخفض طوراً ١١٨٩
- معنى الأطوار ١١٨٩
- معنى كلمة «الوسنان» ١١٨٩
- مواظبة النبي ﷺ قراءة آية «إن تعذبهم» إلى «العزیز الحكيم» ١١٩٠
- ما رأى المسيح عليه السلام من قومه من الشرك ١١٩٠
- ذكر الله تعالى بعد ذكر الغفران أربعة أوصاف ١١٩٠
- الفصل الثالث ١١٩١
- كان أمره ﷺ بين الإفراط والتفريط ١١٩١
- شرح قوله: ما لكم وصلاته؟ ١١٩٢
- باب ما يقول إذا قام من الليل؟ ١١٩٣
- الفصل الأول ١١٩٣
- ما كان يقوله ﷺ عند قيامه للتهجد ١١٩٣
- شرح قوله: «اللهم لك الحمد أنت قيم السماوات والأرض» ١١٩٣
- الفرق بين القيم والقيوم ١١٩٣
- شرح قوله: «أنت نور السموات والأرض» ومعنى النور ١١٩٣
- تفسير قوله تعالى: «شهد الله أنه لا إله إلا هو» ١١٩٤
- مفهوم الهدية ١١٩٤
- تفسير قوله تعالى: «ربنا الذى أعطى كل شيء خلقه ثم هدى» ١١٩٤
- معنى قوله: «ويك خاصمت، وإليك حاکمت» ١١٩٥
- النظم والتلفيق (الربط) بين الجمل الدعائية ١١٩٥
- حكمة إيراد الحق فى الموضوعين معرفة وفى الباقي نكرة ١١٩٦
- هاهنا سر دقيق ونكتة سرية ١١٩٦
- شرح قوله: «اهدنى لما اختلف فيه من الحق» ١١٩٧
- معنى طلب الهداية من النبي ﷺ ١١٩٧
- مفهوم الإذن: وشرح قوله: «من تعار من الليل» ١١٩٧

- ١١٩٨ الفصل الثاني
- ١١٩٨ شرح قوله: «اللهم زدنى علماً ولا تنزع قلبي»
- ١١٩٨ مفهوم قوله: «فيتعار من الليل» بصيغة المضارع
- ١١٩٩ المراد من ضيق الدنيا وضيق يوم القيامة
- ١١٩٩ الفصل الثالث
- ١٢٠٠ الفرق بين الهوى وبين هوى منكراً
- ١٢٠٠ باب التحريض على قيام الليل
- ١٢٠٠ الفصل الأول
- ١٢٠٠ معنى عقد الشيطان على قافية الرأس
- ١٢٠١ حكمة التقييد بثلاث عقد
- ١٢٠١ شرح قوله ﷺ: «أفلا أكون عبداً شكوراً»
- ١٢٠٢ تفسير قوله تعالى: «ففضربنا على آذانهم في الكهف»
- ١٢٠٢ شرح قوله: فقبيل له: ما زال نائماً حتى أصبح
- ١٢٠٢ معنى قوله: «بال الشيطان في أذنه»
- ١٢٠٢ تخصيص الأذن بالذكر مع أن النوم يناسب العين
- ١٢٠٣ معنى «رُبَّ» و«كَمْ» والفرق بينهما
- ١٢٠٣ فوائد الحديث (الثلاثة)
- ١٢٠٣ معنى قوله: «رب كاسية في الدنيا عارية في الآخرة»
- ١٢٠٣ المناسبة بين إيقاظ الأزواج وبين قوله: «رب كاسية»
- ١٢٠٤ العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب
- ١٢٠٤ تنزيه الله عن الجنسية والتحيز والحلول
- ١٢٠٤ معنى نزوله تعالى إلى السماء الدنيا
- ١٢٠٤ معنى قوله: يهبط من السماء العلياء إلى السماء الدنيا
- ١٢٠٤ وجه التخصيص بالليل وبالثالث الآخر منه
- ١٢٠٤ حكمة جعل العمل الصالح كالقرض
- ١٢٠٥ فائدة «ثم» في قوله «ثم إن كانت له حاجة»
- ١٢٠٦ الفصل الثاني
- ١٢٠٦ شرح قوله: فإنه دأب الصالحين قبلكم

- معنى قوله : يضحك الله إليهم  
 ١٢٠٦ وجه تقديم قيام الليل على صف الصلاة  
 ١٢٠٧ تركيب قوله : فى جوف الليل الآخر  
 ١٢٠٧ الفرق بين قوله : أقرب ما يكون الرب من العبد وقوله : أقرب ما يكون  
 العبد من ربه  
 ١٢٠٧ معنى قوله ﷺ : «رحم الله رجلا فعل كذا»  
 ١٢٠٨ مواضع إجابة الدعاء ومعنى قوله أسمع  
 ١٢٠٨ من صفات عباد الله الصالحين لين الكلام  
 ١٢٠٩ الفصل الثالث  
 ١٢٠٩ معنى قوله : «أو عشار»  
 ١٢١٠ شرح قوله : «إنه سينهاه ما تقول»  
 ١٢١٠ بصلاة الليل يجعل الرجل والمرأة من الذاكرين والذاكرات  
 ١٢١١ المراد بحملة القرآن  
 ١٢١١ تفسير قوله تعالى : «واصطبر عليها»  
 ١٢١١ باب القصد فى العمل  
 ١٢١١ الفصل الأول  
 ١٢١٢ كان أمره ﷺ قصداً لا إسراف فيه ولا تقصير  
 ١٢١٢ الاستشهاد بقوله ﷺ : «فمن رغب عن سنتى فليس منى»  
 ١٢١٢ دليل إنكار أهل التصوف ترك الأوراد  
 ١٢١٢ ما لا يليق بالله سبحانه إذا أسند إليه يراد منتهاه وغايته  
 ١٢١٢ معنى قوله : «خلدوا من الأعمال ما تطيقون فإن الله لا يمل حتى تمهلوا»  
 ١٢١٢ إسناد الملل إلى الله تعالى على طريق المشاكلة والاستشهاد له  
 ١٢١٣ شرح قوله ﷺ : «ليصل أحدكم نشاطه»  
 ١٢١٣ إعراب قوله : «فيسب نفسه»  
 ١٢١٤ مفهوم التسديد والمقاربة فى قوله ﷺ : «فسلدوا وقاربوا»  
 ١٢١٤ حكمة تخصيص هذه الأوقات الثلاثة للصلاة؟  
 ١٢١٤ ربط قوله : «أبشروا» بسابقه ومعناه  
 ١٢١٤ الأمر بالاعتصام فى العبادة

- ١٢١٥ لا يجوز أداء الفرائض قاعداً مع القدرة على القيام  
 ١٢١٥ للقادر على القيام - لو صلى التطوع قاعداً - نصف الاجر  
 ١٢١٥ استحلال جوار الفرض قاعداً مع القدرة على القيام كفر  
 ١٢١٦ **الفصل الثاني**  
 ١٢١٧ إطلاق التعجب على الله مجاز، ومفهوم التعجب  
 ١٢١٧ **الفصل الثالث**  
 ١٢١٧ شرح قوله: فوضعت يدي على رأسه، ودفع الإشكال عنه  
 ١٢١٧ في قوله: «أجل» إثبات مسألة أصولية وهي القول بالموجب  
 ١٢١٧ جوار قول الرجل: ليتني صليت فاسترحت  
 ١٢١٨ كانت راحة النبي ﷺ في الشغل بالصلاة  
 ١٢١٨ **باب الوتر**  
 ١٢١٨ **الفصل الأول**  
 ١٢١٨ الوتر بكسر الواو والوتر بفتح الواو بمعنى واحد  
 ١٢١٩ قوله: «يوتر له ما قد صلى» إشارة إلى أن جميع ما صلى وتر  
 ١٢١٩ معنى قوله: «ركعة من آخر الليل»  
 ١٢١٩ من أوتر في أول الليل، ثم تهجد في آخره يعيد الوتر عند مالك  
 ١٢١٩ الآيات التي تدل على أن خلقه ﷺ كان القرآن  
 ١٢٢٠ في قولها رضى الله عنها: كان خلقه القرآن، سر كبير غامض  
 ١٢٢٠ الإشكال حول ذكر مفعول «ما شاء أن يبعثه» والجواب عنه  
 ١٢٢٠ مذاهب الأئمة في الركعتين بعد الوتر  
 ١٢٢٠ شرح قوله ﷺ: «بادروا الصبح بالوتر»  
 ١٢٢١ اختلاف الأئمة في قضاء الوتر بعد الصبح  
 ١٢٢٢ شرح قولها: من كل الليل أوتر رسول الله ﷺ  
 ١٢٢٤ استحباب الوتر آخر الليل لمن يثق بالاستيقاظ  
 ١٢٢٣ **الفصل الثاني: (المناسبة بين الله أكبر، والحمد لله)**  
 ١٢٢٣ وجه إثارة ﷺ بالثلاث والأربع  
 ١٢٢٤ اختلاف الأئمة في وجوب الوتر وسنيته  
 ١٢٢٤ دليل الإمام أبي حنيفة على وجوب الوتر

- ١٢٢٤ الدليل على أن الركعة المفردة صلاة صحيحة وأن أقل الوتر ركعة
- ١٢٢٤ مذهب الجمهور جواز الإيتار بركعة واحدة ومذهب أبى حنيفة عدم جوازه
- ١٢٢٤ معنى قوله : «إن الله وتر»
- ١٢٢٤ وحدة الله في ذاته وصفاته وأفعاله
- ١٢٢٤ شرح قوله : فأوتروا ياهل القرآن، والمراد من أهل القرآن
- ١٢٢٤ حكمة تخصيص النداء بأهل القرآن
- ١٢٢٤ فصار المعنى : إن الله واحد يحب الوحدة فوحدوه ياهل التوحيد
- ١٢٢٤ معنى قوله ﷺ : «إن الله أمدكم بصلاة»
- ١٢٢٥ شرح قوله : «وبارك لى فيما أعطيت»
- ١٢٢٦ معنى قوله : «وقنى شر ما قضيت»
- ١٢٢٦ الفرق بين القضاء والقدر
- ١٢٢٦ جواز رفع الصوت بالذكر إذا لم يكن خطر الرياء
- ١١٢٦ استحباب الذكر بالجهر للفوائد الآتية
- ١٢٢٧ الفصل الثالث
- ١٢٢٧ شهادة ابن عباس بفضل معاوية وفقهه ، وصحته واجتهاده
- ١٢٢٧ شرح قوله ﷺ : «فمن لم يوتر فليس منا» . وإثبات وجوب الوتر
- ١٢٢٨ الاستدلال بمواظبة رسول الله ﷺ وأصحابه
- ١٢٢٩ معنى قوله : «مغنية»
- ١٢٣٠ باب القنوت
- ١٢٣٠ الفصل الأول
- ١٢٣٠ سبب نزول قوله تعالى : «ليس لك من الأمر شيء»
- ١٢٣٠ في الحديث دليل على المسائل الثلاثة
- ١٢٣١ شرح قوله : يقال لهم القراء ، وأوصاف هؤلاء القراء
- ١٢٣١ الفصل الثاني
- ١٢٣١ هل بقى القنوت فى الصبح أم نسخ؟ فيه اختلاف
- ١٢٣٢ لا يلزم من نفي الصحابي الواحد نفي القنوت
- ١٢٣٢ شهادة الكثير والإثبات مقدم على شهادة القليل وعلى النفي



١٢٣٢	الفصل الثالث
١٢٣٣	الصلاة التي أم فيها أبي بن كعب الناس هي صلاة التراويح
١٢٣٣	لعل تخلف أبي كان تأسياً برسول الله ﷺ
١٢٣٣	باب قيام شهر رمضان
١٢٣٣	الفصل الأول
١٢٣٣	الدليل على أن السنة في التراويح الجماعة والانفراد
١٢٣٤	مفهوم قوله ﷺ: «من قام رمضان إيماناً واحتساباً»
١٢٣٤	شرح قوله: والأمر على ذلك
١٢٣٤	الفصل الثاني
١٢٣٤	معنى قوله: لو نفلتنا
١٢٣٥	وجه تسمية السحور بالفلاح ومعنى الفلاح
١٢٣٦	الإطنباب في الكلام لأجل التصديق نوع من الفصاحة
١٢٣٦	صلاة واحدة في مسجد رسول الله ﷺ تعادل ألف صلاة في غيره
١٢٣٦	الحكمة في إخفاء النوافل وإظهار الفرائض
١٢٣٦	الفصل الثالث
١٢٣٦	شرح قوله: نعمت البهجة هذه
١٢٣٧	معنى قوله: والتي ينامون عنها أفضل إلخ
١٢٣٧	كان أهل مكة يصلون التراويح بعد أن يناموا
١٢٣٨	المراد من فروع الفجر أوائله
١٢٣٨	شرح قوله ﷺ: «فيها أن يكتب كل مولود»
١٢٣٨	معنى رفع الأعمال في شعبان
١٢٣٨	معنى المشاحن لغة والمراد منه في الحديث
١٢٣٩	باب صلاة الضحى
١٢٣٩	الفصل الأول
١٢٣٩	الاهتمام بشأن الطمأنينة في الركوع والسجود
١٢٤٠	الدليل على أن العبد لم يوجب على الله شيئاً بعمله
١٢٤١	الوقت المختار لصلاة الضحى حين شدة الحر
١٢٤١	الفصل الثاني
١٢٤١	أربع ركعات في أول النهار تكفي لدفع حوائج آخر النهار

- معنى قول الترمذى: لانعرفه إلا من هذا الوجه ١٢٤٢
- الفصل الثالث** ١٢٤٢
- المراد من الشفع والوتر فى قوله تعالى: ﴿والشفع والوتر﴾ ١٢٤٣
- شرح قوله: لو نشر لى أبواى ما تركتهما ١٢٤٣
- الجمع بين حديثى عائشة فى نفى صلاة الضحى وإثباتها فى حديث غيرها ١٢٤٣
- الجواب عن قول ابن عمر: هى بدعة ١٢٤٤
- باب التطوع** ١٢٤٤
- الفصل الأول** ١٢٤٤
- معنى قوله: بأرجى عمل عملته فى الإسلام ١٢٤٤
- المراد من قوله: ما كتب لى، وفائدة الحصر ١٢٤٤
- لا يلزم من هذا تفضيل بلال على العشرة المبشرة ١٢٤٤
- هذا التأويل لا ينافى قوله تعالى: ﴿لا تقلموا بين يدى الله ورسوله﴾ ١٢٤٥
- شرح كلمات دعاء الاستخارة ١٢٤٥
- فائدة قوله ﷺ: «من غير الفريضة» بعد قوله: كما يعلمنا السورة ١٢٤٥
- معنى الباء فى قوله ﷺ: «بعلمك وبقدرك» ١٢٤٥
- تركيب قوله: «ويسمى حاجته» وفائدته ١٢٤٦
- الفصل الثانى** ١٢٤٦
- تفسير قوله تعالى: ﴿والذين إذا فعلوا فاحشة﴾ الآية ١٢٤٦
- حكمة إيراد الفاء فى الآية وثم فى الحديث ١٢٤٧
- معنى قوله: إذا حازه أمر صلى وتفسير الآية: ﴿واستمعوا بالصبر﴾ ١٢٤٧
- والصلاة** ١٢٤٧
- معنى قوله: أن الله على ركعتين ١٢٤٨
- مفهوم موجبات الرحمة وعزائم المغفرة ١٢٤٨
- باب صلاة التسبيح** ١٢٤٨
- قوله ﷺ: «يا عباس يا عماء . . . » الحديث غير مستقيم لسقوط بعض ١٢٤٨
- الكلمات منه ١٢٤٨
- فائدة الألفاظ الواردة فى الحديث وتقسيمها على عشر خصال ١٢٤٩
- الإشكال على تسمية الأمور العشرة خصالا والجواب عنه ١٢٤٩

- ١٢٥٠ الأول والآخر والقديم والحديث هنا كناية عن عدم بقاء الذنب
- ١٢٥٠ حكم ابن العربي بضعف حديث أبي رافع
- ١٢٥٠ ضعف ابن الجوزي جميع طرق حديث صلاة التيسيع
- ١٢٥١ قد يكون أصح ما في الباب بمعنى أقله ضعفاً
- ١٢٥١ استحباب صلاة التيسيع عند الشافعية
- ١٢٥٢ تكميل الزكاة بالصدقة وكذلك الصوم والحج
- ١٢٥٢ إذا صلحت الصلاة صلحت بقية العبادات وإذا فسدت فسدت
- ١٢٥٢ معنى قوله: وإن البر ليلز على رأس العبد ما دام في صلاته
- ١٢٥٣ لا يصح قول الرجل يارب القرآن
- ١٢٥٣ معنى قول السلف: إن كلام الله منه خرج وإليه يعود
- ١٢٥٣ أفضل شيء يتقرب به العبد هو القرآن
- ١٢٥٣ لازم على المحدث أن يذكر اسم من يزيد في الحديث تفسيراً
- ١٢٥٤ باب صلاة السفر
- ١٢٥٤ الفصل الأول
- ١٢٥٤ معنى قوله: «ونحن أكثر ما كنا قط وآمنه» وتركيبه
- ١٢٥٤ التطبيق بين الحديث والآية «إن خفتم» الآية
- ١٢٥٥ حجة من يقول: إن الإتمام هو الأصل في صلاة السفر
- ١٢٥٥ قوله ﷺ: «صدقة تصدق الله بها عليكم» دليل على الرخصة
- ١٢٥٥ مدة الإقامة التي تمنع عن القصر
- ١٢٥٦ إجماع الفقهاء على استحباب النوافل في السفر
- ١٢٥٦ اختلافهم في استحباب الراتبة
- ١٢٥٦ الشافعي والجمهور على استحباب النوافل الراتبة في السفر
- ١٢٥٦ جمعه ﷺ بين الظهر والعصر وبين المغرب والعشاء
- الاستدلال بقوله: ويوتر على راحلته، على عدم وجوب الوتر
- غير صحيح
- الفصل الثاني
- جواز القصر والإتمام في السفر ملحق بالشافعي
- قوله: «وهي وتر النهار»، دليل على أن الأقل من ثلاث لا يكون وتراً

	فى الحديث دليل على أن الرواتب يؤتى بها فى السفر
١٢٥٩	وقت استحباب الجمع تقديمًا وتأخيرًا
١٢٥٩	الفصل الثالث
١٢٦٠	مفهوم تأويل عائشة وتأويل عثمان عند المحققين
١٢٦٠	الرد على من قال: إن عثمان نوى الإقامة بمكة أو كان له أرض بمنى
١٢٦٠	شرح قوله: فرض الله الصلاة على لسان نبيكم الحديث
١٢٦٠	صلاة الخوف كصلاة الأمن فى عدد الركعات عند الجمهور
١٢٦٠	تأويل الحديث الدال على أن صلاة الخوف ركعة
١٢٦٠	مفهوم البرد، والفرسخ، والميل
١٢٦١	باب الجمعة
١٢٦١	الفصل الأول
١٢٦١	المختار على أن بيد حرف الاستثناء بمعنى لكن
١٢٦٢	سبب اختيار اليهود يوم السبت للعبادة والنصارى يوم الأحد
١٢٦٢	وفق الله سبحانه المسلمين ليوم الجمعة وهداهم إليه
١٢٦٣	اسم الجمعة فى الجاهلية
١٢٦٣	كيف يكون الخروج من الجنة فضلا ليوم الجمعة؟
١٢٦٣	أفضل أيام السنة يوم عرفة وأفضل الأسبوع يوم الجمعة
١٢٦٤	وقت ساعة الجمعة التى يقبل فيها الدعاء
١٢٦٤	الفصل الثانى
١٢٦٥	حكمة إخفاء القيامة عن الجن والإنس
١٢٦٥	الأمور العظام التى تقع يوم الجمعة
١٢٦٥	الدليل على أن تلك الساعة الخاصة بعد العصر
١٢٦٦	النفخة والصعقة يوم الجمعة
١٢٦٦	معنى قوله: فإن الله حرم على الأرض أجساد الأنبياء
١٢٦٧	المراد من الشاهد فى سورة البروج يوم الجمعة
١٢٦٧	الفصل الثالث
١٢٦٧	الخلال الخمس التى تقع يوم الجمعة
١٢٦٧	فضيلة يوم الجمعة على يوم الأضحى ويوم الفطر

- وجه تسمية يوم الجمعة ومطابقة الجواب للسؤال ١٢٦٨
- وقاية المسلم من فتنة القبر إذا مات يوم الجمعة أو ليلته ١٢٦٩
- مفهوم العيد ووجه تسميته ١٢٦٩
- شرح قوله: ليلة آخر، ويوم آخر ١٢٦٩
- باب (وجوب الجمعة) ١٢٧٠
- الفصل الأول ١٢٧٠
- أخطأ النحاة في قولهم: إن العرب أماتوا ماضى يدع ومصدره ١٢٧٠
- قول النبي ﷺ هو الحجة القاضية في اللغة ١٢٧٠
- الفصل الثاني ١٢٧٠
- الاختلاف في أن الجمعة من فروض الأعيان أو الكفاية ١٢٧١
- الجمعة واجبة على كل من أمكنه الرجوع إلى منزله من المصلى قبل الليل ١٢٧١
- الفصل الثالث ١٢٧٢
- الوعيد الشديد على ترك الجمعة بلا عذر ١٢٧٢
- من استغنى عن صلاة الجمعة استغنى الله عن مغفرته ١٢٧٣
- باب التنظيف والتكبير ١٢٧٣
- الفصل الأول ١٢٧٣
- المراد من الطهر في قوله ﷺ: «ما استطاع من طهر» ١٢٧٣
- معنى قوله ﷺ: «فلا يفرق بين اثنين» ١٢٧٣
- مفهوم قوله ﷺ: «وفضل ثلاثة أيام» ١٢٧٤
- المهجر (الآتي إلى الصلاة بكرة) على الترتيب المذكور له ١٢٧٤
- ثواب صدقة تلك الأشياء ١٢٧٤
- دل الحديث على أن الحضور في الجمعة كالحضور في العرفات ١٢٧٥
- ينبغي للإمام أن يكون له مكان خال قبل صعوده المنبر ١٢٧٥
- الخطبة أقيمت مقام الركعتين، فلا يجوز التكلم فيها ١٢٧٥
- التكلم حين الخطبة مثله كمثل الحمار ١٢٧٥
- في الحديث رجز للمتكبر الذي يقيم الآخر ويجلس في مقعده ١٢٧٥
- الفصل الثاني ١٢٧٥
- شرح قوله ﷺ: «من غسل يوم الجمعة»، والاقوال فيه ١٢٧٦

- معنى قوله: «بكر وأبكر»، والاختلاف فيه ١٢٧٦
- تركيب قوله: «ما على أحدكم إن وجد أن يتخذ» ١٢٧٧
- ضبط قوله: «ثوبى مهته» ١٢٧٧
- التباعد عن استماع الخطبة وعن الصف الأول علامة التسفل ١٢٧٧
- المنع عن الحبوّة حين الخطبة وحكمته ١٢٧٨
- الفصل الثالث ١٢٧٩
- وجه قوله ﷺ: «فلا يضره أن يمسه» ١٢٨٠
- من لم يجد الطيب يوم الجمعة فليغتسل على الأقل ١٢٨٠
- باب الخطبة ١٢٨١
- الفصل الأول ١٢٨١
- السنة يوم الجمعة التغدى والقيلولة بعد الجمعة ١٢٨١
- الجمع بين حديثي التعجيل والإبراد (التأخير) ١٢٨١
- كان في عصر النبوة وأبى بكر وعمر الأذان (الثانى) فقط وراود عثمان ١٢٨١
- الأول ١٢٨١
- المراد من النداء الثالث (الأذان الأول) ١٢٨١
- سبب زيادة عثمان هذا النداء ١٢٨١
- وجه تسميته بالنداء الثالث ١٢٨٢
- مفهوم الزوراء ووجه تسميته ١٢٨٢
- معنى قوله: يجلس بينهما يقرأ القرآن ويذكر الناس ١٢٨٢
- الأمر بطول الصلاة وقصر الخطبة ١٢٨٢
- معنى قوله: مئة من فقهه ١٢٨٢
- حكمة طول الصلاة وقصر الخطبة ١٢٨٣
- مناسبة قوله ﷺ: «إن من البيان لسحراً» بقوله: «واقصروا الخطبة» ١٢٨٣
- لقلوله: «إن من البيان لسحراً» تأويلان ١٢٨٣
- وجه تشبيه النبى ﷺ حين الخطبة بمنذر الجيش ١٢٨٣
- الآيات الدالة على أن الناس إلى الإنذار أحوج منهم إلى التبشير ١٢٨٤
- في الحديث دلالة على المسائل الثلاثة ١٢٨٤
- تحية المسجد مستحبة في أثناء الخطبة ١٢٨٥

١٢٨٥	الفصل الثاني
١٢٨٥	الجلوس على المنبر حين الأذان
١٢٨٥	معنى قول الترمذى : ذاهب الحديث
١٢٨٦	الفصل الثالث
١٢٨٦	النكير على من يخطب قاعداً، والدليل على أنه يخطب قائماً
١٢٨٦	جواز الإشارة بالمسبحة عند الخطبة، والمنع عن رفع اليدين
١٢٨٧	جواز التكلم على المنبر للضرورة
١٢٨٧	باب صلاة الخوف
١٢٨٧	الفصل الأول
١٢٨٧	فيه دليل على مذهب أبي حنيفة
١٢٨٨	وجه تسمية غزوة ذات الرقاع
١٢٨٩	اختلاف عدد ركعات صلاة الخوف لأجل اختلاف المواضع
١٢٨٩	المواضع التي صلى فيها رسول الله ﷺ صلاة الخوف
١٢٩٠	الفصل الثاني
١٢٩٠	الفصل الثالث
١٢٩٠	الصلاة أحب إلى المسلمين من آبائهم
١٢٩٠	المراد من الخبر في قوله تعالى : ﴿وَلْيَأْخُذُوا حُلُرَهُمْ﴾
١٢٩١	باب صلاة العيدين
١٢٩١	الفصل الأول
١٢٩١	في الحديث تعريض ببعض بنى أمية في تقديم الخطبة
١٢٩١	الدليل على أن الكلام في الخطبة غير حرام على الإمام
١٢٩١	السنة في صلاة العيدين الخروج إلى المصلى إلا لعذر
١٢٩١	الدليل على أن لا أذان ولا إقامة لصلاة العيد والنوافل
١٢٩٢	في الحديث دليل على جواز عطية المرأة بغير إذن الزوج
١٢٩٢	الجواب عن الحديث الدال على المنع
١٢٩٣	أمر النبي ﷺ جميع النساء بحضور المصلى يوم العيد
١٢٩٣	في الحديث ترغيب للناس في حضور الصلاة ومجالس الذكر
١٢٩٣	الاختلاف في خروج النساء ليوم العيدين

- ١٢٩٣ فيه استحباب إخراج الصبيان ليوم العيد، وجواز ذكر الله للحائض
- ١٢٩٣ الإدمان على السماع وضرب اللّف مسقط للعدالة والمروءة
- ١٢٩٣ يوم يعاثر والحرب التي وقعت فيه
- ١٢٩٤ سبب نزول قوله تعالى: ﴿لَوْ أَنفَقْتُ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ الآية
- ١٢٩٤ استحباب الإفطار يوم الفطر قبل الخروج إلى المصلى بخلاف الأضحى
- ١٢٩٤ مخالفة الطريق ذهابًا وإيابًا يوم العيد وفائدته
- ١٢٩٥ وقت الأضحية وبيان الاختلاف فيه
- ١٢٩٥ الفصل الثاني
- ١٢٩٥ تعظيم يوم النيروز والمهرجان منهي عنه
- قال القاضي أبو المحاسن الحنفى والإمام أبو حفص الكبير: الإهداء تعظيمًا
- ١٢٩٥ ليوم النيروز كفر
- ١٢٩٧ عدد تكبيرات العيدين عند الشافعية والحنفية
- ١٢٩٧ متمسك الإمام أبى حنيفة
- ١٢٩٨ السنة أن يتكئ الخطيب على شيء ولو كان إنسانًا
- ١٢٩٨ دليل أبى حنيفة على أنه يصلى صلاة العيد غداً إذا روى الهلال بعد الزوال
- ١٢٩٨ وعند الشافعى ومالك لا يقضى الصلاة لا من اليوم ولا غداً
- ١٢٩٨ الفصل الثالث
- ١٢٩٩ شرح قوله: لا نداء يومئذ
- ١٢٩٩ معنى للمخاصرة
- ١٢٩٩ نقاش أبى سعيد مروان بن الحكم فى تقديمه الخطبة على الصلاة
- ١٣٠٠ باب فى الأضحية
- ١٣٠٠ الفصل الأول
- ١٣٠٠ مفهوم الأضحية وضبط حركاتها وأوزانها
- ١٣٠٠ والسنة أن يباشر الذبح كل أحد بنفسه
- ١٣٠١ شرح قوله: ثم بسم الله، وأن ثم للتراخي فى الرتبة
- ١٣٠١ معنى قوله: «من أمة محمد» وقوله: ثم ضحى به
- ١٣٠١ الجذع من الإبل والبقر والضأن
- ١٣٠١ الأصح جواز الأضحية بالجذع من الضأن



١٣٠٢	حكمة المنع عن أخذ شعر الأضحية وظفرها
١٣٠٢	حكم الأضحية عند الأئمة ودليل كل واحد منهم
١٣٠٣	الفصل الثاني
١٣٠٣	تفسير قوله تعالى: ﴿إِنْ صَلَاتِي وَنَسْكَي﴾ الآية
١٣٠٤	معنى قوله: اللهم منك ولك
١٣٠٤	فيه استحباب ذبح الأضحية بنفسه إن قدر
١٣٠٤	الدليل على جواز الأضحية عن الميت
١٣٠٤	إن ضحى عن الميت فلا يأكل منها شيئاً بل يتصدق بها
١٣٠٥	وجه نصب قوله: أربعاً
١٣٠٦	كفاية البعير عن العشرة منسوخ
١٣٠٦	أفضل عبادات يوم العيد إراقة الدم
١٣٠٦	قد يزيد المفضل على الأفضل رتبة بحسب الخاصية
١٣٠٧	تركيب قوله: «ما من أيام أحب إلى الله» الحديث
١٣٠٧	الفصل الثالث
١٣٠٨	شرح قوله: «بكل شعرة حسنة»
١٣٠٩	باب العتيرة
١٣٠٩	الفصل الأول
١٣٠٩	معنى قوله ﷺ: «لا فرع ولا عتيرة»
١٣٠٩	الفصل الثاني
١٣٠٩	الفصل الثالث
١٣١٠	معنى المنيحة في قوله: منيحة أثنى
١٣١٠	باب صلاة الخسوف
١٣١٠	الفصل الأول
١٣١١	اختلاف الأئمة في عدد الركوعات والجماعة في صلاة الكسوف
١٣١١	الغالب في القمر الخسوف وفي الشمس الكسوف
١٣١١	فائدة الكسوف والخسوف وحكمة مشروعية الصلاة فيهما
١٣١٢	وجه قوله ﷺ: «لا تلتئم منه ما بقيت الدنيا»
١٣١٢	سبب تركه ﷺ تناول العنقود في الصلاة

- ١٣١٢ مناسبة قوله ﷺ: يا أمة محمد! والله ما من أحد أغير من الله بما قبله
- ١٣١٢ نسبة الغيرة إلى الله تعالى من باب المجاز
- ١٣١٣ قوله: «يخشى أن تكون الساعة» تخييل من الراوى
- ١٣١٣ وجه فزعه ﷺ عند ظهور الآيات
- ١٣١٤ المراد من ست ركعات، فكل ركعة ثلاث ركوعات
- ١٣١٤ معنى قوله: فلما حسر عنها
- ١٣١٥ الفصل الثانى
- ١٣١٥ المراد من الآية فى قوله ﷺ: «إذا رأيتم آية فاسجدوا»
- ١٣١٥ معنى قوله: وأى آية أعظم من ذهاب أزواج النبی ﷺ
- ١٣١٥ الفصل الثالث
- ١٣١٥ مفهوم قوله: فجعل يصلى ركعتين ركعتين
- ١٣١٦ معنى قوله: ويسأل عنها
- رد النبى ﷺ عقيلة من يزعم أن للشمس والقمر أثرًا فى العالم بالكون
- ١٣١٦ والفساد
- ١٣١٧ باب سجود الشكر
- ١٣١٧ الفصل الثانى
- ١٣١٧ حكم سجود الشكر عند الأئمة (هل هو سنة أم لا؟)
- ١٣١٧ الاختلاف فى مشروعيته
- ١٣١٧ قول من قال: المراد من السجود الصلاة ودليله
- ١٣١٧ ونجه إنكار أبى حنيفة كونه سنة
- ١٣١٧ الحديث الوارد فى سجود الشكر مرسل
- ١٣١٨ الضعيف إذا تقوى بضعيف آخر يصير حسنًا
- ١٣١٨ مفهوم قوله: رأى رجلا من النغاشين
- ١٣١٨ السنة أن يسجد شكرًا لله إذا رأى مبتلى
- ١٣١٨ ضبط كلمة عزوزاء ومعناها
- ١٣١٨ معنى قوله: فأعطانى ثلث أمتى
- ١٣١٨ تكون الشفاعة لأهل الكبائر بعد دخول النار

١٣١٩	باب الاستسقاء
١٣١٩	الفصل الأول
١٣١٩	حكمة تحويل الرداء وكيفيته
١٣٢٠	أبو حنيفة لا يرى صلاة الاستسقاء والشافعي ومالك يقولان بها
١٣٢٠	فائدة الإشارة بظهر كفيه إلى السماء
١٣٢٠	فائدة قوله: نافعاً بعد صبيحاً
١٣٢٠	معنى فحسر رسول الله ﷺ ثوبه
١٣٢٠	معنى كون المطر حديث عهد بربه وفائدة حسر الثوب
١٣٢١	الفصل الثاني
١٣٢١	تسمية الرداء عطافاً
١٣٢١	آبى اللحم ووجه تسميته
١٣٢٢	معنى قوله: يواكئ ومعنى قوله مريضاً
١٣٢٣	اللغات الثلاثة فى قوله: مريضاً
١٣٢٣	شرح قوله: فاطبقت عليهم السماء
١٣٢٣	الفصل الثالث
١٣٢٣	شرح قوله: واستخار المطر عن إيان زمانه
١٣٢٤	معنى قوله: بلاغاً إلى حين
١٣٢٤	جوار التوسل بالنبي ﷺ وبعمه
١٣٢٥	باب فى الرياح
١٣٢٥	الفصل الأول
١٣٢٥	مفهوم الصبأ والذبور
١٣٢٥	وكانت هزيمة الكفار يوم الخندق بالصبا
١٣٢٦	معنى قوله: وإذا تخيلت السماء
١٣٢٦	مفاتيح الغيب خمس
١٣٢٦	لا تكون السنة (الجدب) من عدم المطر
١٣٢٧	شرح قوله ﷺ: «الريح من روح الله»
١٣٢٧	الإشكال على كون الريح من روح الله والجواب عنه
١٣٢٧	اللعن بلا سبب يرجع على اللاعن نفسه

- ١٣٢٨ رد الشراح تأويل ابن عباس وتضعيف الطحاوى هذا الحديث
- ١٣٢٨ تأويل هذا الحديث بحيث لا يخالف النصوص
- ١٣٢٩ كلام الخطائى ، والمعنى الصحيح لقول ابن عباس
- ١٣٢٩ شرح قوله : «إذا أبصرنا شيئاً» ، وقوله : وإن مطربت
- ١٣٣٠ الفصل الثالث
- ١٣٣٠ تفسير قوله : «ويسبح الرعد بحمده»
- ١٣٣١ كتاب الجنائز
- ١٣٣١ باب عيادة المريض وثواب المرض
- ١٣٣١ الفصل الأول
- ١٣٣١ حق المسلم على المسلم خمس أو ست
- ١٣٣٢ الأمر بسبع والنهى عن سبع
- ١٣٣٣ من شرب فى إثناء الغضة فى الدنيا لم يدخل الجنة فى الآخرة
- ١٣٣٣ عيادة عبدالله وإطعامه وسقائه سبب رضوان الله
- ١٣٣٤ ما ينبغي أن يقال عند المريض ، والدعاء الذى يدعى له به
- ١٣٣٥ حكمة قوله ﷺ : «تربة أرضنا» وريقة بعضنا»
- ١٣٣٥ للرقى والعزائم آثار عجيبة تتقاعد العقول عندها
- ١٣٣٦ النفخ بالمعوذات ومسح المريض باليد
- ١٣٣٧ الكلمة فى لغة العرب ، والمراد بالكلمات فى الحديث
- ١٣٣٨ حجة الإمام أحمد على المعتزلة لعدم خلق القرآن
- ١٣٣٨ الفرق بين النصب والوصب ، وبين الهم والحزن والغم
- ١٣٤٠ شدة الموت لا تدل على الكراهة
- ١٣٤١ أنواع الشهيد
- ١٣٤٢ الطاعون هو الرجز الذى أرسل على بنى إسرائيل
- ١٣٤٢ فى الحديث نهى عن استقبال البلاء وعن الفرار عنه
- ١٣٤٣ المبتلى بالعينين يعرضه الله الجنة
- ١٣٤٣ قول ابن عباس عندما أصيب بكرمته
- ١٣٤٤ الفصل الثانى
- ١٣٤٥ من اشتكى شيئاً أو ذهب إلى مريض فليقل : ربنا الذى فى السماء إلخ

- شرح قوله: ينكا لك عدوك  
 ١٣٤٦ تفسير قوله تعالى: ﴿إِنْ تَبْدُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تَخْفَوْهُ﴾ الآية  
 ١٣٤٧ تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ﴾  
 ١٣٤٨ أنواع السبعة للشهيد غير الشهيد في سبيل الله  
 ١٣٤٩ اشتداد البلاء علامة الصلابة في الدين  
 ١٣٥٠ تعجيل العقوبة للعبد الصالح في الدنيا علامة الخير له  
 ١٣٥١ الابتلاء في الجسد أو المال أو الولد والصبر عليه دليل المنزلة عند الله  
 ١٣٥٢ إصابة السقم للمؤمن كفاية للنوّه  
 ١٣٥٣ قوله ﷺ: «إِذَا دَخَلْتُمْ عَلَى الْمَرِيضِ فَتَفَسَّوْا لَهُ فِي أَجَلِهِ . .»  
 ١٣٥٣ من مات من مرض البطن لا يعذب في قبره  
 ١٣٥٤ الفصل الثالث  
 ١٣٥٤ مفهوم الطيب إذا وقع صفة للإنسان  
 ١٣٥٥ قد يتلى الله عبده بالخزن تكفيراً للنوّه  
 ١٣٥٦ إطفاء الحمى بالماء البارد وما يدعو به عند الإطفاء  
 ١٣٥٨ دعاء المريض للعائد كدعاء الملائكة (أى يقبل)  
 ١٣٥٨ السنة في العيادة ومقدارها  
 ١٣٥٩ لا يمنع المريض عما يشتهي  
 ١٣٦٠ الفار من الطاعون كالفار من الزحف  
 ١٣٦١ باب تمنى الموت وذكره  
 ١٣٦١ الفصل الأول  
 ١٣٦١ النهى عن تمنى الموت  
 ١٣٦٢ لا يزيد المؤمن عمره إلا خيراً  
 ١٣٦٣ معنى محبة لقاء الله وكرهاته  
 ١٣٦٣ قول إبراهيم عليه السلام لملك الموت  
 ١٣٦٣ شرح قوله ﷺ: «مُسْتَرِيحٌ أَوْ مُسْتَرَاخٌ مِنْهُ»  
 ١٣٦٤ معنى قوله ﷺ: «كُنْ فِي الدُّنْيَا كَأَنَّكَ غَرِيبٌ»  
 ١٣٦٥ المراد من حسن الظن بالله تعالى

١٣٦٥	الفصل الثاني
١٣٦٦	شرح قوله: ذات يوم
١٣٦٦	مفهوم قوله: من استسحق الله حق الحياة
١٣٦٨	تحفة المؤمن الموت
١٣٦٨	شرح قوله ﷺ: «المؤمن يموت بعرق الجبين»
١٣٦٩	معنى قوله ﷺ: «موت المفجأة أخلة الأسف»
١٣٦٩	ينبغي للعبد أن يكون بين الرجاء والخوف
١٣٧٠	الفصل الثالث
١٣٧٠	طول العمر والإنابة إلى الله تعالى دليل السعادة
١٣٧١	وجه النهي عن العلاج بالكي
١٣٧٢	باب ما يقال عند من حضره الموت
١٣٧٢	الفصل الأول
١٣٧٢	تلقين المحتضر كلمة "لا إله إلا الله"
١٣٧٢	مفهوم الآية ﴿إنا لله وإنا إليه راجعون﴾
١٣٧٣	فائدة قوله ﷺ: «إن الروح إذا قبض تبعه البصر»
١٣٧٣	جواز الدعاء برفع الدرجة
١٣٧٤	شرح قوله ﷺ: «لا تدعوا على أنفسكم»
١٣٧٤	معنى قوله: «وأخلفه في عقبه»
١٣٧٤	الفصل الثاني
١٣٧٤	دفع الإشكال عن قول: من كان آخر كلامه "لا إله إلا الله"
١٣٧٥	حكمة قراءة "يس" على الموتى
١٣٧٥	من مؤلفات المصنف فتوح الغيب
١٣٧٦	الأمر بتعجيل دفن الميت المسلم
١٣٧٦	الفصل الثالث
١٣٧٦	شرح قوله: بروح وريحان
١٣٧٧	معنى قوله: (وآخر من شكله أزواج)
١٣٧٨	لكل أحد أجلان
١٣٨٠	تذهب ملائكة الرحمة بروح المؤمن إلى السماء

١٣٨٠	ملائكة العذاب تذهب بروح الكافر إلى أسفل سافلين
١٣٨٠	تشيع الملائكة روح المؤمن إلى السماء السابعة
١٣٨١	ظهور العمل الصالح فى صورة رجل حسن الوجه
١٣٨٢	تفسير قوله تعالى: ﴿أَوْ تَهْوَىٰ بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ﴾
١٣٨٤	الدليل على أن الجنة مخلوقة وموجودة الآن
١٣٨٤	الارواح باقية لاتفنى
١٣٨٤	المراد من نسمة المؤمن
١٣٨٤	باب غسل الميت وتكفينه
١٣٨٤	الفصل الأول
١٣٨٥	حكمة استعمال السدر والكافور فى غسل الميت
١٣٨٥	القول باستحباب قميص العمامة للميت ضعيف
١٣٨٥	الدليل على أن قميصه <small>عليه السلام</small> نزع عند التكفين
١٣٨٦	اختلاف الأئمة فى تكفين المحرم
١٣٨٦	الفصل الثانى
١٣٨٦	بيان خير الثياب وخير الأكحال
١٣٨٧	معنى قوله : الميت يبعث فى ثيابه التى يموت فيها
١٣٨٨	الجواب عن قول الشيخ توربشتى
١٣٨٩	بيان الاختلاف فى الصلاة على الشهيد
١٣٨٩	الفصل الثالث
١٣٩٠	حكمة إلباسه <small>عليه السلام</small> قميصه لعبدالله بن أبى
١٣٩٠	جواز إخراج الميت من القبر لعله أوسبب
١٣٩٠	باب المشى بالجنائزة والصلاة عليها
١٣٩٠	الفصل الأول
١٣٩٠	الأمر بإسراع الجنائزة
١٣٩١	حكمة القيام عند رؤية الجنائزة، والقعود بعد وضعها
١٣٩٢	حديث على ناسخ لحديث أبى سعيد عند الشافعى
١٣٩٢	أجر اتباع الجنائزة ثم الصلاة عليها
١٣٩٣	الإجماع على نسخ حديث خمس تكبيرات فى الجنائزة

١٣٩٣	تأويل قوله : لتعلموا أنها سنة
١٣٩٣	الفرق بين العفو والمغفرة والمعافاة
١٣٩٤	فرائض صلاة الجنائز عند الشافعي وأبي حنيفة
١٣٩٤	اختلاف الروايات في الدعاء للميت
١٣٩٤	بيان وفاة سعد بن أبي وقاص وبيان صلاة الجنائز في المسجد
١٣٩٥	أين يقوم الإمام من الجنائز؟
١٣٩٥	بيان الدفن ليلاً والمسائل الثلاثة
١٣٩٥	جواز الصلاة على القبر
١٣٩٦	عدم التضاد بين حديث كريب وحديث عائشة
١٣٩٦	التطبيق بين ثناء الشر على الميت وبين المنع عن سب الأموات
١٣٩٧	جواز سب الفاسق والمبتدع منعاً عن الاقتداء بآثارهم
١٣٩٧	لا يجوز القطع بكون أحد من أهل الجنة أو النار
١٣٩٨	تفسير قوله تعالى : ﴿وَكذلك جعلناكم أمة وسطاً﴾
١٣٩٨	الخوض في سب الميت إن كان للتحذير فلا بأس
١٣٩٨	معنى قوله : يجمع بين الرجلين من قتل أحد في ثوب واحد
١٣٩٩	الفصل الثاني
١٣٩٩	أقوال الأئمة حول الجنائز على السقط
١٣٩٩	الاختلاف في المشي أمام الجنائز وحكمته
١٤٠٠	معنى الاستغفار للصبيان
١٤٠١	الحكمة في تقديم الإسلام وتأخير الإيمان وعكسه في الدعاء
١٤٠١	للإسلام معنيان
١٤٠٢	الأمر بذكر محاسن الموتى والنهي عن ذكر مساوئهم
١٤٠٢	الفصل الثالث
١٤٠٣	جلوسه ﷺ عند رؤية الجنائز ناسخ لقيامه
١٤٠٤	الاختلاف في حلة القيام عند رؤية الجنائز
١٤٠٥	وقد يستعمل التعليق في حذف كل الإسناد
١٤٠٥	باب دفن الميت
١٤٠٥	الفصل الأول
١٤٠٦	استحباب اللحد ونصب اللبن



- ١٤٠٦ كراهة وضع قطيفة ونحوها تحت الميت فى القبر
- ١٤٠٧ معنى قوله ﷺ: «ولا قبراً مشرقاً إلا سويته»
- ١٤٠٧ الأمور الثلاثة المنهية بالنسبة إلى القبر
- ١٤٠٧ منع استقبال القبر فى الصلاة
- ١٤٠٧ الفصل الثانى
- ١٤٠٧ حافر اللحد والشق من الصحابة
- ١٤٠٨ معنى قوله: «اللحد لنا والشق لغيرنا»
- ١٤٠٨ تقديم من يكثر القرآن على غيره فى الدفن
- ١٤٠٨ مسألة جواز نقل الميت عن البلد الذى مات فيه وعلمه
- ١٤٠٩ طريق وضع الجنائز فى القبر
- ١٤١٠ المنع عن تخصيص القبور والكتابة عليها
- ١٤١٠ الحكمة فى رش القبر
- ١٤١١ جعل العلامة على القبر ليعرف سنة
- ١٤١١ وكذا دفن بعض الأقارب بقرب بعض سنة
- ١٤١٢ إكرام الميت مندوب إليه كإكرامه حياً
- ١٤١٢ عدم جواز كسر عظام الميت وقطع لحمه لكشف أسباب القتل
- ١٤١٢ الفصل الثالث
- ١٤١٣ تخصيص فاتحة البقرة وخاتمها على رأس الميت ورجلاه
- ١٤١٤ القراءة فى المقابر وإيصال ثوابها إلى أهل المقابر
- ١٤١٥ باب البكاء على الميت
- ١٤١٥ الفصل الأول
- ١٤١٥ البكاء على الأولاد رحمة وشفقة
- ١٤١٦ كلمات التعزية المسنونة
- ١٤١٦ المراد بالاحتساب فى قوله: ولتحتسب
- ١٤١٧ شرح قوله ﷺ: «إن الميت ليعذب ببكاء أهله عليه»
- ١٤١٨ معنى قوله ﷺ: «أنا برىء ممن حلق وصلق وخرق»
- ١٤١٨ المراد من الأربع التى هى من أمر الجاهلية
- ١٤٢٠ معنى قوله ﷺ: «لا يموت لمسلم ثلاث فيلج النار»

- ١٤٢١ مفهوم قوله: «لم يبلغوا الحنث»
- ١٤٢١ الفصل الثاني
- ١٤٢١ شرح قوله ﷺ: «عجب للمؤمن»
- ١٤٢٢ معنى قوله تعالى: «فما بكت عليهم السماء والأرض»
- ١٤٢٢ شرح قوله ﷺ: «من كان له فرطان من أمتي»
- ١٤٢٣ الغرض من سؤال الله الملائكة قبضتم ولد عبدي
- ١٤٢٣ ما يقول المصاب والمعزى عند المصيبة؟
- ١٤٢٤ الفصل الثالث
- ١٤٢٥ تفسير قوله تعالى: «ولا تزر وازرة وزر أخرى»
- ١٤٢٧ معنى قوله: أخرجه الله منه مرتين
- ١٤٢٧ وجه نسبة البكاء إلى الله ونسبة فعل اليد واللسان إلى الشيطان
- ١٤٢٩ الوعيد الشديد على من يمشى بالقميص وحده من غير رداء
- ١٤٣٠ جواز تخصيص اليوم والمكان ليتعلم النساء
- ١٤٣٢ الولد الذي لم يبلغ الحلم ينتظر والدته عند باب الجنة
- ١٤٣٣ باب زيارة القبور
- ١٤٣٣ الفصل الأول
- ١٤٣٣ إجازة زيارة القبور
- ١٤٣٣ المنهى هو المسكر لا الظروف
- ١٤٣٣ ذهاب النبي ﷺ مع أمه إلى المدينة ووفاء أمه
- ١٤٣٣ عدم إجازة الاستغفار للمشرك وسبب نزول قوله تعالى: «ما كان للنبي»
- ١٤٣٤ الآية
- ١٤٣٤ تقديم لفظ السلام على عليكم في دعاء الخير
- ١٤٣٥ الفصل الثاني
- ١٤٣٥ استقبال القبر عند زيارته كاستقبال الحي
- ١٤٣٥ الفصل الثالث
- ١٤٣٦ وجه تسمية بقيع الغرقد
- ١٤٣٧ الدليل على وجوب احترام أهل القبور











